

الأمر

للإمام محمد بن إدريس الشافعي

١٥٠ - ٢٠٤ هـ

تحقيق وتحرير

الدكتور رَفعت فوزي عبد المطلب

الجزء الرابع

البيرع .. الرهن .. القليس .. المحر
الصالح .. الحرة .. الضمان .. الشركة
الوكالة .. الإقرار .. النصب



الأحمر

جميع حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع - ج.م.ع. - المنصورة

الإدارة : ش الإمام محمد عبده لأكلة الآداب ص.ب: ٢٣٠

ت: ٢٥٦٢٢٠ / ٢٥٦٢٣٠ - فاكس: ٢٦٠٩٧٤

المكتبة: أمام كلية الطب ت ٢٤٩٥١٣



بسم الله الرحمن الرحيم

(٢٢) / كتاب البيوع

[١] باب

ب/١٠٩	ب/١٨٩	١/٤٣٧
ظ (٣)	ج	ص

أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي - رحمه الله - قال : قال الله تبارك وتعالى : ﴿ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ٢٩] ، وقال الله تعالى : ﴿ وَأَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ [البقرة : ٢٧٥] .

قال الشافعي رحمته : وذكر الله البيع في غير موضع من كتابه بما يدل على إباحته ، فاحتمل إحلال الله عز وجل البيع معنيين :

أحدهما : أن يكون أحل كل بيع تبايعه المتبايعان جائز ^(١) الأمر فيما تبايعه عن تراض منهما ، وهذا أظهر معانيه .

قال : والثاني : أن يكون الله عز وجل أحل البيع إذا كان مما ^(٢) لم ينه عنه رسول الله ﷺ المين عن الله عز وجل معنى ما أراد ، فيكون هذا من الجُمْلِ التي أحكم الله فرضها بكتابه ، وبين كيف هي على لسان نبيه ، أو من العام الذي أراد به الخاص ، فبين رسول الله ﷺ ما أريد بإحلاله منه وما حرم ، أو يكون داخلاً فيهما ، أو من العام الذي أباحه إلا ما حرم على لسان نبيه ﷺ منه ، وما في معناه كما كان الوُضوء فرضاً على كل متوضئ لا خُفٍّ عليه لبسهما على كمال الطهارة .

وأي هذه المعاني كان فقد ألزمه الله تعالى خلقه بما فرض من طاعة رسول الله ﷺ ، وأن ما قُبِلَ عنه فعن الله عز وجل قُبِلَ ، لأنه بكتاب الله تعالى قُبِلَ .

قال : فلما / نهى رسول الله ﷺ عن بيع تراضى بها المتبايعان ، استدللنا على أن الله عز وجل أراد بما أحل من البيوع ما لم يدل على تحريمه على لسان نبيه ﷺ دون ما حرم على لسانه .

قال الشافعي رحمته : فأصل البيوع كلها مباح إذا كانت برضا المتبايعين الجائزى الأمر فيما تبايعا ، إلا ما نهى عنه رسول الله ﷺ منها ، وما كان في معنى ما نهى عنه رسول

(١) في (ب) : « جائزى الأمر » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ظ) وهي كذلك في (ت) إلا أنه وضعت الياء بين الكلمتين .

(٢) في (ص) : « ما لم ينه » .

الله ﷻ مُحَرَّمٌ بِأَذْنِهِ ، داخل في المعنى المنهى عنه ، وما فارق ذلك أبحناء بما وصفنا من إباحة البيع في كتاب الله تعالى .

قال الشافعي رحمه الله : وجماع ما يجوز من كل بيع آجل وعاجل ، وما لزمه اسم بيع بوجه أنه لا يلزم البائع والمشتري حتى يُجْمَعَا أن يتبايعاه برضا منهما بالتبايع به . ولا يعقده بأمر منهى عنه ، ولا على أمر منهى عنه . وأن يتفرقا بعد تبايعهما عن مقامهما الذي تبايعا فيه على التراضي بالبيع . فإذا اجتمع هذا لزم كل واحد منهما البيع ، ولم يكن له ردُّه إلا بخيار ، أو في (١) عيب يجده ، أو شرط يشرطه ، أو خيار رؤية إن جاز خيار الرؤية . ومتى لم يكن هذا لم يقع البيع بين المتبايعين .

قال الربيع : قد رجع الشافعي عن خيار الرؤية وقال : لا يجوز خيار الرؤية .

قال الشافعي رحمه الله : أصل البيع يبعان لا ثالث لهما : بيع صفة مضمونة على بائعها ، فإذا جاء بها فلا خيار للمشتري فيما إذا كانت على صفته ، وبيع عين مضمونة على بائعها بعينها يُسَلَّمُهَا البائع للمشتري ، فإذا تلفت لم يضمن سوى العين التي باع ، ولا يجوز بيع غير هذين الوجهين ، وهذان مفترقان في كتاب البيوع .

[٢] / باب بيع الخيار

[١٤٣٥] / قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا مالك بن أنس ، عن نافع ، عن عبد الله ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : « المتبايعان كل واحد منهما على صاحبه بالخيار ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار » .

[١٤٣٦] أخبرنا عن (٢) ابن جريج قال : أملى على نافع مولى ابن عمر : أن عبد الله

(١) في (ب) : « أو عيب » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
(٢) في (ب) : « أخبرنا ابن جريج » . وهو خطأ ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) ، وفي (ت) : « أخبرنا الشافعي عن ابن جريج » .

[١٤٣٥] * ط : (٢ / ٦٧١) (٣١) كتاب البيوع - (٨٣) باب بيع الخيار . (رقم ٩٧) .
* خ : (٢ / ٩٢) (٣٤) كتاب البيوع - (٤٤) باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢١١٠) .
* م : (٣ / ١١٦٣) (١٢) كتاب البيوع - (١٠) باب ثبوت خيار المجلس للمتبايعين - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به . (رقم ٤٣ / ١٥٣١) .
[١٤٣٦] هذا فيه انقطاع بين الشافعي وابن جريج ، وقد رواه الشافعي في السنن متصلاً : =

ابن عمر أخبره : أن رسول الله ﷺ قال : « إذا تباعب المتبايعان البيع فكل واحد منهما بالخيار من بيعه ما لم يتفرقا ، أو يكون بيعهما عن خيار » . قال نافع : وكان عبد الله إذا ابتاع البيع فأراد أن يوجب البيع مشى قليلاً ثم رجع .

[١٤٣٧] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا سفيان بن عيينة ، عن عبد الله بن دينار ،

عن ابن عمر .

[١٤٣٨] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا الثقة ، عن حماد بن سلمة ، عن قتادة عن

أبي الخليل ، عن عبد الله بن الحارث ، عن حكيم بن حزام / قال : قال رسول الله ﷺ :

ب/١١٠
ظ (٣)

* السنن (١ / ٣٣٠) (رقم ٢٣٧) عن سفيان قال : حدثنا ابن جريج ، به .

وفيه زيادة : « فإذا كان البيع عن خيار فقد وجب » . ومعه أثر ابن عمر رضي الله عنهما .

* م : (الموضع السابق) عن زهير وابن أبي عمر كلاهما عن سفيان به . (رقم ٤٣ / ١٥٣١) ومعه أثر ابن عمر رضي الله عنهما .

[١٤٣٧] روى البيهقي هذا الحديث من طريق السنن بسنده ومثله فقال : ... أخبرنا أبو جعفر ، حدثنا المزني ،

حدثنا الشافعي ، أخبرنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول : سمعت

رسول الله ﷺ يقول : « البيعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا ، أو يكون بيعهما

عن خيار ، فإذا كان البيع عن خيار فقد وجب » . (المعرفة ٤ / ٢٧٤ - ٢٧٥) .

وهو في السنن برقم (٢٣٦) (١ / ٣٢٩ - ٣٣٠) .

* خ : (٢ / ٩٢ - ٩٣) (٣٤) كتاب البيوع - (٤٦) باب إذا كان البائع بالخيار ، هل يجوز البيع ؟

عن محمد بن يوسف ، عن سفيان به . ولفظه : « كل يبيع لا يبيع بينهما حتى يتفرقا ، إلا بيع

الخيار » . (رقم ٢١١٣) .

* م : (٣ / ١١٦٤) في الكتاب والباب السابقين - من طريق إسماعيل بن جعفر ، عن عبد الله بن

دينار به . بلفظ البخاري . (رقم ٤٦ / ١٥٣١) .

وقد روى الشافعي في السنن هذا الحديث عن يحيى بن حسان ، عن الليث بن سعد ، عن نافع ،

عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا تباعب الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا

إلا بيع الخيار » ، وكانا جميعا ، أو يخير أحدهما الآخر ، « فإن خير أحدهما الآخر ، فتابعا على

ذلك فقد وجب البيع ، وإن تفرقا بعد أن تابعا ، ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع » .

(السنن ١ / ٣٣١) .

[١٤٣٨] * خ : (٢ / ٩٣) الموضع السابق - عن إسحاق ، عن حبان ، عن همام ، عن قتادة به ولفظه :

« البيعان بالخيار ما لم يتفرقا - قال همام : وجدت في كتابي : يختار ثلاث مزار - فإن صدقا وبيننا بورك

لهما في بيعهما ، وإن كذبا وكما فعسى أن يربحا ربحاً ، ويمحقاً بركة بيعهما » . قال : وحدثنا همام

حدثنا أبو التياح أنه سمع عبد الله بن الحارث يحدث بهذا الحديث عن حكيم بن حزام ، عن النبي

ﷺ . (رقم ٢١١٤) .

* م : (٣ / ١١٦٤) (٢١) كتاب البيوع - (١١) باب الصدق في البيع والبيان - من طرق عن شعبة

عن قتادة به . (رقم ٤٧ / ١٥٣٢) .

وعن عمرو بن علي ، عن عبد الرحمن بن مهدي ، عن همام ، عن أبي التياح ، عن عبد الله

ابن الحارث به . الرقم السابق نفسه .

قال مسلم عقبه : ولد حكيم بن حزام في جوف الكعبة ، وعاش مائة وعشرين سنة .

«البيعان / بالخيار ما لم يتفرقا ، فإن صدقا وبينا وَجَبَت البركة في بيعهما ، وإن كذبا وَكَمَّا مُحِقَّتْ (١) البركة من بيعهما .

[١٤٣٩] أخبرنا الثقة يحيى بن حسان ، عن حماد بن زيد ، عن جميل بن (٢) مرة ، عن أبي الوضئ قال : كنا في غزاة فباع صاحب لنا فرساً من رجل ، فلما أردنا الرحيل خاصمه فيه إلى أبي برزة ، فقال له أبو برزة : سمعت رسول الله ﷺ يقول : «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا» .

قال الشافعي رحمه الله : وفي الحديث ما يبين هذا أيضاً ، لم يحضر الذي حدثني حفظه ، وقد سمعته من غيره : أنهما باتا ليلة ثم غدوا عليه ، قال : (٣) لا أراكما تفرقتما ، وجعل له الخيار إذا باتا مكاناً واحداً بعد البيع (٤) .

[١٤٤٠] قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء : أنه قال : إذا وجب البيع خيره بعد وجوبه ، قال : يقول : « اختر ، إن شئت فخذ ، وإن شئت فدع » قال : فقلت له : فخيره بعد وجوب البيع . فأخذ ، ثم ندِم قبل أن يتفرقا من مجلسهما ذلك ، أتقبله منه لا بد ؟ قال : لا أحسبه إذا خيره بعد وجوب البيع .

[١٤٤١] أخبرنا عبد الوهَّاب بن عبد المجيد الثقفي ، عن أيوب بن أبي تيمة ، عن محمد بن سيرين ، عن شريح : أنه قال : شاهدان ذوا عدل أنكما افترقتما بعد رضا ببيع أو خير أحكما صاحبه بعد البيع .

(١) محقت بركة بيعهما : أي ذهبت بركته ، وهي زيادته ونماؤه .

(٢) في (ج) : « حمل بن مرة » وهو خطأ .

(٣) في (ب) : « فقال » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٤) هذا موجود في رواية أبي داود في تخريج الحديث السابق .

[١٤٣٩] * د : (٣ / ٧٣٦ - ٧٣٧) كتاب البيوع والإجازات - (٥٣) باب في خيار المتبايعين - من طريق مسدد ،

عن حماد بن زيد عن جميل بن مرة ، عن أبي الوضئ ، عن أبي برزة .

وأبو الوضئ اسمه عباد بن نسيب .

قال المنذرى في المختصر : رجال إسناده ثقات :

* ج ه : (٢ / ٧٣٦) كتاب التجارات - (١٧) البيعان بالخيار ما لم يتفرقا - من طريق حماد بن زيد به .

[١٤٤٠] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (المعرفة ٤ / ٢٧٦) وفيها :

« لا ، حسب إذا خيره بعد وجوب البيع » .

[١٤٤١] * مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٥٢) كتاب البيوع - باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا - عن معمر ، عن

أيوب ، عن ابن سيرين ، عن شريح نحوه . (رقم ١٤٢٦٩) .

قال الشافعي رحمته الله : وبهذا نأخذ ، وهو قول الأكثر من أهل الحجاز ، والأكثر من أهل الآثار بالبلدان .

قال : وكل متبايعين في سلف إلى أجل ، أو دين ، أو عين ، أو صرف ، أو غيره تباعا وتراضيا ، ولم يتفرقا عن مقامهما ، أو مجلسهما الذي تباعا فيه ، فلكل واحد منهما فسخ البيع . وإنما يجب على كل واحد منهما البيع حتى لا يكون له رده إلا بخيار ، أو شرط خيار ، أو ما وصفت ، إذا تباعا فيه وتراضيا وتفرقا بعد البيع عن مقامهما الذي تباعا فيه ، أو كان بيعهما عن خيار ، فإن البيع يجب بالتفرق والخيار .

قال : واحتمل قول رسول الله ﷺ : « إلا بيع الخيار » معنيين : أظهرهما عند أهل العلم باللسان وأولاهما بمعنى السنة والاستدلال بهما والقياس : أن رسول الله ﷺ / إذ جعل (١) الخيار للمتبايعين ، فالتبايعان اللذان عقدا البيع حتى يتفرقا إلا بيع الخيار ، فإن الخيار إذا كان لا ينقطع بعد عقد البيع في السنة حتى يتفرقا ، وتفرقهما هو أن يتفرقا عن مقامهما الذي تباعا فيه ، كان بالتفرق أو بالتخير . وكان موجوداً في اللسان / والقياس إذا كان البيع يجب بشيء / بعد البيع وهو الفراق ، أن يجب بالثاني بعد البيع ، فيكون إذا خير أحدهما صاحبه بعد البيع كان الخيار تجديد شيء يوجهه ، كما كان التفرق تجديد شيء يوجهه ولو لم يكن فيه سنة بيّنة بمثل ما ذهب إليه ، كان ما وصفنا أولى المعنيين أن يؤخذ به ، لما وصفت من القياس ، مع أن :

[١٤٤٢] سفيان بن عيينة ، أخبرنا عن عبد الله بن طاوس ، عن أبيه قال : خير رسول الله ﷺ رجلاً بعد البيع ، فقال الرجل : عمرك الله ، ممن أنت؟ فقال رسول الله ﷺ : « امرؤ من قريش » قال : فكان (٢) أبي يحلف ما الخيار إلا بعد البيع .

قال : وبهذا نقول . وقد قال بعض أصحابنا : يجب البيع بالتفرق بعد الصفقة ،

(١) في (ب) « إذا جعل » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) في (ب) : « وكان » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

[١٤٤٢] * جه : (٢ / ٧٣٦) (١٢) كتاب التجارات - (١٨) باب بيع الخيار - عن حرملة بن يحيى ، وأحمد ابن عيسى المصريين ، عن عبد الله بن وهب ، عن ابن جريج ، عن أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله قال : اشتري رسول الله ﷺ من رجل من الأعراب حمل خبط ، فلما وجب البيع قال رسول الله ﷺ : « اختر » فقال الأعرابي : عمرك الله يبعأ .

قال الدارقطني : « عمرك الله » : سألت الله تعميرك ونقل الأزهري عن أبي عبيد عن الكسائي : معناها سألت الله عمرك وتعميرك .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٥٠) كتاب البيوع - باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا - من طريق معمر =

ويجب بأن يعقد الصفقة على خيار، وذلك أن يقول الرجل : لك بسلعتك كذا بيعاً خياراً ،
فيقول : قد اخترتُ البيع .

قال الشافعي رحمته الله : وليس نأخذ بهذا ، وقولنا الأول : لا يجب البيع إلا بتفرقهما ،
أو تخيير أحدهما صاحبه بعد البيع فيختاره .

قال : وإذا تباع المتبايعان السلعة ، وتقابضا أو لم يتقابضا ، فكل واحد منهما
بالخيار ما لم يتفرقا ، أو يخير أحدهما صاحبه بعد البيع . فإذا خيره وجب البيع بما يجب
به إذا تفرقا ، وإن تقابضا وهلك السلعة في يد المشتري قبل التفرق أو الخيار ، فهو
ضامن لقيمتها بالغاً ما بلغ ، كان أقل أو أكثر من ثمنها ؛ لأن البيع لم يتم فيها .

قال الشافعي : وإن هلك في يدي (١) البائع قبل قبض المشتري لها ، أو قبل التفرق
أو بعد (٢) ، انفسخ البيع بينهما ، ولا تكون من ضمان المشتري حتى يقبضها . فإن قبضها
ثم / ردها على البائع وديعة ، فهو كغيره ممن أودعه إياها . وإن تفرقا فماتت ، فهو (٣)
من ضمان المشتري وعليه ثمنها . وإن قبضها وردها على البائع وديعة فماتت قبل التفرق
أو الخيار فهي مضمونة على المشتري بالقيمة . وإن كان المشتري أمة ، فأعتقها المشتري قبل
التفرق ، أو الخيار ، فاختار البائع نقض البيع ، كان له ذلك ، وكان عتق المشتري باطلاً ؛
لأنه أعتق ما لم يتم له ملكه . وإذا أعتقها البائع كان عتقه جائزاً ؛ لأنها لم تملك عليه

١/٤٣٨

ص

(١) في (ب ، ت) : « في يد » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .

(٢) في (ب) : « وقبل التفرق أو بعده » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) في (ب) : « فهي » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

= وسفيان عن ابن طائوس به . (رقم ١٤٢٦١) .

* قط : (٣ / ٢١) كتاب البيوع - (رقم ٧٣) - من طريق أحمد بن عبد الرحمن وموهب بن يزيد بن

خالد كلاهما عن ابن وهب ، به . وقال : كلهم ثقات .

ومن طريق موسى بن أعين ، عن يحيى بن أيوب ، عن ابن جريج نحوه . (رقم ٧٤) .

ومن طريق بشر بن موسى ، عن الحميدى ، عن سفيان ، عن ابن جريج ، عن أبي الزبير مثله .

(رقم ٧٥) .

* ت : (٣ / ٥٤٢) (١٢) كتاب البيوع - باب (رقم ٢٧) - من طريق ابن وهب به مختصراً ، ولقطه :

أن النبي ﷺ خير أعرابياً بعد البيع . (رقم ١٢٤٩) .

قال الترمذى : وهذا حديث حسن غريب .

* المستدرك : (٢ / ٤٨ - ٤٩) كتاب البيوع - من طريق موسى بن أعين عن يحيى بن أيوب به .

وقال : تابعه ابن وهب عن ابن جريج .

ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

ملكاً يقطع الملك الأول عنها إلا بتفرق بعد البيع أو خيار . وأن كل ما لم يتم فيه ملك المشتري فالبائع أحق به إذا شاء ؛ لأن أصل الملك كان له .

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وكذلك لو عجل المشتري فوطئها قبل التفرق في غفلة من البائع عنه ، فاختار البائع فسخ البيع كان له فسخه ، وكان على المشتري مهر مثلها (١) للبائع . وإن أحبلها (٢) فاختار البائع رد البيع كان له رده ، وكانت الأمة له ، وله مهر / مثلها (٣) فأعتقنا ولدها بالشبهة ، وجعلنا على المشتري قيمة ولده يوم ولد . وإن / ووطئها البائع فهي أمته ، والوطء كالاختيار منه لفسخ البيع .

ب/١١١

ظ (٣)

١/١٩١

ج

قال الشافعي : وإن مات أحد المتبايعين قبل أن يتفرقا ، قام (٤) ورثته مقامه ، وكان لهم الخيار في البيع ما كان له . وإن خرس قبل أن يتفرقا ، أو غلب على عقله (٥) ، أقام الحاكم مقامه من ينظر له ، وجعل له الخيار في رد البيع أو أخذه . فأيهما فعل ، ثم أفاق الآخر ، فأراد نقض ما فعل (٦) لم يكن له أن يمضى الحكم عليه به .

قال الشافعي رحمه الله : وإن كان المشتري أمة فولدت ، أو بهيمة ففُتِجَتْ قبل التفرق ، فهما على الخيار . فإن اختارا إنفاذ البيع ، أو تفرقا ، فَوَلَدُ الْمُشْتَرَى لِلْمُشْتَرِي ؛ لأن عقد البيع وقع وهو حمل . وكذلك كل خيار بشرط جائز في أصل العقد (٧) .

ب / ٣

ت

[٣] / باب الخلاف فيما يجب به البيع

قال الشافعي رحمه الله : فخالفتنا بعض الناس فيما يجب به البيع فقال : إذا عقد البيع وجب ، ولا أبالي ألا يخير أحدهما صاحبه قبل بيع ولا بعده ، ولا يتفرقان بعده .

قال الشافعي رحمه الله : فقبل لبعض من قال هذا القول : إلى أي شيء ذهبت في هذا القول ؟ قال : أحل الله البيع ، وهذا بيع ، وإنما أحل (٨) الله عز وجل منه للمشتري ما لم يكن يملك ، ولا أعرف البيع إلا بالكلام ، لا بتفرق الأبدان . فقلت له : رأيت (٩)

(١ - ٣) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « وإن أحبلها » وهو خطأ يحيل المعنى .

(٤ - ٥) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٦) في (ب ، ظ) : « ما فعله » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج) .

(٧) نقل البلقيني هنا « من باب دعوى الولد قبل ترجمة اليمين مع الشاهد » ما يتعلق بهذا الموضوع ولما كرر هذا الموضوع هناك رأينا عدم نقله هنا ، وإيقائه في مكانه الأصل .

(٨) في (ص ، ت) : « وإنما حرم الله عز وجل » . (٩) في (ص) : « رأيتك » .

١٢ _____ كتاب البيوع / باب الخلاف فيما يجب به البيع

لو عارضك عارض جاهل بمثل حجتك فقال مثل ما قلت : / أحل الله البيع ، ولا أعرف بيعاً حلالاً وآخر حراماً ، وكل واحد منهما يلزمه اسم البيع ، ما الحجة عليه ؟ قال : إذ نهى رسول الله ﷺ عن بيع ، فرسول الله ﷺ المبين عن الله عز وجل معنى ما أراد .

قال الشافعي رحمه الله : قلت له : ولك بهذا حجة في النهي .

[١٤٤٣] فما علمنا أن رسول الله ﷺ سن سنة في البيوع أثبت من قوله : « المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا » فإن ابن عمر ، وأبا برة ، وحكيم بن حزام ، وعبد الله ابن عمرو بن العاص يروونه ولم يعارضهم أحد بحرف يخالفه عن رسول الله ﷺ .

[١٤٤٤] وقد نهى عن الدينار بالدينارين ، فعارض ذلك أسامة بن زيد بخبر عن

[١٤٤٣] سبق حديث ابن عمر بأرقام [١٤٣٥ - ١٤٣٧] .

وحديث أبي برة برقم [١٤٣٩] .

وحديث حكيم بن حزام برقم [١٤٣٨] .

أما حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، فرواه :

* د : (٣ / ٧٣٦) (١٧) كتاب البيوع والإجازات - (٥٣) باب في خيار المتبايعين - من طريق الليث ، عن ابن عجلان ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه عن جده . (رقم ٣٤٥٦) .

* ت : (٣ / ٥٤١) (١٢) كتاب البيوع - (٢٦) باب ما جاء في البيعان بالخيار - من طريق الليث به . وقال : هذا حديث حسن . (رقم ١٢٤٧) .

* س : (٧ / ٢٥١ - ٢٥٢) (٤٤) كتاب البيوع - (١١) باب وجوب الخيار للمتبايعين - من طريق الليث به . (رقم ٤٤٨٣) .

* قط : (٣ / ٥٠) كتاب البيوع . رقم (٢٠٧) - من طريق مخمرة بن بكير ، عن أبيه ، عن عمرو ابن شعيب نحوه وفيه : « حتى يتفرقا مكانهما » .

وأورد الدارقطني هنا ما يثبت صحة سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو .

* حم : (٢ / ١٨٣) - من طريق حماد بن مسعدة ، عن ابن عجلان ، عن عمرو بن شعيب به .
ولفظه : « البائع والمبتاع بالخيار حتى يتفرقا إلا أن تكون صفقة خيار ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقيله » .

[١٤٤٤] * خ : (٢ / ١٠٨) (٣٤) كتاب البيوع - (٧٩) باب بيع الدينار بالدينار نساء - عن علي بن عبد الله ، عن الضحاك بن مخلد ، عن ابن جريج ، عن عمرو بن دينار أن أبا صالح الزيات أخبره أنه سمع أبا سعيد الخدري رحمه الله يقول : الدينار بالدينار ، والدرهم بالدرهم ، فقلت له : فإن ابن عباس لا يقوله . فقال أبو سعيد : سألت ، فقلت : سمعته من النبي ﷺ ، أو وجدته في كتاب الله ؟ قال : كل ذلك لا أقول ، وأنتم أعلم برسول الله ﷺ مني ، ولكن أخبرني أسامة أن النبي ﷺ قال : « لا ربا إلا في النسيئة » .

* م : (٣ / ١٢١٧) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٨) باب بيع الطعام مثلاً بمثل - من طريق سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار بهذا الإسناد نحوه . (رقم ١٥٩٦ / ١٠١) .

النبي ﷺ خلافه .

١/١١٢

ظ (٣)

/ فنهينا نحن وأنت عن الدينار بالدينارين ، وقلنا : هذا أقوى في الحديث ، ومع (١) من خالفنا مثل ما احتججت به : أن الله تعالى أحل البيع وحرم الربا ، وأن نهيه عن الربا خلاف ما رويته . ورووه أيضاً عن سعد بن أبي وقاص ، وابن عباس ، وعروة ، وعامة فقهاء المكين . فإذا كنا نميز بين الأحاديث ، فنذهب إلى الأكثر والأرجح ، وإن اختلف (٢) فيه عن النبي ﷺ فترى لنا حجة على من خالفنا ، أفما نرى أن ما روى عن النبي ﷺ مما لم يخالفه أحد برواية عنه أولى أن يثبت ؟ قال : بلى ، إن كان كما تقول . قلت : فهو كما أقول ، فهل تعلم معارضاً له عن رسول الله ﷺ يخالفه ؟

قال : لا ، ولكني أقول : إنه ثابت عن رسول الله ﷺ كما قلت ، وبه أقول ، ولكن معناه على غير ما قلت . قلت : فاذا ذكر لي المعنى الذي ذهبت إليه فيه . قال : المتبايعان / بالخيار ما لم يتفرقا في الكلام . قال : فقلت له : الذي ذهبت إليه محال لا يجوز في اللسان ، قال : وما إحالته ؟ وكيف / لا يحتمله اللسان ؟ .

ب/١٩١

ج

ب/٤٣٨

ص

قلت : إنما يكونان قبل التساوم غير متساومين ، ثم يكونان متساومين قبل التبايع ، ثم يكونان بعد التساوم متبايعين ، ولا يقع عليهما اسم متبايعين حتى يتبايعا ويفترقا في الكلام على التبايع .

قال : فقال : فادللني على ما وصفت بشيء أعرفه غير ما قلت الآن .

قال الشافعي رحمه الله : فقلت له : رأيت لو تساومت أنا وأنت بسلمة ، فقال رجل : امرأته طالق إن كتما تبايعتما فيها ؟ قال : فلا تطلق من قبل أنكما غير متبايعين إلا بعقد البيع ، قلت : وعقد البيع التفرق عندك في الكلام عن البيع ؟ قال : نعم ، قلت : رأيت لو تفاضيتك حقاً عليك ، فقلت : والله لا أفارقك حتى تعطيني حقى ، متى أحنث ؟ قال : إن فارقه بيدك قبل (٣) يعطيك حقه ، قلت : فلو لم تعرف من لسان العرب شيئاً إلا هذا ، أما ذلك على أن قولك محال ، وإن اللسان لا يحتمله بهذا المعنى ولا غيره (٤) ؟ قال : فاذا ذكر غيره ، فقلت له :

(١) في (ص) : « ومعر خالفنا » وهذا خطأ من الكاتب .

(٢) في (ص ، ت) : « وإن اختلفت فيه » .

(٣) في (ب) : « قبل أن يعطيك » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) في (ص ، ت) : « وغيره » .

[١٤٤٥] أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن مالك بن أوس بن الحَدَثَان : أنه التمس صَرَفًا بمائة دينار ، قال : فدعاني ^(١) طلحة بن عبيد الله فتراوينا حتى اضطرَّ مني ، وأخذ الذهب يُقْلِبُهَا في يده ثم قال : حتى يأتي خازني ، أو حتى تأتي جاريتي ^(٢) من الغابة .

قال الشافعي : أنا شككت ^(٣) - وعمر يسمع ، فقال عمر : والله لا تفارقه حتى تأخذ منه ، ثم قال : قال رسول الله ﷺ : « الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء » ^(٤) .

قلت له : أفبهذا نقول نحن وأنت إذا تفرق المصطرفان عن مقامهما الذي تصارفا فيه انتقض الصرف ، وما لم / يتفرقا لم / ينتقض ؟ فقال : نعم ، قلت له : فما بان لك وعرفت من هذا الحديث أن التفرق هو تفرق الأبدان بعد التبايع ، لا التفرق عن البيع ؛ لأنك لو قلت : تفرق المتصارفان عن البيع قبل التقابض لنتقض ^(٥) الصرف ، دخل عليك أن تقول : لا يحل الصرف حتى يتراضيا ويتوازنا ^(٦) ، ويعرف كل واحد منهما ما يأخذ ويعطى ، ثم يوجبا البيع في الصرف بعد التقابض أو معه . قال : لا أقول هذا ، قلت : فلا ^(٧) أرى قولك : التفرق تفرق الكلام إلا جهالة ، أو تجاهلا ^(٨) باللسان .

ب/١١٢
ظ (٣)
ب/٤
ت

(١) في (ت) : « فدعى » .

(٢) في (ب) : « خازنتي » وما أثبتته من (ص ، ج ، ظ) .

(٣) روى البيهقي عن الشافعي قوله في هذا الشك : « قرأته على مالك صحيحاً لا شك فيه ، ثم طال على الزمان ولم أحفظه حفظاً ، فشككت في « جاريتي » أو « خازني » وغيرى يقول : « خازني » .

وقد رواه الشافعي عن سفيان بن عيينة ، عن ابن شهاب بهذا الإسناد ، بدون شك فيه ، وقال : « يأتي

خازني » . (المعرفة / ٤ / ٢٨٧) .

(٤) هَاءٌ وَهَاءٌ : يداً بيد .

(٥) في (ب ، ت ، ظ) : « لبعض الصرف » وما أثبتته من (ص ، ج) .

(٦) في (ص ، ج) : « ويتوارنا » .

(٧) في (ب) : « ولا أرى » وما أثبتته من (ص ، ج ، ظ) وفي (ت) : « فلا أدري » .

(٨) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « أو تجاهل » غير منصوبة ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

[١٤٤٥] * ط : (٢ / ٦٣٦ - ٦٣٧) (٣١) كتاب البيوع - (١٧) باب ما جاء في الصرف . (رقم ٣٨) .

وفيه زيادة : « والبرُّ بالبرِّ إلا هاء وهاء ، والتمر بالتمر ربا إلا هاء وهاء ، والشعير بالشعير ربا إلا هاء وهاء » .

* خ : (٢ / ١٠٧) (٣٤) كتاب البيوع - (٧٦) باب بيع الشعير بالشعير - عن عبد الله بن يوسف ،

عن مالك به . وفيه : « الذهب بالذهب » بدل : « الذهب بالورق » . (رقم ٢١٧٤) .

* م : (٣ / ١٢٠٩ - ١٢١٠) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٥) باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً -

من طريق الليث ، عن ابن شهاب به . (رقم ١٥٨٦ / ٧٩) .

قال الشافعي : قلت له : أرايت رجلاً قال لك : أقلدك فأسمعك تقول : المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا ، والتفرق عندك التفرق بالكلام ، وأنت تقول : إذا تفرق المتصارفان قبل التقابض كان الصرف ربا ، وهما في معنى المتبايعين ^(١) غيرهما ؛ لأن المتصارفين متبايعان ، وإذا تفرقا عن الكلام قبل التقابض فسد الصرف ، قال : ليس هذا له ، قلت : فيقول لك : كيف صرت إلى نقض قولك ؟ قال : إن عمر سمع طلحة ومالكاً قد تصارفا ، فلم ينقض الصرف ، ورأى أن قول النبي ﷺ : « هاء وهاء » إنما هو لا يتفارقا حتى يتقابضا ، قلت : تفرقا عن الكلام ؟ ، قال : نعم ، قلت : فقال لك : أفرأيت لو احتمل اللسان ما قلت ، وما قال من خالفك : أما يكون من قال بقول الرجل الذي سمع الحديث أولى أن / يصار إلى قوله ، لأنه الذي سمع الحديث ، فله فضل السماع والعلم بما سمع وباللسان ؟ قال : بلى ، قلت : فلم لم تعط هذا ابن عمر ، وهو سمع الحديث من رسول الله ﷺ : « البيعان ^(٢) بالخيار ما لم يتفرقا » ، فكان إذا اشترى شيئا يعجبه ، أن يجب له فارق صاحبه ، فمشى قليلاً ثم رجع ، ولم لم تعط هذا أبا بَرَزَةَ وهو سمع من رسول الله ﷺ : « البيعان ^(٣) بالخيار » ، وقضى به ، وقد تصادقا بأنهما تبايعا ، ثم كانا معاً لم يتفرقا في ليلتهما ، ثم غدوا إليه ، فقضى أن لكل واحد منهما الخيار في رد بيعه ؟

قال الشافعي رحمه الله : فإن قال قائل : تقول : إن قولي محال ؟ قلت : نعم ، قال : فلست أراه كما قلت ، وأنت وإن كانت لك بما قلت حجة نذهب إليها ، فاللسان يحتمل ما قلت ، قلت : لا ، قال : فينه . قلت : فما أحسبني إلا قد اكتفيت بأقل ما ذكرت ، وأسألك . قال : فسل ، قلت : أفرأيت إذ قال النبي ﷺ : « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار » أليس قد جعل إليهما الخيار إلى وقتين ينقطع / الخيار إلى / أيهما كان ؟ قال : بلى ، قلت : فما الوقتان ؟ قال : أن يتفرقا بالكلام . قلت : فما الوجه الثاني ؟ قال : لا أعرف له وجهاً فدعه . قلت : أفرأيت إن بعثك يبعاً ودفعته إليك ، فقلت : أنت فيه بالخيار إلى الليل من يومك هذا ، وأن تختار إجازة البيع قبل الليل ، أجاز هذا البيع ؟ قال : نعم . قلت : فمتى ينقطع خيارك ويلزمك البيع فلا يكون لك رده ؟ قال : إن انقضى اليوم ولم اختر رد البيع ، انقطع الخيار في البيع ، أو اخترت قبل الليل إجازة البيع انقطع الخيار في الرد . قلت : فكيف لا تعرف أن هذا قطع الخيار في المتبايعين أن

(١) في (ص ، ج ، ت) : « في معنى المتبايعان » .

(٢ ، ٣) في (ص ، ج ، ت ، ط) : « البيعان بالخيار » .

يتفرقا بعد البيع ، أو يخير أحدهما صاحبه ؟

قال الشافعي رحمه الله : فقال : دعه . قلت : نعم بعد العلم منى بأنك إنما عمدت ترك الحديث ، وأنه لا يخفى عليك أن قطع الخيار في البيع التفرق أو التخيير ، كما عرفته في جوابك قبله . فقلت له : أرايت إن زعمت أن الخيار إلى مدة ، وزعمت أنها أن يتفرقا في الكلام ، أيقال للمُتَسَاوِمِينَ : أنتما بالخيار ؟ قال : نعم ، السائم في أن يرد أو يدع ، والبائع في أن يوجب أو يدع . قلت : ألم يكونا قبل التساوم / هكذا ؟ قال : بلى . قلت : فهل أحدث لهما التساوم حكماً غير حكمهما قبله ، أو يخفى على أحد أنه مالك لماله إن شاء أعطاه ، وإن شاء منعه ؟ قال : لا ، قلت : فيقال لإنسان : أنت بالخيار في مالك الذي لم توجب فيه شيئاً لغيرك ، فالسائم عندك لم يوجب في ماله شيئاً لغيره ، إنك لتحيل فيما تجيب فيه من الكلام . قال : فلم لا أقول لك : أنت بالخيار في مالك ؟ قلت : لما وصفت لك . وإن قلت ذلك إلى مدة تركت قولك . قال : وأين ؟ قلت : وأنت تزعم أن من كان له الخيار إلى مدة ، فإذا اختار انقطع خياره كما قلت : إذا جعلته بالخيار يوماً ، فمضى اليوم انقطع الخيار . قال : أجل . وكذلك إذا أوجب البيع فهو إلى مدة ، قلت : لم ألزمه قبل إيجاب البيع شيئاً فيكون فيه يختار ، ولو جاز أن يقال : أنت بالخيار في مالك ، ما جاز أن يقال : أنت بالخيار إلى مدة إنما يقال : أنت / بالخيار أبداً ، قال : فإن قلت : المدة أن يخرج من ملكه ؟ قلت : وإذا أخرجه من ملكه ، فهو لغيره ، أفيقال لأحد : أنت بالخيار في مال غيرك ؟

١/٥
ت

١٩٢/ب
ج

قال الشافعي رحمه الله : فقلت : أرايت لو أن رجلاً جاهلاً عارضك بمثل حجتك ، فقال : قد قلت : المتساومان يقع عليهما اسم متبايعين ، وقد قال رسول الله ﷺ : « هما بالخيار ما لم يتفرقا » والتفرق / عندك يحتمل تفرق الأبدان والتفرق بالكلام ، فإن تفرقا بأبدانهما فلا خيار لهما ، وعلى صاحب المال أن يعطى بيعه ما بذل له منه ، وعلى صاحب السلعة أن يسلم سلعته له بما استام عليه ، ولا يكون له الرجوع عما بذلها به إذا تفرقا . قال : ليس ذلك له ، قلت : ولا لك .

١١٣/ب
ظ (٣)

قال الشافعي رحمه الله : قال : أفليس يقبح أن أملك سلعتك وتملك مالى ، ثم يكون لكل واحد منا الرد بغير عيب ، أو ليس يقبح أن ابتاع منك عبداً ثم أعتقه قبل أن تنفرك ، ولا يجوز عتقى وأنا مالك ؟

قال الشافعي رحمه الله : قلت : ليس يقبح في هذا شيء ، إلا دخل عليك أعظم منه .

قال: وما ذلك ؟ قلت : أرأيت إن بعثك عبداً بألف درهم ، وتقابضنا وتشارطنا أنا جميعاً ، أو أحدنا بالخيار إلى ثلاثين سنة ؟ قال : فجائز ، قلت : ومتى شاء واحد منا نقض البيع نقضه ، وربما مرض العبد ولم ينتفع به سيده ، وانتفع البائع بالمال ، وربما انتفع المبتاع بالعبد حتى يستغل منه أكثر من ثمنه ، ثم يرده ، وإن كان أخذه بدين ولم ينتفع البائع بشيء من مال المبتاع ، وقد عظمت منفعة المبتاع بمال البائع ؟ قال : نعم هو رضى هذا ^(١) ، قلت : وإن أعتقه المشتري في الثلاثين سنة لم يجز ، وإن أعتقه البائع جاز . قال : نعم ، قلت : فإنما جعلت له الخيار بسنة رسول الله ﷺ ما لم يترقا ، ولعل ذلك يكون في طرفة عين ، أو لا يبلغ يوماً كاملاً / لحاجة الناس إلى الوضوء ، أو تفرقهم للصلاة ، وغير ذلك فقبحته ، وجعل له الخيار ثلاثين سنة برأى نفسك فلم تقبحه؟ قال : ذلك بشرطيهما ^(٢) ، قلت : فمن شرط له رسول الله ﷺ أولى أن يثبت له شرطه من شرط له بائع ومشتري . وقلت له : أرأيت لو اشتريت منك كيلاً من طعام موصوف بمائة درهم ؟ قال : فجائز ، قلت : وليس لى ولا لك نقض البيع قبل تفرق ؟ قال : لا ، قلت : وإن تفرقنا قبل التقابض انتقض البيع ؟ قال : نعم ، قلت : أفليس قد وجب لى عليك شيء لم يكن لى ولا لك نقضه ، ثم انتقض بغير رضا واحد منا بنقضه ؟ قال : نعم ، إنما نقضناه استدلالاً بالسنة :

[١٤٤٦] أن النبي ﷺ نهى عن الدين بالدين .

قلت : فإن قال لك قائل : أهل الحديث يوهنون هذا الحديث ، ولو كان ثابتاً لم يكن هذا ديناً ؛ لأنى متى شئت / أخذت منك دراهمى التى بعثك بها إذا لم أسيم لك

(١) فى (ب) : « رضى بهذا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ص) : « بشرطيهما » .

[١٤٤٦] * قط : (٣ / ٧١) كتاب البيوع - من طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي . عن موسى بن عتبة ، عن نافع ، عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهى عن بيع الكالئى بالكالئى (أى الدين بالدين) . وهذا الحديث صححه الحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . (المستدرک ٢ / ٥٧) .

وغلط البيهقى الدارقطنى والحاكم فى ذلك ، وقال : إنما هو موسى بن عبيدة الرىذى . (السنن الكبرى ٥ / ٢٩٠) .

ورواه ابن عدى فى الكامل ، وأعله بموسى بن عبيدة الرىذى ، ونقل عن أحمد تضعيفه . قال : فقيل لأحمد : إن شعبة يروى عنه ، فقال : لو رأى شعبة ما رأينا منه لم يرو عنه . قال ابن عدى : والضعف عليه بين [وانظر إرواء الغليل ٥ / ٢٢٠ - ٢٢٢ - رقم (١٣٨٢) - وبلغ المرام ٢ / ٢٨٠ - ٢٨١ والتعليق عليه فى الهامش] .

أجلاً / والطعام إلى مدته ، قال : لا يجوز ذلك ، قلت : ولم عليك فيه لمن طالبك أمران : / أحدهما أنك تجيز تباع المتبايعين العَرَض بالنقد ولا يسميان أجلاً ، ويفترقان قبل التقابض ، ولا ترى به بأساً ، ولا ترى هذا ديناً بدين . فإذا كان هذا هكذا عندك احتمال اللفظ أن يسلف في كيل معلوم بشرط سلعة ، وإن لم يدفعها فيكون حالاً غير دين بدين ، ولكنه عين بدين . قال : بل هو دين بدين .

قلنا (١) : فإن قال لك قائل : فلو كان كما وصفت أنهما إذا تباعا في السلف فترقا قبل التقابض ، انتقض البيع بالتفرق ، ولزمك أنك قد فسخت العقدة المتقدمة الصحيحة بتفرقهما بأبدانهما . والتفرق عندك في البيوع ليس له معنى ، إنما المعنى في الكلام ، أو لزمك أن تقول في البيعين بالخيار ما لم يتفرقا ، وإن تفرقا بأبدانهما معنى يوجب (٢) ، كما كان لتفرق هذين بأبدانهما ، معنى ينقضه ، ولا تقول هذا .

[١٤٤٧] قال الشافعي رحمه الله : فقال : فإننا رويناه عن عمر أنه قال : البيع عن صفقة أو خيار .

(١) في (ب) : « قلت » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) في (ب) : « إن لتفرقهما معنى يوجب » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

[١٤٤٧] * السنن الكبرى للبيهقي : (٥ / ٢٧٢) كتاب البيوع - باب في تفسير بيع الخيار - من طريق حسين بن

محمد المروذي ، عن شيبان ، عن منصور ، عن محمد بن عبد الرحمن ، عن نافع ، عن عبد الله ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا تباع الرجلان فهما بالخيار ما لم يتفرقا ، أو يكون بيعهما عن خيار » ، وكان عمر ، أو ابن عمر ينادي البيع صفقة أو خيار .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٥٠٥) كتاب البيوع - من كان يوجب البيع إذا تكلم به - عن ابن أبي رائلة عن الحجاج ، عن خالد بن محمد ، عن شيخ من بني كنانة قال : سمعت عمر يقول : إنما البيع عن صفقة أو خيار .

قال البيهقي : وروى عن مطرف بن طريف تارة عن الشعبي ، عن عمر ، وتارة عن عطاء بن أبي رباح ، عن عمر رحمه الله : « البيع صفقة أو خيار » .

قال : « وكلاهما مع الأول ضعيف ؛ لانقطاع ذلك ، فإن صح فالمراد به - والله أعلم - بيع شرط فيه قطع الخيار ، فلا يكون لهما بعد الصفقة خيار ، وبيع لم يشترط فيه قطع الخيار ، فهما بالخيار ما دام لم يتفرقا » .

قال : « وقد ذهب كثير من أهل العلم إلى تضعيف الأثر عن عمر ، وأن البيع لا يجوز فيه شرط قطع الخيار ، وأن المراد ببيع الخيار : إما التخيير بعد البيع ، أو بيع شرط فيه خيار ثلاثة أيام ، فلا يتقطع خيارهما بالتفرق ؛ لمكان الشرط » .

« والصحيح أنه أراد به - والله أعلم - التخيير بعد البيع إلا أن نافعا ربما عبر عنه ببيع الخيار ، وربما فسره » .

قلت : أرأيت إذا جاء عن رسول الله ﷺ ما وصفت ، لو كان قال رجل من أصحابه قولاً يخالفه ، ألا يكون الذى تذهب إليه فيه أنه لو سمع عن رسول الله ﷺ شيئاً لم يخالفه إن شاء الله تعالى ، وتقول قد يعزب عن بعضهم بعض السنن ؟ قال : بلى ، قلت : أفترى فى أحد مع النبى ﷺ حجة ؟ فقال عامة من حضره : لا . قلت : ولو أجزت هذا خرجت من عامة سنن النبى ﷺ ، فدخل عليك ما لا تعذر منه ، قال : فدعه ، قلت : فليس بثابت عن عمر ، وقد رويتم عن عمر مثل قولنا :

زعم أبو يوسف عن مطرف ، عن الشعبى أن عمر قال : البيع عن صفقة أو خيار^(١).

قال الشافعى رحمه الله : وهذا مثل ما روينا عن النبى ﷺ ، قال : فهذا منقطع قلت : وحديثك الذى رويت عن عمر غلط ، ومجهول ، أو منقطع ، فهو جامع لجميع ما ترد^(٢) به الأحاديث ، قال : لئن أنصفناك ما يثبت^(٣) مثله ، فقلت : احتجاجك به مع معرفتك بمن حدثه ، وعمن حدثه ترك النصفة .

قال الشافعى رحمه الله : وقلت له : لو كان كما رويت ، كان بمعنى قولنا أشبه ، وكان خلاف قولك كله . قال : ومن أين ؟ قلت : أرأيت إذ زعمت أن عمر قال : البيع عن صفقة أو خيار ، أليس تزعم أن البيع يجب بأحد أمرين ، إما بصفقة ، وإما بخيار ؟ قال : بلى قلت : أفيجب البيع بالخيار والبيع بغير خيار ؟ قال : نعم . قلت : ويجب / بالخيار ، قال : تريد ماذا ؟ قلت : ما يلزمك ، قال : وما يلزمنى ؟ قلت : تزعم أنه يجب الخيار بلا صفقة ؛ لأنه إذا زعم أنه يجب بأحد أمرين علمنا أنهما مختلفان ، كما تقول فى المولى يفيء ، أو يطلق ، وفى العبد يجنى يُسَلَّم أو يُفْدَى ، وكل واحد منهما غير الآخر . قال : ما يصنع الخيار شيئاً إلا بصفقة تقدمه ، أو تكون معه ، والصفقة مستغنية عن الخيار فهى إن وقعت معها خيار أو بعدها ، أو ليس معها ولا بعدها ، وجبت قال : نعم ، قلت : / وقد زعمت أن قوله : أو خيار لا معنى له ، قال : فدع / هذا ، قلت : نعم بعد العلم بعلمك - إن شاء الله تعالى ، بأنك زعمت أن ما ذهب إليه محال . قال : فما معناه عندك ؟ قلت : لو كان قوله هذا موافقاً لما روى أبو يوسف عن مطرف ، عن الشعبى عنه ، وكان مثل معنى قوله ، فكان مثل البيع فى معنى قوله ، فكان البيع

١١٤ / ب
ظ (٣)

١/٤٤٠
ص
١٩٣ / ب
ج

(٢) فى (ص) : « ما رد به الأحاديث » .

(١) انظر تخريج الحديث السابق .

(٣) فى (ص ، ت) : « ما يثبت به مثله » .

عن صفقة بعدها تفرق ، أو خيار . قال بعض من حضر: ما له معنى يصح غيرها ، قال :
أما إنه لا يصح حديثه ، قلت : / أجل ، فلم استعنت به ؟ قال : فعارضنا غير هذا بأن
قال : فاقول :

١/٦
ت

[١٤٤٨] إن ابن مسعود روى أن النبي ﷺ قال : « إذا اختلف المتبايعان فالقول ما
قال البائع ، والمبتاع بالخيار » .

قال الشافعي رحمه الله : وهذا الحديث منقطع عن ابن مسعود ، والأحاديث التي
ذكرناها ثابتة متصلة ، فلو كان هذا يخالفها لم يجز للعالم بالحديث أن يحتج به على
واحد منها ؛ لأنه لا يثبت هو بنفسه ، فكيف يزال به ما يثبت بنفسه ، ويشده أحاديث
معه كلها ثابتة .

قال الشافعي رحمه الله تعالى : ولو كان هذا الحديث ثابتاً لم يكن يخالف منها شيئاً
من قبل أن هذين متبايعان إن تصادقا على التبايع ، واختلفا في الثمن ، فكل (١) واحد
منهما يختار أن ينفذ البيع ، إلا أن تكون دعواهما مما يعقد به البيع مختلفة تنقض أصله .
ولم يجعل الخيار إلا للمبتاع في أن يأخذ ، أو يدع . وحديث البيع بالخيار جعل الخيار
لهما معاً من غير اختلاف في ثمن ، ولا ادعاء من واحد منهما بشيء يفسد أصل البيع ولا
ينقضه ، إنما أراد تحديد نقض البيع بشيء جعل لهما معاً وإليهما ، إن شاء فعلاه، وإن شاء
(١) في (ص ، ج ، ت) : « وكل » .

[١٤٤٨] روى الشافعي هذا الحديث في السنن : (١ / ٣٣٢ - ٣٣٣ - رقم ٢٤٠) عن سفيان ، عن محمد بن
عجلان ، عن عون بن عبد الله عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : « إذا اختلف البيعان فالقول ما
قال البائع والمبتاع بالخيار » .

* ت : (٣ / ٥٦١) (١٢) كتاب البيوع - (٤٣) باب ما جاء إذا اختلف البيعان - عن قتيبة ، عن
سفيان به . (رقم ١٢٧٠) .

وقال : هذا حديث مرسل ؛ عون بن عبد الله لم يدرك ابن مسعود .

* د : (٣ / ٧٨٠ - ٧٨٣) (١٧) كتاب البيوع والإجازات - (٧٤) باب إذا اختلف البيعان والمبيع قائم -
من طريق حفص بن غياث ، عن أبي عميس ، عن عبد الرحمن بن قيس بن محمد بن الأشعث عن
أبيه عن جده عن الأشعث ، عن عبد الله نحوه . (رقم ٣٥١١) .

* ص : (٧ / ٣٠٢ - ٣٠٣) (٤٤) كتاب البيوع - (٨٢) باب اختلاف المتبايعين في الثمن - من طريق
حفص بن غياث ، عن أبيه ، عن أبي عميس ، عن عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث ، عن أبيه ،
عن جده ، عن عبد الله . (رقم ٤٦٤٨) .

* ج هـ : (٢ / ٧٣٧) (١٢) كتاب التجارات - (١٩) باب البيعان يختلفان - من طريق هشيم ، عن ابن
أبي ليلى ، عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه ، عن عبد الله . (رقم ٢١٨٦) .

* المستدرک : (٢ / ٤٥) كتاب البيوع - من طريق حفص بن غياث به ، وقال : هذا حديث صحيح
الإسناد ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

قال الشافعي رحمه الله : ولو غلط رجل إلى أن الحديث على المتبايعين (١) اللذين لم يتفرقا من مقامهما ، لم يجز له الخيار لهما بعد تفرقهما من مقامهما . فإن قال : فما يغنى في البيع اللازم بالصفقة ، أو التفرق بعد الصفقة ؟ قيل : لو وجب بالصفقة استغنى عن التفرق ، ولكنه لا يلزم / إلا بهما ، ومعنى خياره بعد الصفقة كمعنى الصفقة والتفرق ، وبعد التفرق فيختلفان في الثمن ، فيكون للمشتري الخيار ، كما يكون له الخيار بعد القبض ، وقبل التفرق ، وبعد زمان إذا ظهر على عيب . ولو جاز أن نقول : إنما يكون له الخيار إذا اختلفا في الثمن ، لم يجز أن يكون له الخيار إذا ظهر على عيب ، وجاز أن يطرح كل حديث أشبه حديثاً في حرف واحد لحروف آخر مثله ، وإن وجد لهما محمل يخرجان فيه ، فجاز عليه لبعض المشرقين ما هو أولى أن يجوز من هذا ، فإنهم قالوا :

[١٤٤٩] نهى رسول الله ﷺ عن التمر بالتمر إلا مثلاً بمثل ، وعن المزابنة وهي :

(١) في (ص) : « على المتبايعان » .

[١٤٤٩] سبق حديث النهى عن التمر بالتمر إلا مثلاً بمثل في حديث مالك بن أوس بن الحدثان . رقم [١٤٤٥]
انظر الحديث كاملاً في التخريج .

أما حديث النهى عن الرطب بالتمر ، والنهى عن المزابنة فمتفق عليه :

* خ : (٢ / ١٠٩) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٢) - باب بيع المزابنة ، وهي بيع التمر بالتمر وبيع الزبيب بالكرم - عن يحيى بن بكير ، عن الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله ، عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « لا تبيعوا الثمر حتى يبدو صلاحه ، ولا تبيعوا الثمر بالتمر » . (رقم ٢١٨٣) .

قال سالم : وأخبرني عبد الله ، عن زيد ثابت أن رسول الله ﷺ رخص بعد ذلك في بيع العرايا بالرطب أو بالتمر ، ولم يرخص في غيره . (رقم ٢١٨٤) .

وعن عبد الله بن يوسف ، عن مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ نهى عن المزابنة ، والمزابنة : بيع الثمر بالتمر كيلاً ، وبيع الكرم بالزبيب كيلاً . (رقم ٢١٨٥) .

* م : (٣ / ١١٦٩) (٢١) كتاب البيوع - (١٤) باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ رخص لصاحب العرية أن يبيعها بخرصها من التمر . (رقم ١٥٣٩ / ٦٠) .

ومن طريق محمد بن بشر ، عن عبيد الله ، عن نافع ، أن عبد الله أخبره ، أن النبي ﷺ نهى عن المزابنة ؛ بيع ثمر النخل بالتمر كيلاً ، وبيع العنب بالزبيب كيلاً وبيع الزرع بالحنطة كيلاً . (رقم ١٥٤٢ / ٧٣) .

ومن طريق سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وعن بيع الثمر بالتمر . (رقم ١٥٣٤ / ٥٧) (في باب : النهى عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع ٣ / ١١٦٧) .

الجُزَاف بالكيل من جنسها (١) وعن الرطب بالتمر .

فحرمنا العَرَايَا (٢) بَخْرَصِهَا من التمر ؛ لأنها داخلة في هذا المعنى ، وزعمنا نحن ومن قال هذا القول من أصحابنا : أن العرايا حلال بإحلال النبي ﷺ (٣) ووجدنا للحديثين معنى يخرجان عليه ، ولجاز هذا علينا في أكثر ما يقدر عليه من الأحاديث .

قال الشافعي رحمه الله : وخالفنا بعض من وافقنا في الأصل : أن البيع يجب بالتفرق والخيار ، فقال : الخيار إذا وقع مع البيع جاز ، فليس عليه أن يخير بعد البيع / والحجة عليه ما وصفت من : أن النبي ﷺ خير بعد البيع (٤) ومن القياس إذا كانت بيعاً ، فلا يتم البيع إلا بتفرق المتبايعين ، وتفرقهما شيء غير عقد البيع ، يشبه - والله أعلم - أن لا يكون يجب بالخيار إلا بعد البيع ، كما كان التفرق بعد البيع ، وكذلك الخيار بعده .

قال الشافعي رحمه الله : وحديث مالك بن أوس بن الحَدَثَانِ النَّصْرِي (٥) عن النبي ﷺ يدل على أن التفرق بين المتبايعين تفرق الأبدان ، ويدل على غيره ، وهو موضوع في موضعه . قال :

[١٤٥٠] وحديث النبي ﷺ : « لَا يَبِيعُ أَحَدُكُمْ عَلَى يَبِّعَ أَخِيهِ » يدل على أنه في

(١) المزبنة : هكذا فسرها الإمام الشافعي ، وفسرها جابر رحمه الله بأنها بيع الرطب في النخل بالتمر كيلاً . (م : ٣ / ١١٧٤) .

وجاء في حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : نهى رسول الله ﷺ عن المزبنة ؛ أن يبيع ثمر حائطه إن كانت نخلاً بتمر كيلاً ، وإن كان كرمًا أن يبيعه بزيب كيلاً ، وإن كان زرعًا أن يبيعه بكيل طعاماً ، نهى عن ذلك كله .

(٢) العَرِيَّة : هي أن من لا نخل له من ذوى الحاجة يدرك الرطب ، ولا نقد بيده يشتري به الرطب لعياله ، ولا نخل لهم يطعمهم منه ، ويكون قد فضل له من قوته تمر ، فيجئ إلى صاحب النخل ، فيقول له : بعني تمر نخلة أو نخلتين بخرصها من التمر ، فيعطيه ذلك الفاضل من التمر بثمر تلك النخلات ؛ ليصيب من رطبها مع الناس . فرخص فيه إذا كان دون خمسة أوسق . قاله ابن الأثير في النهاية .

(٣) انظر التخريج السابق . (٤) انظر الأحاديث السابقة في الباب السابق : « باب بيع الخيار » .

(٥) سبق برقم [١٤٤٥] .

[١٤٥٠] * خ : (٢ / ١٠٠) (٣٤) كتاب البيوع - (٥٨) باب لا يبيع على بيع أخيه - عن علي بن عبد الله ،

عن سفيان ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : نهى رسول الله ﷺ أن يبيع حاضر لباد ، ولا تناجشوا ، ولا يبيع الرجل على بيع أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه ، ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفًا ما في إناثها . (رقم ٢١٤٠) .

* م : (٣ / ١١٥٤) (٢١) كتاب البيوع - (٤) باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ » . (رقم ١٤١٢ / ٧)

ب/٤٤٠

ص

ب/٦

ب

ب/١١٥

ظ (٣)

معنى حديث أن النبي ﷺ قال : « المتبايعان بالخيار » لأنى لو كنت إذا بعت رجلاً سلعة تَسَوَّى مائة ألف ، لزم / المشتري البيع حتى لا / يستطيع أن ينقضه ، ما ضررنى أن يبيعه رجل سلعة خيراً منها بعشرة . ولكن فى نهيه أن يبيع الرجل على بيع أخيه دلالة على أن يبيع على بيع أخيه قبل أن يتفرقا ، لأنهما لا يكونان متبايعين إلا بعد البيع . ولا يضر بيع الرجل على بيع أخيه إلا قبل التفرق ، حتى يكون / للمشتري الخيار فى رد البيع وأخذه فيها لثلا يفسد على البائع ، ولعله يفسد على البائع ثم يختار أن يفسخ البيع عليهما معاً . ولو لم يكن هذا لم يكن للحديث معنى أبداً ، لأن البيع إذا وجب على المشتري قبل التفرق أو بعده ، فلا يضر البائع من باع على بيعه ، ولو جاز أن يجعل هذا الحديث على غير هذا جاز ألا يصير الناس إلى حديث إلا أحاله (١) غيرهم إلى حديث (٢) غيره .

ب/٢١٧

ب

ب/١٤٧

م

ب/١٤٣

ظ (٣)

[٤] / باب بيع الكلاب وغيرها من الحيوان غير المأكول ب/٤٥٧ ص

[١٤٥١] أخبرنا الربيع قال : قال الشافعى : أخبرنا مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، عن أبى مسعود الأنصارى : أن رسول الله ﷺ نهى عن ثمن الكلب ومهر البغى وحلوان الكاهن . قال : قال مالك : فلذلك كرهه (٣) بيع الكلاب الضواري وغير الضواري (٤) .

(١) فى (ب) : « إلا أحالهم » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ص ، ظ) : « إلى غيره » دون ذكر : « حديث » .

(٣) فى (ب) « فلذلك كرهه .. » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، وفى . ج : « فلذلك كرهه » .

(٤) فى الموطأ : (الموضع السابق ٢ / ٦٥٧) قال مالك : كرهه ثمن الكلب الضارى وغير الضارى ؛ لنهى الرسول ﷺ عن ثمن الكلب .

= ومن طريق عبيد الله (ابن عمر) ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ قال : « لا يبيع الرجل على بيع أخيه ، ولا يخطب على خطبة أخيه » . (رقم ٨ / ١٤١٢) .

ومثال البيع على البيع : أن يقول لمن اشترى شيئاً فى مدة الخيار : افسخ هذا البيع ، وأنا أبيعك مثله بأرخص من ثمنه ، أو أجود منه بثمنه ، ونحو ذلك ، أو يقول للبائع فى مدة الخيار : افسخ هذا البيع وأنا أشتريه منك بأكثر من هذا الثمن ، ونحو هذا .

[١٤٥١] * ط : (٢ / ٦٥٦) (٣١) كتاب البيوع - (٢٩) باب ما جاء فى ثمن الكلب (رقم ٦٨) . وفيه : يعنى

بمهر البغى ما تعطاه المرأة على الزنا ، وحلوان الكاهن رشوته ، وما يعطى على أن يتكهن .

* خ : (٢ / ١٢٣) (٣٤) كتاب البيوع - (١١٣) باب ثمن الكلب - عن عبد الله بن يوسف عن مالك

به . (رقم ٢٢٣٧) .

* م : (٣ / ١١٩٨) (٢٢) كتاب المساقاة - (٩) باب تحريم ثمن الكلب ، وحلوان الكاهن ، ومهر

البغى - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به .

[١٤٥٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ قال : « من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً (١) ، نقص من عمله كل يوم قيراطان » .

[١٤٥٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن يزيد بن خُصيفة : أن السائب بن يزيد أخبره : أنه سمع سفيان بن أبي زهير - وهو رجل من شنوءة من أصحاب النبي ﷺ - يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من اقتنى كلباً نقص من عمله كل يوم قيراط » / قالوا : أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ ؟ قال : إى ورب هذا المسجد (٢) .

١/٧
ت

[١٤٥٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر : أن / رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب .

١/٤٥٨
ص

قال الشافعي رحمه الله : وبهذا نقول : لا يحل للكلب ثمن بحال ، وإذا لم يحل ثمنه

(١) ضارياً : أى مُعلماً للصيد ، معتاداً له .

(٢) « إى ورب هذا المسجد » : أى نعم ورب هذا المسجد .

[١٤٥٢] * ط : (٢ / ٩٦٩) (٥٤) كتاب الاستئذان - (٥) باب ما جاء فى أمر الكلاب (رقم ١٣) .

* خ : (٣ / ٤٥٣) (٧٢) كتاب الذبائح والصيد - (٦) باب من اقتنى كلباً ليس بكلب صيد أو ماشية -

عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٥٤٨٢) .

* م : (٣ / ١٢٠١) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٠) باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه وبيان تحريم

اقتنائها إلا لصيد أو زرع أو ماشية أو نحو ذلك - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به . (رقم ٥٠ /

١٥٧٤) .

[١٤٥٣] * ط : (الموضع السابق) - رقم (١٢) ، ولفظه فى الموطأ : « من اقتنى كلباً لا يغنى عنه زرعاً ولا

زرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط » .

* خ : (٢ / ١٥٣) (٤١) كتاب الحرث والمزراعة - (٣) باب اقتناء الكلب للحرث - عن عبد الله بن

يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢٣٢٣) .

* م : (٣ / ١٢٠٤) (٢٢) كتاب المساقاة - الباب السابق - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به . (رقم

١٥٧٦ / ٦١) .

[١٤٥٤] * ط : (الموضع السابق) - رقم (١٤) .

* خ : (٣ / ٤٤٨) (٥٩) كتاب بدء الخلق - (١٧) باب إذا وقع الذباب فى شراب أحكمم فليغمسه ؛ فإن

فى إحدى جناحيه داء وفى الأخرى شفاء - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٣٣٢٣) .

* م : (٣ / ١٢٠٠) للموضع السابق . عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به . (رقم ٤٣ / ١٥٧٠) .

لم يحل أن يتخذ إلا صاحب صيد أو حرث أو ماشية ، وإلا لم يحل له أن يتخذ ، ولم يكن له إن قتله أخذ ثمن ، إنما يكون (١) الثمن فيما قتل مما يملك ، إذا كان يحل أن يكون له في الحياة ثمن يُشترى به ويباع .

قال : ولا يحل اقتناؤه إلا لصاحب صيد ، أو زرع ، أو ماشية ، أو ما كان في معناه ، لما جاء فيه عن رسول الله ﷺ . وأمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب يدل على أنها لو صلحت أن يكون لها أثمان بحال لما جاز قتلها ، ولكان لما لكها بيعها ، فيأخذ أثمانها لتصير إلى من يحل له قتلها .

/ قال : ولا يحل السلف (٢) فيها ؛ لأنه بيع ، وما أخذ في شيء يملك فيه بحال معجلاً ، أو مؤخرًا ، أو بقيمته في حياة أو موت ، فهو ثمن من الأثمان . ولا يحل للكلب ثمن ؛ لما وصفنا من نهى / النبي ﷺ عن ثمنه . ولو حل ثمنه حل حلوان الكاهن ، ومهر البغي .

[١٤٥٥] قال : وقد قال النبي ﷺ : « من اقتنى كلبًا إلا كلب صيد أو زرع أو ماشية نقص كل يوم من عمله قيراطان » .

[١٤٥٦] وقال : « لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب ولا صورة » .

(١) في (ص) : « إنما يكون له الثمن » .

(٢) في (ب ، ت) : « السلم » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

[١٤٥٥] * خ : (٢ / ١٥٢ - ١٥٣) (٤١) كتاب الحرث والمزراعة - (٣) باب اقتناء الكلب للحرث - عن معاذ ابن فضالة ، عن هشام ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من أمسك كلبًا فإنه ينقص كل يوم من عمله قيراط ، إلا كلب غنم ، أو حرث ، أو صيد » .

وقال أبو حازم عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ : « كلب صيد أو ماشية » . (رقم ٢٣٢٢) .
* م : (٣ / ١٢٠٣) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٠) باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه ، وبيان تحريم اقتنائها إلا لصيد أو زرع أو ماشية ونحو ذلك - من طريق يونس ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : « من اقتنى كلبًا ليس بكلب صيد ولا ماشية ، ولا أرض فإنه ينقص من أجره قيراطان كل يوم » . (رقم ٥٧ / ١٥٧٥) .
وعن معمر ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من اتخذ كلبًا إلا كلب ماشية ، أو صيد أو زرع انتقص من أجره كل يوم قيراط » . (رقم ٥٨ / ١٥٧٥) .

[١٤٥٦] * خ : (٢ / ٤٢٧) (٥٩) كتاب بدء الخلق - (٧) باب إذا قال أحدكم : « آمين » . . . عن ابن مقاتل ، عن عبد الله ، عن معمر ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس ، عن أبي طلحة يقول : سمعت رسول الله - ﷺ يقول : « لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب ولا صورة تماثيل » =

قال : وقد نصب الله عز وجل الخنزير فسماه (١) رجسًا وحرمة ، فلا يحل أن يخرج له ثمن معجل ولا مؤخر ، ولا قيمة بحال . ولو قتله إنسان لم يكن فيه قيمة ، وما لا يحل ثمنه مما يملك لا تحل قيمته ؛ لأن القيمة ثمن من الأثمان .

قال : وما كان (٢) فيه منفعة في حياته بيع من الناس غير الكلب والخنزير ، وإن لم يحل أكله فلا بأس بابتيعه ، وما كان لا بأس بابتيعه لم يكن بالسلف فيه بأس ، إذا كان لا ينقطع من أيدي الناس . ومن ملكه فقتله غيره فعليه قيمته في الوقت الذي قتله فيه . وما كان منه مُعَلِّمًا فقتله مُعَلِّمًا فقيمته مُعَلِّمًا ، كما تكون قيمة العبد مُعَلِّمًا . وذلك مثل الفهد يُعَلِّم الصيد ، والبازي والشاهين (٣) والصقر وغيرها من الجوارح المعلمة . ومثل الهرّ والحمار الإنسي والبغل وغيرها مما فيه منفعة حيًا ، وإن لم يؤكل لحمه .

قال : فأما الضبع والثعلب فيؤكلان ويباعان ، وهما مخالفان لما وصفت ، يجوز فيهما السلف إن كان انقطاعهما في الحين الذي يسلف فيهما ماموثًا ، الأمان الظاهر عند الناس . ومن قتلها وهما لأحد غرم ثمنهما ، كما يغرم ثمن الطَّبْي وغيره من الوحش المملوك غيرهما .

قال الشافعي : وكل ما لا منفعة فيه من وحش مثل : الحداة ، والرَّخْمَة (٤) ، والبُغَاة (٥) ، وما لا يصيد من الطير الذي لا يؤكل لحمه ، ومثل : اللُّحُكَاء (٦) ، والقَطَا (٧) ، والخَنَافِس وما أشبه هذا فأرى - والله تعالى أعلم - ألا يجوز شراؤه ولا بيعه بدين ولا غيره ، ولا يكون على أحد لو حبسه رجل عنده فقتله رجل له قيمة ، وكذلك الفأر والجُرَذَان (٨) والوُزْغَان ؛ لأنه لا معنى للمنفعة فيه حيا ولا مذبحًا ولا ميتًا ، فإذا

(١) في (ص ، ج ، م ، ظ) : « فاسماه » . (٢) في (ص ، ج ، م ، ظ) : « وما كانت » .

(٣) الشاهين : طائر من جوارح الطير ، وسباعها ، وهو من جنس الصقر .

(٤) الرَّخْم : طائر غزير الريش ، أبيض اللون مبقع بسواد ، له منقار طويل ، وجناح طويل (وانظر باب ما حرم بدلالة النص من كتاب الأطعمة) .

(٥) البُغَاة : طائر أبغث اللون ، أصغر من الرخم ، بطيء الطيران ، جمعه بُغَاتَان .

(٦) اللُّحُكَاء : دويبة من الزواحف زرقاء ، وليس لها ذنب طويل ، وقواتها خفية .

(٧) القَطَا : ضرب من الطير كالحمام ، الواحدة قطاة ، ويجمع أيضًا على قطوات . (مصباح) .

(٨) الجرذان : جمع جُرَذ : وهو الذكر من الفأر ، وقال بعضهم : هو الضخم من الفيران ، ويكون في الفلوات ، ولا يألف البيوت .

اشترى هذا أشبه أن يكون أكل المال بالباطل ، وقد نهى الله عز وجل عن أكل المال بالباطل ؛ لأنه إنما أجاز للمسلمين بيع ما انتفعوا به مأكولاً ، أو مستمتعاً به في حياته لمنفعة تقع موقعاً ، ولا منفعة في هذا تقع موقعاً ، وإذا نهى عن بيع ضراب الفحل ، وهو منفعة إذا تم ؛ لأنها ليست بعين / تملك لمنفعة - كان ما لا منفعة فيه بحال أولى أن ينهى عن ثمنه عندي ، والله تعالى أعلم .

ب/ ١٤٤
ظ (٣)

[٥] باب الخلاف في ثمن الكلب

ب/ ١٤٧

٢
ب/ ٧
ت
ب/ ٢١٨
ح
/ قال الشافعي رحمته الله : فخالفنا بعض الناس فأجاز ثمن الكلب وشراؤه ، وجعل على من قتله ثمنه ، قلت له : أفيجوز أن يكون رسول الله ﷺ يحرم ثمن الكلب ، وتجعل له ثمنًا حيا أو ميتا ؟ أو يجوز أن يأمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب ولها أثمان يغرّمها / قاتلها ؟ يأمر رسول الله ﷺ بقتل ما يغرّم قاتله ، وكل ما غرّمه قاتله أثم من قتله ؛ لأنه استهلاك ما يكون مالا لمسلم ، ورسول الله ﷺ لا يأمر بمأثم .

وقال قائل : فإنما أخذنا أن الكلب يجوز ثمنه خبراً وقياساً ، قلت له : فاذكر الخبر ، قال :

ب/ ٤٥٨
ص

[١٤٥٧] أخبرني بعض أصحابنا ، عن محمد بن / إسحاق ، عن عمران بن أبي أنس : أن عثمان أغرم رجلاً ثمن كلب قتله عشرين بغيراً .

قال : وإذا جعل فيه مقتولاً قيمة ، كان حياً له ثمن ، لا يختلف ذلك .

قال : فقلت له : أرأيت لو ثبت هذا عن عثمان كنت لم تصنع شيئاً في احتجاجك على شيء ثبت عن رسول الله ﷺ ، والثابت عن عثمان خلافه ، قال : فاذكره ، قلت :

[١٤٥٧] هذا الأثر ليس من رواية الإمام الشافعي ، وإنما من رواية من نظره ولم أعثر عليه في غير الأم . وقد رواه البيهقي من طريق الشافعي في المعرفة (٤ / ٣٩٦) وفي السنن الكبرى (٦ / ٧ - ٨) ثم قال :

هذا الذي روى عن عثمان رضي الله عنه في تضمين الكلب منقطع ، وقد روى من أوجه أخر عن يحيى ابن سعيد الأنصاري أنه ذكره عن عثمان في قضية ذكرها منقطعة .

وربما كانت هذه القضية هي ما نقله ابن التركماني عن ابن عبد البر أنه ظهر بالمدينة اللعب بالحمّام ، والمهارة بين الكلاب ، فأمر عمر وعثمان بقتل الكلاب ، وذبح الحمام ، قال الحسن : سمعت عثمان غير مرة يقول في خطبته يقول : اقتلوا الكلاب واذبحوا الحمام . (هامش السنن ٦ / ١٢ ط . علمية) .

[١٤٥٨] أخبرنا الثقة ، عن يونس ، عن الحسن ، قال : سمعت عثمان بن عفان يخطب وهو يأمر بقتل الكلاب .

قال الشافعي رحمه الله : فكيف يأمر (١) بقتل ما يغرم من قتله قيمته ؟ قال : فأخذناه قياساً على أن رسول الله ﷺ لم ينه صاحب الزرع ولا الماشية عن اتخاذها . وذكر له صيد الكلاب ، فقال فيه ، ولم ينه عنه ، فلما رخص في أن يكون الكلب مملوكاً كالخمار حل ثمنه ، ولما حل ثمنه كانت قيمته على من قتله .

قال : فقلت له : فإذا أباح رسول الله ﷺ اتخاذها لصاحب الزرع والماشية ، ولم ينه عنه صاحب الصيد ، وحرم ثمنه ، فأيهما أولى بنا وبك ويكل مسلم : أن يتبعه في القولين فيُحرّم (٢) ما حرم ثمنه ، ويُقتل الكلاب على من لم ييح له اتخاذها كما أمر بقتلها ، ويُبيح اتخاذها لمن أباحه له ، ولم ينه عنه ، أو يزعم أن الأحاديث فيها تضاد ؟

قال : فما تقول أنت ؟ قلت : أقول الحق إن شاء الله تعالى : إثبات الأحاديث على ما جاءت كما جاءت إذا احتملت أن تثبت كلها ، ولو جاز ما قلت من طرح بعضها لبعض جاز عليك ما أجزت لنفسك . قال : فيقول / قائل : لا نعرف الأحاديث . قلت : إذا كان يأثم بها من اتخذها لا أحل لأحد اتخاذها ، وأقتلها حيث وجدتها ، ثم لا يكون أولى بالصواب منه . قال : أفيجوز عندك أن يتخذها متخذ ولا ثمن لها ؟ قلت : بل لا يجوز فيها غيره لو كان أصل اتخاذها حلالاً حلت لكل أحد ، كما يحل لكل أحد اتخاذ الغنم (٣) والحمير والبغال . ولكن أصل اتخاذها محرم إلا بموضع ، كالضرورة لإصلاح المعاش ؛ لأنني لم أجد الحلال يحظر على أحد ، وأجد من المحرم ما يباح لبعض دون بعض .

قال : ومثل ماذا ؟ قلت : الميتة والدم مباحان لذى الضرورة ، فإذا فارق الضرورة عاد أن يكونا مُحَرَّمَيْنِ عليه بأصل تحريمهما . والطهارة بالتراب مباحة في السفر لمن لم يجد ماء ، فإذا وجده حرم عليه الطهارة بالتراب ؛ لأن أصل الطهارة إنما هي بالماء ، ومحرمه بما خالفه إلا في الضرورة بالإعواز والسفر أو المرض . وكذلك (٤) إذا فارق رجل اقتناء

١/ ١٤٥
ظ (٣)

(١) في (ص) : « فكيف تأمر » .

(٢) في (ب) كل هذه المضارعات بالناء في أولها ، إلى قوله : « أو يزعم » وما أثبتناه من (ص ، م ، ظ) .

(٣) « الغنم » : ليست في (ب) ، وأضفناها من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٤) في (ب) : « ولذلك » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) ، وفي (ت) : « وكلنا » .

الكلب للصيد ، أو الزرع أو الماشية ، حرم عليه اتخاذها . قال : فلم لا يحل ثمنها فى الحين الذى يحل اتخاذها ؟ قلت : لما وصفت لك من أنها مرجوعة على الأصل ، فلا ثمن لمحرّم فى الأصل ، وإن تقلّب (١) حالاته / بضرورة أو بمنفعة (٢) فإن إحلاله خاص لمن أبيح له .

١/٢١٩
ج

١/٨
ت

قال : فأوجدنى مثل ما / وصفت . قلت : أرأيت دابة الرجل ماتت فاضطر إليها بشر ، أيحل لهم أكلها ؟ قال : نعم . قلت : أفيحل له بيعها منهم أو لبعضهم ، إن سبق بعضهم إليها ؟ قال : إن قلت : ليس ذلك له ، قلت : فقد حرمت على مالك الدابة بيعها ، قال (٣) : وإن قلت : نعم ، قلت : فقد أحللت بيع المحرم . قال : نعم ، قال : فأقول : لا يحل بيعها ، قلت : ولو حرّقها (٤) رجل فى الحين الذى أبيح لهؤلاء أكلها فيه لم يغرم ثمنها ؟ ، قال : لا ، قلت : فلو لم يدلك على النهى عن ثمن الكلب إلا ما وصفت لك ، انبغى أن يدلك .

قال : أفتوجدنى غير هذا أقوله ؟ قلت : نعم ، زعمت أنه لو كان لك خمر حرم عليك اتخاذها ، وحل لك أن تفسدها بملح وماء وغير ذلك مما يصيرها خلأً ، وزعمت أن رجلاً لو أهرأها وقد أفسدها قبل أن تصير خلأً لم يكن عليه فى ثمنها شيء ؛ لأنها لم تحل بعدُ عن المحرم فتصير عيناً غيره . وزعمت أن ماشيتك لو موتت حل لك سلخها وحبس جلدتها ، وإذا دبغتها حل ثمنها . ولو حرّقها رجل قبل أن تدبغها لم يكن عليه فيها / قيمة ؟ قال : إنى لا أقول هذا ، ولكن (٥) أقول : إذا صارت خلأً وصارت مدبوغة ، كان لها ثمن ، وعلى من حرّقها قيمته . قلت : لأنها تصير عندك عيناً / حلالاً لكل أحد ؟ قال : نعم ، قلت : أفتصير الكلاب حلالاً لكل أحد ؟ قال : لا ، إلا بالضرورة ، أو طلب المنفعة ، والكلاب بالميتة أشبه ، والميتة فيها ألزم . قلت : وهذا يلزمك فى الحين الذى يحل لك فيه حبس الخمر والجلود ، فأنت لا تجعل فى ذلك الحين لها ثمناً ؟ قال : أجل .

ب/١٤٥
ظ (٣)
١/٤٥٩
ص

١/١٤٨
م

قال الشافعى رحمه الله : ثم حكى أن قاتلاً قال : لا ثمن لكلب الصيد ولا الزرع ؛ / لأن

(١) فى (ت) : « وأنت تقلّب حالاته » .

(٢) فى (ب) : « أو منفعة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) ، وفى (م) : « لضرورة أو لمنفعة » .

(٣) « قال » : ليست فى (ب) ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٤) فى (ب) : « ولو أحرّقها » وفى (ت) : « فلو أحرّقها » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٥) فى (ب ، ت ، ظ) : « ولكنى » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، م) .

النبي ﷺ نهى عن ثمن الكلب جملة ، ثم قال : وإن قتل إنسان لآخر كلباً غَرِمَ ثمنه ؛ لأنه أفسد عليه ماله .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وما لم يكن له ثمن حياً بأن أصل ثمنه محرم ، كان ثمنه إذا قتل أولى أن يبطل ، أو مثل ثمنه حياً . وكل ما وصفت حجة على من حكيت قوله ، وحجة على من قال هذا القول ، وعليه زيادة حجة من قوله : من أنه إذا لم يحل ثمنها في الحال التي أباح النبي ﷺ اتخاذها ، كان إذا قتلت أخرى ألا يكون بها حلالاً .

قال : فقال لي قائل : فإذا أخصى رجل كلب رجل أو جدعه ؟ قلت : إذا لم يكن له ثمن ، ولم يكن على من قتله قيمة ، كان فيما (١) أصيب مما دون القتل أولى (٢) ولم يكن عليه فيه غرم ، وينهى عنه ويؤدب إذا عاد (٣) .

باب (٤) الربا

[٦] / باب الطعام بالطعام

١/١٦٢
٢

١٧٣ ب
ظ (٣)

[١٤٥٩] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن مالك بن أنس بن الحَدَثَانِ النَّصْرِي : / أنه التمس صرفاً بمائة دينار ، قال : فدعاني طلحة بن عبيد الله فتراضنا (٥) حتى اصطرف مني وأخذ الذهب يُقْلِبُهَا في يده ، ثم قال : حتى تأتي خازنتي أو خازني .

١/١١
ت

قال الشافعي رحمه الله : أنا شككت بعد ما قرأته عليه - وعمر بن الخطاب رضي الله عنه يسمع ، فقال عمر : لا والله لا تفارقه حتى تأخذ منه ، ثم قال : قال رسول الله ﷺ : «الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء ، والبرُّ بالبرِّ ربا إلا هاء وهاء ، والتمر بالتمر ربا إلا هاء وهاء ، والشعير بالشعير ربا إلا هاء وهاء» .

(١) في (ص ، ج ، ظ) : «مما أصيب» وفي (ج) : «من أصيب» .

(٢) في (ص ، ج ، ظ) : «أقل» بدل : «أولى» .

(٣) أدخل الإمام البلقيني بعد هذا الباب أبواباً جمعها من مواضع من الأم ، ومن اختلاف الحديث ، وهي موجودة في مواضعها مما يؤدي إلى تكرارها وطابعها (ب) قد ذكرها في الهامش ، ولكننا أثّرنا عدم التكرار وستغنى الفهارس عن ذلك إن شاء الله عز وجل وتعالى .

(٤) كلمة «باب الربا» أضافها البلقيني عنواناً على أبواب من الربا . وقدم وأخر كعادته .

(٥) تراضنا: تجاذبنا البيع والشراء .

[١٤٦٠] أخبرنا الشافعي (١) قال : أخبرنا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن مالك بن أوس بن الحدثان ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : / أن رسول الله ﷺ قال : «الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء ، والبر بالبر ربا إلا هاء وهاء ، والتمر بالتمر ربا إلا هاء وهاء ، والشعير بالشعير ربا إلا هاء وهاء » (٢) .

[١٤٦١] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا عبد الوهاب ، عن

(١) في (ص) : « قال الشافعي » بدل : « أخبرنا الشافعي » .

(٢) « والشعير بالشعير ربا إلا هاء وهاء » : ساقطة من (ص) .

[١٤٦٠] هذه رواية للحديث السابق ، وقد أخرجها الشيخان من طريق سفيان :

* خ : (٢ / ٩٨) (٣٤) كتاب البيوع - (٥٤) باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة - عن علي ، عن سفيان عن عمرو بن دينار عن الزهري وعن سفيان عن الزهري به . (رقم ٢١٣٤) .

* م : (٣ / ١٢١٠) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٥) باب الصرف ، وبيع الذهب بالورق نقداً - من طرق عن ابن عيينة عن الزهري به ، إحالة على حديث الليث الذي سبق تخريجه في [١٤٤٥] . (رقم ١٥٨٦ / ٧٩) .

[١٤٦١] * م : (٣ / ١٢١٠ - ١٢١١) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٥) باب الصرف ، وبيع الذهب بالورق نقداً - عن عبيد الله بن عمر القواريري ، عن حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن أبي قلابة قال : كنت بالشام في حلقة فيها مسلم بن يسار ، فجاء أبو الأشعث . قال : قالوا : أبو الأشعث ، أبو الأشعث ، فجلس ، فقلت له : حدث أختنا حديث عبادة بن الصامت ، قال : نعم . فذكر نحوه . وفيه قصة . (رقم ١٥٨٧ / ٨٠) .

وعن إسحاق بن إبراهيم وابن أبي عمر جميعاً - عن عبد الوهاب الثقفي عن أيوب بهذا الإسناد نحوه . (الرقم نفسه) .

ومن طريق وكيع ، عن سفيان ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، عن أبي الأشعث عن عبادة ابن الصامت نحوه (رقم ١٥٨٧ / ٨١) وفيه : « فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يداً بيد » .

قال البيهقي : الرجل الآخر يقال : هو عبد الله بن عبيد ، قاله سلمة بن علقمة ، عن محمد بن سيرين عنهما .

وزعموا أن مسلم بن يسار لم يسمعه من عبادة نفسه ؛ إنما سمعه من أبي الأشعث الصنعاني عن عبادة (المعرفة ٢ / ٢٨٨) .

هذا وقد روى الشافعي في السنن هذا الحديث مع قصة ، كما عند مسلم . قال : أخبرنا عبد الوهاب ، عن خالد الحذاء ، عن أبي قلابة ، عن أبي الأشعث الصنعاني : أنه قدم أناس في إمارة معاوية رضي الله عنه يبيعون آتية الذهب والفضة إلى العطاء فقام عبادة بن الصامت . . . فذكر مثل ما هنا . وأخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجيد ، عن أيوب السخيتاني ، عن أبي قلابة . عن أبي الأشعث قال : كنا في غزاة علينا معار ، فأصبنا ذهباً وفضة ، فأمر معاوية رجلاً أن يبيعها الناس في أعطياتهم ، قال : فسارع الناس فيها ، فقام عبادة بن الصامت فنهاهم ، فردوها ، فأتى الرجل معاوية ، فشكا إليه ، فقام معاوية خطيباً ، فقال : ما بال رجال يحدثون عن رسول الله ﷺ أحاديث يكذبون فيها على =

أيوب، عن مسلم بن يسار ورجل آخر ، عن عبادة بن الصامت أن رسول الله ﷺ قال : « لا تبيعوا الذهب بالذهب ، ولا الورق بالورق ، ولا البر بالبر ، ولا الشعير بالشعير ، ولا الملح بالملح إلا سواء بسواء^(١) ، عينا بعين^(٢) ، يدا بيد ، ولكن يبيعوا الذهب بالورق ، والورق بالذهب ، والبر بالشعير ، والشعير بالبر ، والتمر بالملح ، والملح بالتمر ، يدا بيد كيف شئتم » قال : ونقص أحدهما التمر أو الملح .

قال الشافعي رحمه الله : وبهذا نأخذ ، وهو موافق للأحاديث في الصرف ، وبهذا تركنا قول من روى : أن لا ربا إلا في نسيئة ، وقلنا : الربا من وجهين في النسيئة ، والنقد . وذلك أن الربا منه يكون في النقد بالزيادة في الكيل والوزن ، ويكون في الدين بزيادة الأجل ، وقد يكون مع الأجل زيادة في النقد .

قال : وبهذا نأخذ .

والذي حرم رسول الله ﷺ الفضل في بعضه على بعض يدا بيد : الذهب والورق ، والحنطة والشعير ، والتمر والملح .

قال : والذهب والورق مباينان لكل شيء ؛ لأنهما أثمان كل شيء ، ولا يقاس عليهما شيء من الطعام ولا من غيره .

قال الشافعي رحمه الله : فالتحريم معهما من الطعام من مكيل كله مأكول .

قال : فوجدنا المأكول إذا كان مكيلا ، / فالمأكول إذا كان موزونا في معناه ؛ لأنهما مأكولان معاً . وكذلك إذا كان مشروباً مكيلاً أو موزوناً ؛ لأن الوزن أن يباع معلوماً عند البائع والمشتري ، كما كان الكيل معلوماً عندهما . بل الوزن أقرب من الإحاطة لبعده تفاوته من الكيل . فلما اجتمع في أن يكونا مأكولين ومشروبين ، وبيعاً معلوماً بمكيال أو ميزان ، كان معناه معنى واحداً ، فحكمنا لهما حكماً واحداً . وذلك مثل حكم الذهب والفضة ؛ لأن مخرج التحريم والتحليل في الذهب والفضة والبر والشعير والتمر

١/ ١٧٤
ظ (٣)

(١) سواء بسواء: قال الأزهرى: أى لا يجوز إلا مستويًا بمستوي ، لا فضل في أحدهما على الآخر .

(٢) عينا بعين: أى حاضراً بحاضر .

= رسول الله ﷺ لم نسمعها ، فقدم عبادة فقال : والله لنحدثن عن رسول الله ﷺ وإن كره معاوية ، قال رسول الله ﷺ : « لا تبيعوا الذهب بالذهب ... إلخ » . (السنن ١ / ٣٢٣ - ٣٢٤) . (رقم ٢٢٤ - ٢٢٥) .

قال البيهقي : ورواه الأشجعي عن الثوري مفسراً في الأصناف إذا اختلفت .

وقد روى ذلك في السنن الكبرى (٥ / ٢٨٢) : وفيه : « فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوها يدا بيد كيف شئتم ؛ لا بأس به : الذهب بالفضة يدا بيد ، كيف شئتم ، والبر بالشعير يدا بيد كيف شئتم ، والملح بالتمر يدا بيد ، كيف شئتم » .

والنوى فيه ؛ لأنه لا صلاح له إلا به . والملح - واحد لا يختلف . ولا نخالف (١) فى شيء من الأحكام ما نصت السنة من المأكول غيره وكل ما كان قياساً عليها مما هو فى معناها ، وحكمه حكمها ، لم نخالف (٢) بين أحكامها . وكل ما كان قياساً عليها ، مما هو فى معناها (٣) حكمنا له حكمها : من المأكول ، والمشروب ، والمكيل ، والموزون ، وكذلك فى معناها عندنا - والله أعلم - كل مكيل ومشروب بيع عدداً ؛ لانا وجدنا كثيراً منها يوزن ببلدة ، ولا يوزن (٤) بأخرى . ووجدنا عامة الرطب بمكة إنما يباع فى سلال جزافاً ، ووجدنا عامة اللحم إنما يباع جزافاً ، ووجدنا أهل البدو إذا تبايعوا لحماً أو لبناً لم يتبايعوه إلا جزافاً . وكذلك (٥) يتبايعون السمن والعسل والزبد وغيره . وقد يوزن عند غيرهم ولا يمتنع من / الوزن والكيل فى بيع من باعه جزافاً ، وما يبيع جزافاً أو عدداً فهو فى معنى الكيل والوزن من المأكول والمشروب عندنا ، والله أعلم .

ب/١١
ت

وكل ما يبقى (٦) منه ويدخر ، ومالا يبقى ولا يدخر سواء لا يختلف ، فلو نظرنا فى الذى يبقى منه ويدخر ، ففرقنا بينه وبين مالا يبقى ولا يدخر ، وجدنا التمر كله يابساً يبقى غاية ، ووجدنا الطعام كله لا يبقى ذلك البقاء ووجدنا اللحم لا يبقى ذلك البقاء ، ووجدنا اللبن لا يبقى . ولا يدخر ، فإن قال : قد يوقط (٧) قيل : وكذلك عامة الفاكهة الموزونة قد تيبس ، وقشر الأترج (٨) بما لصق فيه ييبس ، وليس فيما يبقى . ولا يبقى معنى يفرق بينه إذا كان مأكولاً ومشروباً ، فكله صنف واحد والله أعلم .

وما كان غير مأكول ولا مشروب لتفككه ولا تلذذه مثل : الإسبيوش (٩) ، والثفاء (١٠) ، والبزور كلها ، فهى ، وإن / أكلت ، غير معنى القوت ، فقد تعد مأكولة ومشروبة . وقياسها على المأكول القوت أولى من قياسها على ما فارقه / . مما يستمتع به لغير الأكل . ثم الأدوية كلها : إهليلجها (١١) ، وإبليلجها (١٢) وسقمونيتها (١٣) ، وغاريقونها (١٤) ،

ب/١٦٢
٢
ب/٤٧٦
ص

(١ ، ٢) ما بين الرقمين ساقط من طبعة الدار العلمية .

(٣) فى (ص ، م) : « مما حكمنا » بزيادة « مما » .

(٥) فى (ص ، م) : « فكل ذلك » .

(٧) يوقط : أى يصير اللبن مجففاً مستحجراً ، من الأقط .

(٨) الأترج : ثمر شجر بستاني من جنس الليمون ، ناعم الورق والحطب .

(٩) الإسبيوش : هو البزق طونا .

(١٠) الثفاء : الحردك .

(١١) الإهليلج : وقد تكرر اللام الثانية ، والواحدة بها ، قال فى القاموس : ثمر معروف منه أصفر ومنه أسود ، وهو البالغ النضج ، ومنه كابل ينفع من الحوائق ، ويحفظ العقل ، ويزيل الصداع .

(١٢) قال فى المصباح : الإبليلج : بكسر الباء واللام وفتح الثانية : دواء هندي معروف وهى فى (ب) : « إبليلج »

بالباء بعد الهمزة ، وما أثبتناه من (ص ، م) .

(١٣) السقمونيا : نبات يستخرج من تجاريفه رطوية دقيقة تحفف ، وتدعى باسم نباتها ، وهو لفظ معرب سقمونيا .

وفى (ص) : « وسقمونيتها » وفى (م) : « وسمونها » .

(١٤) الغاريقون : أصل نبات ، أو شيء يتكون فى الأشجار الموسسة ، وهى ترياق للسموم .

يدخل في هذا المعنى ، والله أعلم .

١٧٤ / ب
ظ (٣)

/ قال: ووجدنا كل ما يستمتع به ليكون مأكولاً أو مشروباً يجمعه أن المتاع به ليؤكل أو يشرب ، ووجدنا يجمعه أن الأكل والشرب للمنفعة . ووجدنا الأدوية تؤكل وتشرب (١) للمنفعة ، بل منافعها كثيراً (٢) أكثر من منافع الطعام فكانت أن تقاس بالمأكول والمشروب (٣) أولى من أن يقاس بها المتاع لغير الأكل من الحيوان والنبات (٤) والخشب وغير ذلك .

فجعلنا للأشياء أصليين : أصل مأكول فيه الربا ، وأصل متاع لغير المأكول لا ربا في الزيادة في بعضه على بعض . فالأصل في المأكول والمشروب إذا كان بعضه ببعض ، كالأصل في الدنانير بالدنانير ، والدرهم بالدرهم . وإذا كان منه صنف بصنف غيره ، فهو كاللدنانير بالدرهم والدرهم بالدنانير لا يختلف إلا بعلّة ، وتلك العلة لا تكون في الدنانير والدرهم بحال . وذلك أن يكون الشيء منه رطب يابس منه ، وهذا لا يدخل الذهب ولا الورق أبداً .

قال : فإن قال قائل : كيف فرقت بين الذهب والورق ، وبين المأكول في هذه الحال ؟ قلت : الحجة فيه ما لا حجة معه من سنة رسول الله ﷺ ، وأنه لا يجوز أن تقيس شيئاً بشيء مخالف له (٥) . فإذا كانت الرطوبة موجودة في غير الذهب والفضة ، فلا يجوز أن يقاس شيء بشيء في الموضع الذي يخالفه . فإن قال قائل : فأوجدنا السنة فيه ، قيل : إن شاء الله .

[١٤٦٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان : أن زيدا أبا عياش أخبره : أنه سأل سعد بن أبي وقاص

(١) في (ص ، م ، ط) : « تشرب وتؤكل » .

(٢) في (ب ، ط) : « كثيرة » وما أثبتناه من (ص) وفي م : « كثيراً » .

(٣ - ٤) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٥) في (ص) : « مخالف فيه » .

[١٤٦٢] * ط : (٢ / ٦٢٤) (٣١) كتاب البيوع - (١٢) باب ما يكره من بيع التمر (رقم ٢٢) .

* د : (٣ / ٦٥٤ - ٦٥٧) (١٧) كتاب البيوع - (١٨) باب في التمر بالتمر - عن عبد الله بن مسلمة ،

عن مالك به . (رقم ٣٣٥٩) .

قال أبو داود عقبه : رواه إسماعيل بن أمية نحو مالك .

ورواه أبو داود من طريق معاوية بن سلام ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن عبد الله به ، وزاد : =

عن البيضاء بالسُّلْتِ (١) فقال له سعد : أيتهما أفضل ؟ فقال : البيضاء ، فنهى عن ذلك ، وقال : سمعت رسول الله ﷺ يسأل عن شراء التمر بالرطب ، فقال رسول الله ﷺ : / «أينقص الرطب إذا ييس ؟ » فقالوا : نعم ، فنهى عن ذلك .

١/٢٤٤

ج

(١) البيضاء والسُّلْتِ : قال الخطابي : البيضاء : نوع من البرّ أبيض اللون ، وفيه رخاوة ، يكون ببلاد مصر ، والسُّلْتِ : نوع من البرّ وهو أدق حبا منه ، وقال بعضهم : البيضاء وهو الرطب من السُّلْتِ ، والأول أعرف إلا أن هذا القول أليق بمعنى الحديث ، وعلمته تبيين موضع التشبيه من الرطب بالتمر ، وإذا كان الرطب منهما جنساً واليابس جنساً آخر لم يصح التشبيه . (معالم السنن على هامش أبي داود ٣ / ٦٥٤) . هذا هو رأى الخطابي ، ولكن كلام الشافعي هنا يدل على أنهما مختلفان كالبر والشعير .

« نسيئة » .

قال أبو الحسن الدارقطني : خالفه مالك ، وإسماعيل بن أمية ، والضحاك بن عثمان ، وأسامة بن زيد . روه عن عبد الله بن يزيد ، ولم يقولوا فيه : « نسيئة » واجتماع هؤلاء الأربعة على خلاف ما رواه يحيى بن أبي كثير يدل على ضبطهم للحديث . وقال أبو بكر البيهقي : رواه عمران بن أبي أنس عن أبي عياش نحو رواية مالك ، وليس فيه هذه الزيادة .

* ت : (٣ / ٥١٩) (١٢) أبواب البيوع - (١٤) باب ما جاء في النهي عن المحاقلة والمزابنة - عن قتيبة عن مالك ، وعن هناد ، عن وكيع عن مالك به . (رقم ١٢٢٥) . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

* ص : (٧ / ٢٦٨ - ٢٦٩) (٤٤) كتاب البيوع - (٣٦) باب اشتراء التمر بالرطب - عن عمرو بن علي ، عن يحيى ، عن مالك به . (رقم ٤٥٤٥) .

ومن طريق سفيان ، عن إسماعيل بن أمية ، عن عبد الله بهذا السند نحوه . (رقم ٤٥٤٦) . * ج : (٢ / ٧٦١) (١٢) كتاب التجارات (٥٣) باب بيع الرطب بالتمر (رقم ٢٢٦٤) من طريق وكيع وإسحاق بن سليمان عن مالك به .

* المستدرک : (٢ / ٣٨ - ٣٩) كتاب البيوع - النهي عن بيع الرطب بالتمر - من طريق مالك وقال : هذا حديث صحيح ، لإجماع أئمة النقل على إمامة مالك بن أنس ، وأنه محكم في كل ما يرويه من الحديث ؛ إذ لم يوجد في رواياته إلا الصحيح ، خصوصاً في حديث أهل المدينة ، ثم لمتابعة هؤلاء الأئمة إياه في روايته عن عبد الله بن يزيد ، والشيخان لم يخرجاه لما خشياه من جهالة زيد أبا عياش . ووافقه الذهبي .

وقال الخطابي : قد تكلم بعض الناس في إسناده حديث سعد بن أبي وقاص وقال : زيد أبو عياش رواه ضعيف ، ومثل هذا الحديث على أصل للشافعي لا يجوز أن يحتج به .

قال : وليس الأمر على ما توهمه ، وأبو عياش هذا مولى لبني زهرة معروف ، وقد ذكره مالك في الموطأ ، وهو لا يروى عن رجل متروك الحديث بوجه ، وهذا من شأن مالك وعادته معلوم ، وقد روى أبو داود حديثاً في هذا الباب مثل حديث سعد بن طارق ابن عمر (رقم ٣٣٦) (هامش سنن أبي داود ٣ / ٦٥٦ - ٦٥٧) .

وقد صحح الحديث إلى جانب من سبق ابن حبان (٧ / ٢٣٤) وابن المديني . (بلوغ المرام ٢ / ٢٨٠) .

قال : ففى هذا الحديث رأى سعد نفسه أنه كره البيضاء بالسلت ، فإن كان كرهها نسيئة^(١) فذلك موافق لحديث رسول الله ﷺ وبه نأخذ^(٢) ، ولعله - إن شاء الله - كرهها لذلك ، فإن كان كرهها متفاضلة ، فإن رسول الله ﷺ قد أجاز البر بالشعير متفاضلاً ، وليس فى قول أحد حجة مع النبى ﷺ ، وهو : القياس على سنة النبى ﷺ أيضاً .

قال : وهكذا كل ما اختلفت أسماؤه وأصنافه من الطعام ، فلا بأس بالفضل فى بعضه على بعض ، يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة كالدينانير بالدراهم ، لا يختلف هو وهى . وكذلك زبيب بتمر ، وحنطة / شعير ، وشعير بسلت ، وذرة بأرز ، وما / اختلف أصنافه من المأكول أو المشروب ، هكذا كله .

١/ ١٧٥

ظ (٣)

١ / ١٢

ت

وفى حديثه عن رسول الله ﷺ دلائل :

منها : أنه سأل أهل العلم بالرطب عن نقصانه ، فينبغى للإمام إذا حضره أهل العلم بما يرد عليه أن يسألهم عنه ، وبهذا صرنا إلى قيم الأموال بقول أهل العلم ، والقبول من أهلها .

ومنها : أنه ﷺ نظر فى متعقب الرطب ، فلما كان ينقص لم يجز بيعه بالتمر ؛ لأن التمر من الرطب إذا كان نقصانه غير محدود . وقد حرم أن يكون التمر بالتمر إلا مثلاً بمثل ، وكانت فيها زيادة بيان النظر فى المتعقب^(٣) من الرطب ، فدللت على أنه لا يجوز رطب بياض من جنسه ؛ لاختلاف الكيلين .

وكذلك دلت على أن^(٤) لا يجوز رطب برطب ؛ لأنه نظر فى البيوع فى المتعقب^(٥) خوفاً من أن يزيد بعضها على بعض ، فهما رطبان معناهما معنى واحد . فإذا نظر فى المتعقب^(٦) ، فلم يجز رطب برطب ؛ لأن الصفقة وقعت ، ولا يعرف كيف يكونان فى المتعقب^(٧) ، وكان بيعاً مجهولاً الكيل بالكيل ، ولا يحل^(٨) الكيل ولا الوزن بالكيل ،

(١) فى (ب) : « بسنة » وفى (م) : « لسنة » وفى (ت) من غير نقط . وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) ، وهو الموافق للسياق . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) فى (ص ، م) : « وبه أخذ » .

(٣) فى طبعة الدار العلمية : « المتعقب » مخالفة جميع النسخ .

(٤) فى (ب ، ت) : « على أنه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

(٥) فى طبعة الدار العلمية : « المتعقب » مخالفة جميع النسخ .

(٦) فى (ب) : « المتعقب » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٧) فى طبعة الدار العلمية : « المتعقب » مخالفة جمع النسخ .

(٨) فى (ب ، ظ) : « ولا يجوز » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج) .

كتاب البيوع / باب جماع تفريع الكيل والوزن بعضه ببعض ٣٧
والوزن من جنسه إلا مثلاً بمثل . والله أعلم (١) .

(٢) قال الشافعي: الربا في الذهب والفضة وما يؤكل ويشرب ، وما عدا هذا فلا ربا في الزيادة في بعضه على بعضه يداً بيد ونسيئة ، فلا بأس بِحَبِّ الْبَانِ بِحَبِّ الْبَانِ اثنان بواحد ، يداً بيد ونسيئة ، وكذلك دُهْنُ الْبَانِ ؛ مُطَيَّبٌ وغير مُطَيَّبٍ وكذلك لا بأس بالزيادة في العُصْفُرِ، بعضه ببعض ، يداً بيد ، ونسيئة ، ولا بأس بِفَقْوَةِ (٣) العُصْفُرِ بعضه ببعض ، يداً بيد ونسيئة .

قال الشافعي : لا يجوز بيع الجُلْجُلَانِ (٤) بالشَّيرِيقِ إلى أجل ، ولا يداً بيد .

[٧] باب جماع تفريع الكيل والوزن بعضه ببعض

قال الشافعي رحمة الله عليه: معرفة الأعيان أن ينظر إلى الاسم / الأعم الجامع الذي ينفرد به من جملة ما مخرجه مخرجها ، فذلك جنس . فأصل كل ما أنبت الأرض أنه نبات ، ثم يفرق به أسماء ، فيقال : هذا حب ، ثم يفرق بالحلب أسماء ، والأسماء التي تفرق بالحلب من جماع التمييز ، فيقال : تمر ، وزبيب ، ويقال : حِنْطَةٌ ، وَذُرَّةٌ ، وشعير ، وسُلْتٌ ، فهذا الجامع الذي هو جماع التمييز . وهو من الجنس الذي تحرم الزيادة في بعضه على بعض إذا كان من صنف واحد، وهو في الذهب والورق هكذا ، وهما مخلوقان من الأرض أو فيها ، / ثم هما تَبَرٌ . ثم يفرق بهما أسماء ذهب وورق، والتبر سواهما من النحاس والحديد/ وغيرهما .

قال الشافعي رحمه الله : والحكم فيما كان يابساً من صنف واحد من أصناف الطعام حكم واحد لا اختلاف فيه ، كحكم الذهب بالذهب ، والورق بالورق ؛ لأن رسول الله ﷺ ذكر : تحريم الذهب ، والورق ، والحنطة ، والشعير ، والتمر ، والملح ، ذكراً واحداً ، وحكم فيها حكماً واحداً ، فلا يجوز أن يفرق بين أحكامها بحال ، وقد جمعها رسول الله ﷺ .

(١) « والله أعلم » : من (ص) .

(٢) من هنا إلى آخر الباب ذكره الشافعي في باب المزاينة قبل : باب الصلح ، وهو أولى أن يكون هنا وقد سقط

من (ب) هنا وهناك .

(٣) فقوة العصفور : نوره .

(٤) الجُلْجُلَان : السمسم . والشيريق : دهنه .

[٨] باب تفريع الصنف من المأكول والمشروب بمثله

قال الربيع : قال الشافعي : الحنطة جنس وإن تفاضلت وتباينت في الأسماء كما يتباين الذهب ويتفاضل / في الأسماء ، فلا يجوز ذهب بذهب إلا مثلاً بمثل ، وزناً بوزن ، يداً بيد . قال : وأصل الحنطة الكيل ، وكل ما كان أصله كيلاً لم يجز أن يباع بمثله وزناً بوزن ، ولا وزناً بكيل . قال : ولا بأس بالحنطة مثلاً بمثل ويدا بيد ، ولا يفرقان حتى يتقابضا ، وإن تفرقا قبل أن يتقابضا فسد البيع بينهما ، كما يكون ذلك في الذهب بالذهب لا يختلف . قال : ولا بأس بحنطة جيدة يسوئ مدّها ديناراً بحنطة رديئة لا يسوئ مدّها سدس دينار ، ولا حنطة حديثة بحنطة قديمة ، ولا حنطة بيضاء صافية بحنطة سوداء قبيحة ، / مثلاً بمثل ، كيلاً بكيل ، يداً بيد ، ولا يفرقان حتى يتقابضا ، إذا كانت حنطة أحدهما صنفًا واحدًا ، وحنطة بائعه ^(١) صنفًا واحدًا ^(٢) . وكل ما لم يجز إلا مثلاً بمثل يداً بيد ، فلا ^(٣) خير في أن يباع منه شيء ، ومعه شيء غيره بشيء آخر . لا خير في مد تمر عجوة ودرهم بمد تمر عجوة ، ولا مد حنطة بتمر ^(٤) أو درهم بمد حنطة مجهولة ^(٥) حتى يكون الطعام بالطعام ، لا شيء مع واحد منهما غيرهما ، أو يشتري شيئاً من غير صنفه ليس معه من صنفه شيء .

١٧٥ / ب
ظ (٣)

١٢ / ب
ت

[٩] باب في التمر بالتمر

قال الشافعي رحمه الله : والتمر صنف ، فلا ^(٦) بأس أن يتناع صاع تمر بصاع تمر يداً بيد ، ولا يفرقان حتى يتقابضا . ولا بأس إذا كان صاع أحدهما صنفًا واحدًا وصاع الآخر صنفًا واحدًا أن يأخذه ، وإن كان بُردى ^(٧) وعجوة بعجوة ، أو بردى وصيحيانى ^(٨) بصيحيانى . ولا خير في أن يكون صاع أحدهما من تمرين مختلفين ، وصاع الآخر من تمر

(١) في (ص ، ت) : « وحنطة نافعة صنفًا واحدًا » .

(٢) « وحنطة بائعه صنفًا واحدًا » : ساقطة من (م) . (٣) في (ص) : « ولا خير » .

(٤) في (ب ، ظ) : « ولا مد حنطة سوداء ودرهم » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج) .

(٥) في (ب ، ج ، م ، ظ) : « حنطة محمولة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٦) في (ب) : « ولا بأس » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ج ، ظ) .

(٧) البُردى : تمر جيّد . (قاموس) .

(٨) الصيحيانى : من تمر المدينة ، نسب إلى صيحيان لكبش كان يربط إليها . (قاموس) .

واحد. ولا خير فى أن يتبايعا التمر بالتمر موزونا من جلال كان ، أو قَرَب ، أو غير ذلك. ولو طرحت / عنه الجلال والقرب ، لم يجز أن يباع وزناً ، وذلك أن وزن التمر يتباين ، فيكون صاع وزنه أرتال ، وصاع آخر وزنه أكثر منها . فلو كيلا كان صاع بأكثر من صاع كيلاً ، وهكذا كل كيل لا يجوز أن يباع بمثله وزناً . وكل وزن فلا يجوز أن يباع بمثله كيلاً .

وإذا اختلف الصنفان فلا بأس أن يتباع كيلاً ، وإن كان أصله الوزن وجزأفاً ؛ لانا إنما نأمر ببيعه عن الأصل كراهية التفاضل ، فإذا كان ما يجوز فيه التفاضل فلا نبالي^(١) كيف تبايعاه إن تقابضاه قبل أن يتفرقا .

[١٠] باب ما فى معنى التمر

قال الشافعى رحمه الله عليه : وهكذا كل صنف يابس من المأكول والمشروب ، فالقول فيه كما وصفت فى الحنطة والتمر لا يختلف فى حرف منه ، وذلك يخالف الشعير بالشعير ، / والذرة بالذرة ، والسُّلت بالسُّلت ، والدُّخن^(٢) بالدُّخن ، والأرز بالأرز ، وكل ما أكل الناس مما ينتون أو لم ينتوا مثل : الفث^(٣) وغيره من حب / الحنظل ، وسكر العُشر^(٤) وغيره مما أكل الناس ولم ينتوا ، وهكذا كل مأكول ييس من إسبيوش بإسبيوش ، وثُفاء بثُفاء ، وصعتر^(٥) بصعتر ، فما بيع منه وزناً بشيء من صنفه لم يصرف إلى كيل ، وما بيع منه كيلاً لم يصرف إلى وزن ، لما وصفت من اختلافه فى ييسه وخفته^(٦) وجفافه . قال : وهكذا ، وكل مأكول ومشروب أخرجه الله من شجر أو أرض ، فكان بحاله التى أخرجه الله تعالى بها ، لم يحدث فيه الآدميون شيئاً فينقلونه عن حاله التى أخرجه الله تعالى بها إلى غيرها ، فأما ما لو تركوه لم يزل رطباً بحاله أبداً ، ففى هذا الصنف منه علة ساذكرها إن شاء الله تعالى . فأما ما أحدث فيه الآدميون تحفيفاً من الثمر ، فهو شيء استعجلوا به صلاحه ، وإن لم ينقلوه^(٧) وتركوه جفّ ، وما أشبه هذا .

(١) فى (ص) : « فلا يبالي » .

(٢) الدخن : حب الجاروس ، أو حب أصغر منه ، أملس جدا ، بارد ، يابس ، حابس للطبع .

(٣) الفث : نبت يختبز حبه فى الجلب ، وشجر الحنظل . (قاموس) .

والفث : الإسفست (الفصفصة) أى الرطبة من علف الدواب . (قاموس) .

(٤) العُشر : كَصُرْد ، شجر له صمغ حلو ، وله سكر يخرج من شعبه وموضع زهره .

(٥) الصعتر : قال فى القاموس : هو السعتر ، وإذا فرش فى موضع طرد الهوام .

(٦) فى (ص ، ج) : « فى نيبته وخفته » . (٧) فى (ص ، ج ، م) : « وإن لم يفعلوه » .

[١١] باب ما يجامع التمر وما يخالفه

قال الشافعي رحمه الله : والزيتون مخلوق ثمرة ، لو تركها الآدميون صحيحة لم يخرج منها زيت ، / ولما عصروها خرجت زيتاً ، فإنما اشتق لها اسم الزيت بأن شجرتها زيتون ، فاسم ثمرة شجرتها التي منها الزيت زيتون . فكل ما خرج من زيت الزيتون فهو صنف واحد يجوز فيه ما يجوز في الحنطة بالحنطة والتمر بالتمر ، ويردُّ منه ما يردُّ من الحنطة والتمر لا يختلف .

١/ ١٣
ت

وقد يعصر من الفجل دهن يسمى زيت الفجل ، قال : وليس ثماً يكون ببلادنا فيعرف له اسم بأمه ، ولست أعرفه يسمى زيتاً إلا على معنى أنه دهن لا اسم له ، مستعمل في بعض ما يستعمل فيه الزيت ، وهو مبين للزيت في طعمه وريحه وشجرته، وهو زرع والزيتون/ أصل .

ب/ ٢٤٥
ج

قال : ويحتمل معنيين : فالذي هو أولى به^(١) عندي - والله تعالى أعلم - ألا يحكم بأن / يكون زيتاً ، ولكن يحكم بأن يكون دهناً من الأدهان ، فيجوز أن يباع الواحد منه بالاثنتين من زيت الزيتون . وذلك أنه إذا قال رجل : أكلت زيتاً ، أو اشترت زيتاً ، عرف أنه يراد به زيت الزيتون ؛ لأن الاسم له دون زيت الفجل .

ب/ ١٦٣
٢

وقد يحتمل أن يقال : هو صنف من الزيت ، فلا يباع بالزيت إلا مثلاً بمثل .

والسليط دهن الجُلْجُلَان^(٢) وهو صنف غير زيت الفجل ، وغير زيت الزيتون ، فلا بأس بالواحد منه بالاثنتين من كل واحد منهما . وكذلك دهن البزر والحبوب كلها ، كل دهن منه مخالف دهن غيره : دهن الصنوبر ، ودهن الحب الأخضر ، ودهن الخردل ، / ودهن السمسم ، ودهن نوى^(٣) المشمش ، ودهن اللوز ، ودهن الجوز ، فكل دهن من هذه الأدهان خرج من حبة أو ثمرة ، فاختلف ما يخرج من تلك الثمرة أو تلك الحبة أو تلك العَجَمَة^(٤) ، فهو صنف واحد ، فلا يجوز إلا مثلاً بمثل يبدأ بيد ، وكل صنف منه خرج من حبة ، أو ثمرة ، أو عَجَمَة ، فلا بأس به في غير صنفه الواحد منه بالاثنتين ، ما لم يكن نسيئة . لا بأس بدهن خردل ، بدهن فجل ، ودهن خردل بدهن لوز ، ودهن

ب/ ١٧٦
ظ (٣)

(١) في (ب) : « فالذي هو أليق به » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(٢) الجُلْجُلَان : بضم الجيمين ، هو السمسم ، وقيل : حب الكزبرة .

(٣) في (ص) : « وحب المشمش » بدل : « ودهن نوى المشمش » . والجملعة كلها ليست في (ج) .

(٤) العَجَمَة : نواة كل شيء . (القاموس) .

لوز بدهن جوز . أردد أصوله كله إلى ما خرج منه ، فإذا كان ما يخرج منه واحداً فهو صنف ، كالحنطة صنف . وإذا خرج من أصلين مفترقين فهما صنفان مفترقان ، كالحنطة والتمر . فعلى هذا جميع الأدهان المأكولة والمشروبة للغذاء والتلذذ ، لا يختلف الحكم فيها ، كهو في التمر والحنطة سواء . فإن كان من هذه الأدهان شيء لا يؤكل ولا يشرب بحال أبداً ، لدواء ولا لغيره ، فهو خارج من الربا ، فلا بأس أن يباع واحد منه بعشرة يبدأ بيد ونسيئة ، وواحد بواحد من غيره ، وبائنين يبدأ بيد ونسيئة . إنما الربا فيما أكل أو شرب بحال ، وفي الذهب والورق .

فإن قال قائل : قد يجمعهما اسم الدهن ، قيل : وكذلك يجمع الحنطة والذرة والأرز اسم الحب ، فلما تباين حل الفضل في بعضه على بعض يبدأ بيد . وليس للأدهان أصل اسم موضوع عند العرب ، إنما سميت بمعاني أنها تنسب إلى ما تكون (١) منه ، فأما أصولها ، فمن (٢) السمس ، والحب الأخضر ، وغيره ، فموضوع له أسماء ، كأسماء / الحنطة لا بمعاني (٣) فإن قيل : فالحب الأخضر بمعنى ، فاسمه عند من يعرفه البطم (٤) والعسل الذي لا يعرف بالاسم الموضوع ، والذي إذا لقيت رجلاً فقلت له : عسل ، علم أنه عسل النحل صنف . وقد سميت أشياء من الخلاوة تسمى بها عسلاً . وقالت العرب للحديث الحلو : حديث معسول ، وقالت للمرأة الحلوة الوجه : معسولة الوجه ، وقالت فيما التذت : هذا عسل ، وهذا معسول .

[١٤٦٣] وقال/ رسول الله ﷺ : « لَا يَحِلُّ لَكَ حَتَّى تَذُوْقِي عُسَيْلَتِهِ » ، يعني

(١) في (ص ، ج) : « ما يكون منه » .

(٢) في (ب) : « من السمس » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(٣) في (ب) : « لا بمعان » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(٤) البطم : بالضم وبضميتين : الحبة الخضراء ، أو شجرها ، ثمره مُسَخَّنٌ ، مُدْرٍ باهى ، نافع للسعال ، والقوة والكلى ، وتغليف الشعر بورقه الجاف المتخول ينبت ويحسنه . (القاموس) .

[١٤٦٣] * خ : (٤ / ٥٤ - ٥٥) (٧٧) كتاب اللباس - (٦) باب الإزار المهدب - عن أبي اليمان ، عن شعيب ، عن الزهري ، عن عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت : جاءت امرأة رفاعة القرظي رسول الله ﷺ ، وأنا جالسة وعنده أبو بكر ، فقالت : يا رسول الله ، إنى كنت تحت رفاعة فطلقنى ، قُبْتُ طلاقى ، فتزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير ، وإنه والله ما معه يا رسول الله إلا مثل الهدبة ، وأخذت هدبة من جلبابها ، ... فقال لها رسول الله ﷺ : « لعلك تريدان أن ترجعى إلى رفاعة ، لا ، حتى يذوق عُسَيْلَتِكَ ، وتذوقى عُسَيْلَتِهِ » . فصار سنة بعده . (رقم ٥٧٩٢) .

* م : (٢ / ١٠٥٦ - ١٠٥٧) (١٦) كتاب النكاح - (١٧) باب لا تحل المطلقة ثلاثاً لمطلقها حتى تنكح زوجاً غيره ويطأها - من طريق ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب نحوه . (رقم =

يجامعها ؛ لأن الجماع هو المستحلى من المرأة . فقالوا لكل ما استحلوه : عسل ، ومعسول ، على معنى أنه يستحلى استحلاء العسل . قال : فعسل النحل المنفرد بالاسم دون ما سواه من الحلو ، فإنما سميت على ما وصفت من الشبه . والعسل فطرة الخالق ، لا صنعة للآدميين فيه ، وما سواه من الحلو فإنما يستخرج من قصب ، أو / ثمرة ، أو حبة ، كما تستخرج الأدهان . فلا بأس بالعسل بعصير قصب السكر لأنه لا يسمى عسلاً إلا على ما وصفت . إنما يقال : عصير قصب . ولا بأس بالعسل بعصير العنب ، / ولا برُبِّ (١) العنب ، ولا بأُسْ بعصير العنب ، بعصير قصب السكر ، لأنهما مُحَدَّثَانِ ومن شجرتين مختلفتين . وكذلك رُبُّ التمر برُبِّ العنب متفاضلاً ، وهكذا كل ما استخرج من شيء فكان حلواً ، فأصله على ما وصفت عليه أصول الأدهان مثل : عصير الرمان بعصير السفرجل ، وعصير التفاح بعصير اللوز ، وما أشبه هذا .

١٣ / ب
ت١ / ١٧٧
ظ (٣)

فعلى هذا (٢) هذا الباب كله وقياسه ، ولا يجوز منه صنف بمثله إلا يداً بيد ، وزناً بوزن إن كان يوزن، وكيلاً إن كان أصله الكيل بكيل . ولا يجوز منه مطبوخ بنى بحال ؛ لأنه إذا كان إنما يدخر مطبوخاً ، فأعطيت منه شيئاً بمطبوخ ، فالنبي إذا طبخ ينقص ، فيدخل فيه النقصان في النبي ، فلا يحل إلا مثلاً بمثل . ولا يباع منه واحد بآخر مطبوخين معاً ؛ لأن النار تبلغ من بعضه أكثر مما تبلغ من بعض . وليس للمطبوخ غاية ينتهي إليها ، كما يكون للتمر في اليس غاية ينتهي إليها ، وقد يطبخ فيذهب منه جزء من مائة جزء ، ويطبخ فيذهب منه عشرة أجزاء من أحد عشر جزءاً ، فلا يجوز أن يباع منه مطبوخ بمطبوخ لما وصفت ، ولا مطبوخ بنى ، ولا يجوز إلا نبي بنى . فإن كان منه شيء لا يعصر إلا مشوياً بغيره لم يجز أن يباع بصفته مثلاً بمثل ؛ لأنه لا يدري ما حظ (٣) المشوب من حظ (٤) الشيء المبيع بعينه الذي لا يحل الفضل في بعضه على بعض .

(١) الرُبُّ ، بالضم : سُلَافَةٌ خُثَاةٌ كل ثمرة بعد اعتصارها . (قاموس) .

(٢) « هذا » الثانية أو الأولى ليست في (ب ، ت ، م) وأثبتناها من (ص ، ج ، ظ) .

(٣ ، ٤) في (ب) : « حصة » بدل « حظ » في الموضعين ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

* ط : (٢ / ٥٣١) (٢٨) كتاب النكاح - (٧) باب نكاح المحلل وما أشبهه - عن المسور بن رفاعة القرظي ، عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير أن رفاعة بن سيمال طلق امرأته تميمه بنت وهب في عهد رسول الله ﷺ ثلاثاً فنكحت عبد الرحمن بن الزبير ، فاعترض عنها ، فلم يستطع أن يمسه ففارقها ، فأراد رفاعة أن ينكحها ، وهو زوجها الأول الذي كان طلقها ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ ، فنهاه عن تزوجها ، وقال : « لا تحل لك حتى تلوق العسيلة » . (رقم ١٧) .

[١٢] باب المأكول من صنفين شيب أحدهما بالآخر

أخبرنا الربيع قال : قال الشافعي : وفي السنة خبر نصاً ودلالة بالقياس عليها : أنه إذا اختلف الصنفان فلا بأس بالفضل في بعضه على بعض يداً بيد ، ولا خير فيه / نسيئة ، وذلك في حديث عبادة بن الصامت ^(١) بين ، وما سواه قياس عليه في مثل معناه . ولا بأس بمُدَّ حنطة بمدى شعير ، ومدَّ حنطة بمدى أرز ، ومدَّ حنطة بمدى ذرة ، ومدَّ حنطة بمدى تمر ، ومدَّ تمر بمدى زبيب ، ومدَّ زبيب بمدى ملح ، ومدَّ ملح بمدى حنطة . والملاح كله صنف / ، ملح : جبل وبحر ، وما وقع عليه اسم ملح .

وهكذا القول فيما اختلفت أجناسه ، فلا بأس بالفضل في بعضه على بعض يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة مثل : الذهب بالفضة سواء لا يختلفان . فعلى هذا ، هذا الباب كله وقياسه ، وكل ما سكت عنه مما يؤكل ، أو يشرب بحال أبداً ، يباع بعضه ببعض ، صنف منه بصنف ، فهو كالذهب بالذهب ، أو صنف بصنف يخالفه ، فهو كالذهب بالورق ، لا يختلفان في حرف . ولا يكون الرجل لازماً للحديث حتى يقول هذا ؛ لأن مخرج الكلام فيما حل بيعه ، وحرم / من رسول الله ﷺ واحد . وإذا تفرق المتبايعان الطعام بالطعام / قبل أن يتقابضا ، انتقض البيع بينهما .

قال : والعسل كله صنف واحد ، فلا بأس بواحد منه بواحد يداً بيد ، ولا خير فيه متفاضلاً يداً بيد ، ولا مستوياً ولا متفاضلاً نسيئة . ولا يباع عسل بعسل إلا مصفين من الشمع ، وذلك أن الشمع غير العسل . فلو بيعا وزناً ، وفي أحدهما الشمع كان العسل بأقل منه . وكذلك لو باعه وزناً وفي كل واحد منهما شمع ، لم يخرج من أن يكون ما فيهما من العسل من وزن الشمع مجهولاً ، فلا يجوز مجهول بمجهول . وقد يدخلهما أنهما عسل بعسل متفاضلاً وكذلك لو بيعا كيلاً بكيل .

ولا خير في مد حنطة فيها قَصَل ^(٢) ، أو فيها حجارة ، أو فيها زُؤَان ^(٣) بمد حنطة لا شيء فيها من ذلك ، أو فيها تَبَنٍ ؛ لأنها الحنطة بالحنطة متفاضلة ومجهولة ، كما وصفت في العسل بالعسل . / وهكذا كل صنف من هذه خلطه غيره مما يقدر على تمييزه

(١) مضى برقم [١٤٦١] وخرج هناك . وبالله التوفيق .

(٢) القَصَل ، بفتح حين : ما عَزَل من البرِّ إذا نُقِيَ فُرِمَى به . (قاموس) .

(٣) الزُّؤَان : جمع واحدته « زؤانة » ، وهو حب يخالط البرِّ فيكسبه رداءة . وهو الشَّيْلَم عند أهل الشام .

منه ، لم يجز بعضه ببعض إلا خالصاً مما يخلطه ، إلا أن يكون ما يخلط المكيل لا يزيد في كيله مثل : قليل التراب ، وما دق من تبنة ، فكان مثل التراب ، فذلك لا يزيد في كيله . فأما الوزن فلا خير في شيء من هذا فيه ؛ لأن كل هذا يزيد في الوزن . وهكذا كل ما شابه غيره ، فبيع واحد منه بواحد من جنسه وزناً بوزن فلا خير فيه ، وإن بيع كيلاً بكيل ، فكان ما شابه ينقص من كيل الجنس ، فلا خير فيه مثل ما وصفت من الحنطة معها شيء بحنطة ، وهى : مثل لبن خلطه ماء بلبن ، خلطه ماء أو لم يخلطه ، وذلك أنه لا يعرف قدر ما دخله ، أو دخلهما معاً من الماء ، فيكون اللبن باللبن متفاضلاً .

[١٣] باب الرطب بالتمر

قال الشافعى : الرطب يعود تمرأ ، ولا أصل للتمر إلا الرطب . فلما نهى رسول الله ﷺ عن الرطب بالتمر ^(١) وكان فى الخبر عنه أن نهيه عنه : أنه نظر فى المعتقب ، وكان موجوداً فى سنته تحريم التمر بالتمر ، وغيره من المأكول إلا مثلاً بمثل قلنا به على ما قاله ، وفسر لنا معناه ، فقلنا : لا يجوز رطب برطب ؛ لأنه إذا نظر فيه فى الْمُتَعَقَّبَ ^(٢) فلا يخرج من الرطب بالرطب أبداً من أن يباع مجهول الكيل إذا عاد تمرأ ، ولا خير فى تمر بتمر مجهولى ^(٣) الكيل معاً ، ولا أحدهما مجهول ؛ لأن نقصانهما أبداً يختلف ، فيكون أحد التمرين بالآخر ، / وأحدهما أكثر كيلاً من الآخر ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن هذا .

١/١٧٨
ظ (٣)

قال : فإذا كان هذا هكذا لم يجز أن يباع رطب منه كيلاً برطب ؛ لما وصفت قياساً على الرطب بالتمر ، والتمر بالتمر . واللحم كله صنف واحد ، وحشيه وطائره وإنسيه ، لا يحل الفضل فى بعضه على بعض . ولا يحل حتى يكون مثلاً بمثل ، وزناً بوزن ، ويكون يابساً ويختلف ، فيكون لحم الوحش بلحم الطير واحد باثنين وأكثر . ولا خير فى تمر ^(٤) نخلة برطب نخلة بخرص ، ولا يتحر ، ولا غيره ، فالقسم والمبادلة وكل ما أخذ له عوض مثل البيع ، فلا يجوز أن يقاسم رجل رجلاً رطباً فى نخله ، ولا فى الأرض ، ولا يبادل به ؛ لأن كلاهما ^(٥) فى معنى البيع ههنا ، إلا العرايا ^(٦) المخصوصة . وهكذا كل

(١) انظر رقم [١٤٦٢] .

(٢) فى طبعة الدار العلمية : « المعتقب » مخالفة جميع النسخ .

(٣) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « مجهول الكيل معاً » . (٤) فى (ص) : « فى ثمر نخلة » .

(٥) فى (ص) : « لأن كلاهما » وهو خطأ .

(٦) انظر تخريج الحديث رقم [١٤٤٩] وعنده تعريف العرية .

صنف من الطعام الذي يكون رطباً ثم يبيس ، فلا (١) يجوز فيه إلا ما جاز في الرطب بالتمر والرطب نفسه ينقص (٢) لا يختلف ذلك . وهكذا ما كان رطباً فَرُسِك (٣) وتَفَاح ، وتين ، وعنب ، وإجاص (٤) وكُمَثْرَى ، وفاكهة لا يباع شيء منها بشيء رطباً ، ولا رطباً (٥) منها يبابس ، ولا جزافاً منها بكيل (٦) ، ولا يقسم رطبه (٧) على الأرض بكيل ، ولا وزن ، ولا في شجرها ؛ لأن حكمها كما وصفت في الرطب بالتمر ، والرطب بالرطب ، وهكذا كل مأكول ، لو ترك رطباً يبيس فينقص ، وهكذا كل رطب لا يعود تماًراً بحال ، وكل رطب من المأكول لا ينفع يابساً بحال مثل : الخَرْبِز (٨) ، والقثاء ، والخيار ، والفَقُّوس (٩) ، / والجزر ، والأَثْرُج (١٠) ، لا يباع منه شيء بشيء من صنفه ، وزناً بوزن ولا كيلاً بكيل بمعنى (١١) ما في الرطوبة من تغيره عند اليبس ، وكثرة ما يحمل بعضها من الماء فيثقل به ويعظم ، وقلة ما يحمل غيرها فيضمر به ويحف . وإذا اختلف الصنفان منه ، فلا بأس بيطبخ بقثاء متفاضلاً ، / جَزَافاً (١٢) ، ووزناً . وكيفما شاء ، إذا أجزت التفاضل في الوزن أجزت أن يباع جزافاً ؛ لأنه لا معنى في الجزاف يُحرّمه إلا التفاضل ، والتفاضل فيهما مباح . وهكذا جزر بأَثْرُج ، ورطب بعنب في شجره ، وموضوعاً جزافاً ، ومكيلاً كما قلنا فيما اختلف أصنافه من الحنطة والذرة والزبيب والتمر سواء في ذلك المعنى لا يخالفه . وفي كل ما خرج من الأرض من : مأكول ، ومن مشروب ، والرطب من المأكول والمشروب / وجهان :

ب/١٦٤

٢

١/٤٧٩

ص

ب/١٤

ت

ب/١٧٨

ظ (٣)

ب/٢٤٧

ج

أحدهما يكون رطباً ، ثم يترك بلا عمل من عمل آدميين يغيره عن بَنِيَّة خلقته مثل ما يطبخ ، فتنقصه النار ، ويحمل عليه غيره ، فيذهب رطوبته ويغيره ، مثل الرطب يعود تماًراً ، واللحم يقدد / بلا طبخ يغيره ، ولا عمل شيء حمل عليه غيره ، فكل ما / كان

(١) في (ص ، ج) : « ولا يجوز » .

(٢) في (ب) : « والرطب نفسه يبعض » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٣) الفَرُسِك : على وزن زَبْرَج : الخوخ ، أو ضرب منه .

(٤) الإِجَاص : قال في القاموس : ثمر معروف ، سهل الصفراء ، ويسكن العطش ، وحرارة القلب ، وأجوده الحلو الكبير . قال : والإِجَاص : المشمش والكمثرى بلغة الشاميين .

(٥) في (ب) : « رطب » غير منصوبة ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج ، ظ) .

(٦) في (ب) : « ولا جزاف منها بمكيل » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج ، ظ) .

(٧) في (ب ، ظ) : « ولا يقسم رطب منها على الأرض ... » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج) .

(٨) قال في القاموس : الخَرْبِز : البطيخ ، عربي صحيح ، أو أصله فارسي .

(٩) قال في القاموس : الفَقُّوس : البطيخ الشامي ، أي الحبيب .

(١٠) الأَثْرُج : ثمر شجر بستاني من جنس الليمون .

(١١) في (ب ، م) : « لمعنى » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(١٢) الجَزَاف : للمجهول القدر ؛ مكيلاً كان ، أو موزوناً .

من الرطب فى هذا المعنى لم يجز أن يباع منه رطب يابس من صفته ، وزناً بوزن ولا كيلاً بكيل ، ولا رطب برطب (١) وزناً بوزن ، ولا كيلاً بكيل كما وصفت فى الرطب بالتمر . ومثله كل فاكهة يأكلها آدميون ، فلا يجوز رطب يابس من صفتها ، ولا رطب برطب (٢) من صفتها لما وصفته من الاستدلال بالسنة .

[١٤] باب ما جاء فى بيع اللحم

قال الشافعى رحمه الله : وهكذا اللحم لا يجوز منه بيع لحم ضانى بلحم ضانى (٣) رطلاً برطل ، أحدهما يابس والآخر رطب ، ولا كلاهما رطب ؛ لأنه لا يكون اللحم ينقص نقصاناً واحداً ؛ لاختلاف خلقته ومراعيه التى يغتذى منها لحمه ، فيكون منها الرخص الذى ينقص إذا ييس نقصاناً كثيراً ، والغليظ الذى يقل نقصه ، ثم يختلف غلظهما باختلاف خلقته ، ورخصهما باختلاف خلقته ، فلا يجوز لحم أبداً إلا يابساً قد بلغ أناة ييسه (٤) وزناً بوزن من صنف واحد ، كالتمر كيلاً بكيل من صنف واحد ، ويداً بيد ، ولا يفرقان حتى يتقابضا .

فإن قال قائل : فهل يختلف الوزن والكيل فيما يبيع يابساً ؟ قيل : يجتمعان ، ويختلفان . فإن قيل : قد عرفنا حيث يجتمعان ، فأين يختلفان ؟ قيل : التمر إذا وقع عليه اسم اليبس ، ولم يبلغ أناة ييسه (٥) فبيع كيلاً بكيل ، لم ينقص فى الكيل شيئاً . وإذا ترك زماناً نقص فى الوزن ؛ لأن الجفوف كلما زاد فيه كان أنقص لوزنه حتى يتناهى .

قال : وما يبيع وزناً فإنما قلت فى اللحم : لا يباع حتى يتناهى جفوفه ؛ لأنه قد يدخله اللحم باللحم متفاضل الوزن ، أو مجهولاً وإن كان ببلاد نَدِيَّة فكان إذا ييس ، ثم أصابه الندى رطب حتى يثقل ، لم يبيع وزناً بوزن ، رطباً من نَدَى ، حتى يعود إلى الجفوف . وحاله إذا حدث الندى فزاد فى وزنه كحاله الأولى ، ولا يجوز أن يباع حتى يتناهى جفوفه ، كما لم يجز فى الابتداء .

(١ - ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٣) فى (ب ، ظ) : « لحم ضائن بلحم ضائن » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج) .

(٤) فى (ب) : « قد بلغ إياه ييسه » ، وهو خطأ ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .

(٥) فى (ب) : « إناة ييسه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) ، فى كلمة : « ييسه » أما فى « إناة » فبعضها من غير نقط ، وبعضها « إياه » ، وهو خطأ .

والقول فى اللَّحْمَانِ المختلفتين واحد من قولين :

أحدهما : أن لحم الغنم صنف ، ولحم الإبل صنف ، ولحم البقر صنف ، ولحم
الظباء صنف ، ولحم كل ما تفرقت به الأسماء دون الأسماء الجامعة صنف ، فيقال : كله
حيوان ، وكله دواب ، وكله من بهيمة الأنعام ، فهذا جماع أسمائه كله . ثم تفرق
أسماءه فيقال : لحم غنم ، ولحم إبل ، ولحم بقر ، ويقال : لحم ظباء ، ولحم أرانب ،
ولحم يَرَابِيع ، ولحم ضباغ ، ولحم ثعالب ، ثم يقال فى الطير هكذا : لحم كَرَآكِي ،
/ ولحم حَبَارِيَات ، ولحم حَجَل ، ولحم يَعَاقِب . وكما يقال : طعام ، ثم يقال : حنطة ،
وذرة (١) ، وشعير ، وأرز ، وهذا قول يصح وينقاس . فمن قال هذا ، قال : الغنم
صنف ضأنها ومَعَزَهَا ، وصغار ذلك وكباره ، وإنائه وفحوله ، وحكمها : أنها تكون مثل
الْبُرِّ المتفاضل صنفاً ، والتمر المتباين المتفاضل صنفاً . فلا يباع منه يابس منتهى اليبس
يبابس مثله ، إلا وزناً بوزن يداً بيد . وإذا اختلف بيع لحم الغنم بلحم البقر يابس
برطب ، ورطب برطب ، وزناً بوزن ، ووزناً منه بثلاثة أمثاله يداً بيد ، ولا خير فيه
نسيئة . وذلك / أنه لا ربا فى الفضل فى بعضه على بعض يداً بيد ، وإنما الربا فيه
بنسيئة . وإذا جار الفضل فى بعضه على بعض يداً بيد وزناً بوزن ، لم يكن للوزن معنى
إلا أن يعرف المتبايعان ما اشتريا وياعا . ولا بأس به جُزَافاً ، / وكيف شاء ، ما لم يدخله
نسيئة كما قلنا فى : التمر بالزبيب ، والحنطة بالذرة (٢) ، ولا يختلف ذلك . ثم هكذا
القول فى لحم الأنيس والوحش كله . فلا خير فى لحم طير بلحم طير إلا / أن ييبس
منتهى اليبس وزناً بوزن يداً بيد ، كما قلنا فى لحم الغنم ، ولا بأس بلحم ظبى بلحم
أرنب رطباً برطب ، وياساً بيايس ، مثلاً بمثل ، وبأكثر وزناً بجزاف ، وجزافاً بجزاف ،
لاختلاف الصنفين .

وهكذا الحيتان كله ، لا يجوز فيه أن أقول هو صنف ؛ لأنه ساكن الماء ، ولو
زعمته زعمت أن ساكن الأرض كله صنف ؛ وحشيه وأنسيه ، أو (٣) كان أقل ما يلزمى
أن أقول ذلك فى وحشيه ؛ لأنه يلزمه اسم الصيد . فإذا اختلف الحيوان فكل ما / تملكه
. ويصير لك فلا بأس برطل من أحدهما بأرطال من الآخر يداً بيد . ولا خير فيه نسيئة ،
ولا بأس فيه يداً بيد ، وجُزَافاً بجُزَاف ، وجزافاً بوزن . ولا خير فى رطل لحم حوت
تملكه رطب برطل لحم تملكه رطب ، ولا أحدهما رطب والآخر يابس ، ولا خير فيه حتى

(١) فى جميع المخطوطات لدى : « درة » بالدال .

(٢) فى (ص) : « بالذرة » بالدال .

(٣) فى (ص) : « وكان أقل » .

١/١٧٩
ظ (٣)

١/٢٤٨
جـ

١/١٥
ت

١/٤٧٩
ص

١/١٦٥
٢

يلح ويجفف ويتهى نقصانه . وجفوف ما كثر لحمه منه أن يلح ويسيل ماؤه ، فذلك انتهاء جفوفه ، فإذا انتهى بيع رطلاً^(١) برطل ، وزناً بورن ، يدك بيد ، من صنف ، فإذا اختلف فلا بأس بالفضل في بعضه على بعض يدك بيد ، ولا خير فيه نسيئة . وما رق^(٢) لحمه من الحيتان إذا وضع جف جفوقاً شديداً ، فلا خير في ذلك حتى يبلغ إبانته من الجفوف . ويباع الصنف منه بمثله وزناً بورن يدك بيد ، وإذا اختلف ، فالقول فيه كما وصفت قبله : يباع رطباً جزافاً برطب جزاف ، / ويابس جزاف ، ومتفاضل في الوزن ، فعلى هذا ، هذا الباب كله ، وقياسه لا يختلف .

ب/١٧٩
ظ (٣)

والقول الثاني في هذا الوجه : أن يقال : اللحم كله صنف ، كما التمر^(٣) كله صنف ، ومن قال هذا لزمه عندى أن يقول في الحيتان ؛ لأن اسم اللحم جامع لهذا القول . ومن ذهب هذا المذهب لزمه إذا أخذه بجماع اللحم أن يقول : هذا كجماع التمر^(٤) ، يجعل الزبيب والتمر وغيره من الثمار صنفاً ، وهذا مما لا يجوز لأحد أن يقوله عندى ، والله تعالى أعلم .

فإن ذهب إلى أن حالاً لو حلف ألا يأكل لحماً ، حنث بلحم الإبل حنثه بلحم الغنم . فكذلك لو حلف ألا يأكل تمرًا^(٥) حنث بالزبيب حنثه بالتمر وحنث بالفرسك ، وليس الأيمان من هذا بسيل ؛ الأيمان على الأسماء ، والبيوع على الأصناف والأسماء الخاصة دون الأسماء الجامعة ، والله تعالى أعلم .

[١٥] باب ما يكون رطباً أبداً^(٦)

قال الشافعي رحمه الله : الصنف من المأكول والمشروب الذى يكون رطباً أبداً إذا ترك لم ييس ، مثل : الزيت ، والسمن ، والشيرق ، والأدهان ، واللبن ، والخل ، وغيره مما لا / يتهى ييس^(٧) فى مدة جاءت عليه أبداً ، إلا أن يبرد فيجمد بعضه ، ثم يعود ذائباً كما كان ، أو بأن ينقلب بأن يعقد على نار ، أو يحمل عليه يابس فيصير هذا يابساً بغيره وعقد نار ، فهذا الصنف خارج من معنى ما يكون رطباً بمعنيين :

ب/٢٤٨
ج

(١) فى (ص ، م ، ج ، ظ) : « بيع رطل برطل » .

(٢) فى (ص) : « وما دق لحمه من الحيتان بالذال فى (دق) » .

(٣) فى (ب ، ظ) : « كما أن التمر » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ت) .

(٤) فى (ب) : « كجماع الثمر » وهى ليست منقوطة فى (ت) وما أثبتاه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

(٥) فى (ب) : « ثمرا » وما أثبتاه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

(٦) هذا هو الوجه الثانى من المأكول والمشروب ، والوجه الأول هو ما سبق من نهاية باب الرطب بالتمر إلى هنا .

(٧) فى (م ، ص ، ظ) : « ييس » .

أحدهما : أن رطوبة ما ييس (١) من التمر رطوبة في شيء خلق مستجسداً إنما هو رطوبة طراة ، كطراة (٢) اغتذائه في شجره وأرضه ، فإذا زایل موضع الاغتذاء من منبته عاد إلى اليبس . وما وصفت رطوبة مخرجة من إناث الحيوان ، أو ثمر شجر ، أو زرع قد زایل الشجر والزرع الذي هو لا ينقص بمزايلة الأصل الذي هو في نفسه ، ولا يجف به ، بل يكون ما هو فيه رطباً من طباع رطوبته .

والثاني : أنه لا يعود يابساً كما يعود غيره إذا ترك مدة ، / إلا بما وصفت من أن يصرف بإدخال غيره عليه بخطه ، وإدخال عقد النار على ما يعقد منه ، فلما خالفه بأن لم تكن فيه الرطوبة التي رطوبته تقضى إلى جفوفه إذا ترك بلا عمل آدميين ، لم يجوز أن نقيسه عليه ، وجعلنا حكم رطوبته حكم جفوفته (٣) ؛ لأننا كذلك نجده في كل أحوال ؛ لا منتقلاً إلا بنقل غيره ، فقلنا : لا بأس بلبن حليب بلبن حامض ، وكيفما كان بلبن كيفما كان حلياً ، أو رائباً ، أو حامضاً ، ولا حامضاً بحليب ، ولا حليباً / برائب ما لم يخلطه ماء . فإذا خلطه ماء فلا خير فيه إذا خلط الماء أحد اللبنين ، أو كلاهما ؛ لأن الماء غش لا يتميز ، فلو أجزناه أجزنا الغرر . ولو تراضيا به ، لم يجوز من قبل أنه ماء ولبن مختلطان ، لا تعرف حصة الماء من اللبن ، فنكون أجزنا اللبن باللبن مجهولاً ، أو متفاضلاً ، أو جامعاً لهما . وما كان يحرم الفضل في بعضه على بعض ، لم يجوز أن يبتاع إلا معلوماً كله ، كيلاً بكيل ، أو وزناً بوزن .

فجماع علم بيع اللبن باللبن : أنه يجوز كيفما كان اللبن باللبن ، لم يخلط واحداً منهما ماء ، ويردُّ إن خلطهما ماء ، أو واحداً منهما . ولا يجوز إذا كان اللبن صنفًا واحدًا إلا يدك بيد ، مثلاً بمثل ، كيلاً بكيل . والصنف الواحد لبن الغنم : ماعزه ، وضائته ، والصنف الذي يخالفه : البقر دَرَبَانِيَّة (٤) ، وعَرَبِيَّة ، وجَوَامِيسه ، والصنف الواحد الذي يخالفهما معاً : لبن الإبل ؛ أوراكها ، وغواديها ، ومهريها ، وبختها ، وعرابها ، وأراه - والله تعالى أعلم - جائز أن يباع لبن الغنم بلبن البقر ، ولبن البقر بلبن الإبل ؛ لأنها مختلفة ، متفاضلاً (٥) ، ومستويًا ، وجُزْأًا . وكيفما شاء المتبايعان ، يدك

(١) في (ص ، ج) : « ييس » .

(٢) في (ب) : « طراة كطراة » وفي (ت) : « طراوة كطراة » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) . وكل هذا جائز فيها ، قال في القاموس : الطَرِيُّ : الغض : طَرُو ، وطَرِي طراوة ، وطراة ، وطراء ، وطراة .

(٣) في (ب ، ت ، ظ) : « جفوفه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج) .

(٤) الدَرَبَانِيَّة : ضرب من البقر تَرَقُّ أظلافها وجلودها ، ولها أسنة . (٥) في (ص ، ت) : « متفاضلة » .

بيد ، لا خير في واحد منهما بالآخر نسيئة .

ولا خير في لبن مغليّ بلبن على وجهه ؛ لأن الإغلاء ينقص اللبن . ولا خير في لبن غنم بأقط غنم ، من قبل أن الأقط لبن معقود ، فإذا بعث اللبن بالأقط أجزت اللبن باللبن مجهولاً ، ومتفاضلاً ، أو جمعتهما معاً ، فإذا اختلف اللبن / والأقط ، فلا بأس بلبن إيل بأقط غنم ، ولبن بقر بأقط (١) غنم ؛ لما وصفت من اختلاف اللبنين يدًا بيد ، ولا خير فيه نسيئة . قال : ولا / أحب أن يشتري زبدًا من غنم بلبن غنم ؛ لأن الزبد شيء من اللبن ، وهما مأكولان في حالهما التي يتبايعان فيها ، ولا خير في سمن غنم بزبد غنم بحال ؛ لأن السمن من الزبد بيع متفاضلاً أو مجهولاً ، وهما مكيلان ، أو موزونان في الحال التي يتبايعان ، ومن صنف واحد . وإذا اختلف الزبد والسمن ، فكان زبد غنم بزبد بقر ، أو سمن غنم بزبد بقر ، فلا بأس ؛ لاختلافهما بأن يباعا كيف شاء المتبايعان ، إذا تقابضا قبل أن يتفرقا .

ب / ١٦٥
٢
١ / ٢٤٩
ج

قال : ولا بأس بلبن بشاة يدًا بيد ونسيئة ، إذا كان أحدهما نقدًا ، والدين منهما موصوفًا . قال : وإن كانت الشاة لبونًا ، وكان اللبن لبن غنم ، وفي الشاة حين تباعا لبن ظاهر يقدر على حلبه في ساعته تلك ، فلا خير في الشراء من قبلي : أن في الشاة لبنًا لا أدري كم حصته من اللبن الذي اشتريت به نقدًا ! وإن كان اللبن نسيئة فهو أفسد / للبيع .

ب / ١٨٠
ظ (٣)

فإن قال قائل : وكيف جعلت اللبن وهو مُعَيَّب (٢) حصة من الثمن ؟ قيل : فإن رسول الله ﷺ جعل اللبن المُصْرَءَ حصة من الثمن (٣) ، وإنما اللبن في الضروع كاللوز والجوز (٤) الرائع (٥) في قشره ، فيستخرجه صاحبه إذا شاء وليس كمولود لا يقدر آدمي على إخراجه ، ولا ثمرة لا (٦) يقدر آدمي على إخراجها .

(١) الأقط : اللبن المستحجر .

(٢) في (ص) : « وهو معيب » وهو خطأ ، وفي (ظ) : « مطيب » .

(٣) يشير إلى حديث رسول الله ﷺ : « ولا تصروا الإبل والغنم ، فمن ابتاعها بعد ذلك فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها ؛ إن رضيها أمسكها ، وإن سخطها ردها ، وصاعًا من تمر » . [ط (٢ / ٦٨٣ - ٦٨٤) - ٣١ كتاب البيوع (٤٥) باب ما ينهى عنه من المساومة والمبايعة - خ : ٣٤ كتاب البيوع ٦٤ - باب النهي للبايع ألا يحفل بالإبل - م : ٢١ كتاب البيوع ٤ - باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه] .

(٤) في (ص) ، م ، ج ، د ، ت ، ظ : « كالجوز واللوز » .

(٥) في (ص) ، م ، ج ، د ، ظ : « الرابع » هكذا بدون شيء على الحرف الذي قبل الأخير ، وفي (ت) : « الرابع » وهذا يرشح أن ما أثبتناه ، والذي هو في (ب) صواب ، ولكن لم أعثر لها على معنى ، وإن كان يفهم من السياق المعنى وهو الجوز واللوز المغيب في قشره ، المستقر فيه ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٦) في (ص) ، ظ : « لم يقدر » .

فإن قال قائل : كيف أجزت لبن الشاة بالشاة ، وقد يكون منها اللبن ؟ قال : فيقال : إن الشاة نفسها لا ربا فيها ؛ لأنها من الحيوان ، وليس / بماكول في حاله التي يباع فيها ، إنما تؤكل بعد الذبح والسلخ والطبخ والتجفيف ، فلا تنسب الغنم إلى أن تكون مأكولة ، إنما تنسب إلى أنها حيوان .

قال : والآدام كلها سواء : السمن ، واللبن ، والشيرق ، والزيت ، وغيره لا يحل الفضل في بعضه على بعض يداً بيد إذا كان من صنف واحد . فزيت الزيتون صنف ، وزيت الفجل صنف غيره ، ودهن كل شجرة تؤكل أو تشرب بعد الذي وصفت واحد ، لا يحل في شيء منه الفضل في بعضه على بعض يداً بيد . وإذا اختلف الصنفان منه حل الفضل في بعضه على بعض يداً بيد ، ولم يجز نسيئة .

ولا بأس بدهن الحب الأخضر بدهن الشيرق متفاضلاً يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة قال : والأدهان التي تشرب للدواء عندى في هذه الصفة : دهن الخروع ، ودهن اللوز المر ، وغيره من الأدهان ، وما كان من الأدهان لا يؤكل ولا يشرب بحال ، فهو خارج من حد الربا ، وهو في معنى غير المأكول والمشروب ، لا ربا في بعضه على بعض يداً بيد / ونسيئة ، ويحل أن يباع إذا كانت فيه منفعة ، ولم يكن محرماً . فأما ما فيه سم أو غيره ، فلا خير في شرائه ولا بيعه ، إلا أن يكون يوضع من ظاهر فيبرأ ، فلا يخاف منه التلف ، فيشتري للمنفعة فيه (١) .

قال : وكل ما لم يجز أن يبتاع إلا مثلاً بمثل ، وكيلاً بكيل ، يداً بيد ، وزناً بوزن (٢) ، فالقسم فيه كالبيع ، لا يجوز أن يقسم ثمر نخل في شجرة رطباً ولا يابساً ، ولا عنب كرم ، ولا حب حنطة في سنبله ، ولا غيره مما الفضل في بعضه على بعض الربا . وكذلك لا يشتري بعضه ببعض ، ولا يبادل بعضه ببعض ؛ لأن هذا كله في معنى الشراء . قال : وكذلك لا يقتسمان طعاماً موضوعاً بالأرض بالحزر (٣) ، حتى يقتسماه بالكيل والوزن ، لا يجوز فيه غير ذلك بحال ، ولست (٤) أنظر في ذلك إلى حاجة رجل

(١) هنا انتهت نسخة (ج) وفيها : « والله أعلم ، كمل الجزء ، ثالث شهر رمضان المعظم قدره ، سنة خمس وثلاثين وسبعمائة ، وفي الجزء الذي يليه : « قال ، وكل ما لم يجز أن يبتاع إلا مثلاً بمثل ... » .

وتجدر الإشارة إلى أنه بقي الكثير من النسخة نتيجة للتقديم والتأخير الذي أحدثه البلقيني ، فهناك أوراق وأبواب تركناها وسنعود إليها - إن شاء الله تعالى ، ونشير إلى أرقامها في الهامش .

(٢) في (ص) : « ووزناً بوزن » .

(٣) في (ص) : « بالحزر » وهو خطأ . والحزر : التقدير والحرص .

(٤) في طبعة الدار العلمية : « وليست » وهو خطأ مخالف للنسخ .

إلى ثمر رطب؛ لأننى لو أجزته (١) للحاجة (٢) أجزته يابساً / للحاجة ، وبالأرض للحاجة ، ومن احتاج إلى قسم شيء لم يحلل (٣) بالحاجة ، ما لا يحل له فى أصله ، وليس يحل بالحاجة محرم إلا فى الضرورات من خوف تلف النفس ، فأما غير ذلك فلا أعلمه يحل لحاجة ، والحاجة فيه وغير الحاجة سواء .

فإن قال قائل : فكيف أجزت الخرص فى العنب ، والنخل ، ثم تؤخذ صدقته كيلاً ، ولا تجيز أن يقسم بالخرص ؟ قيل له إن شاء الله تعالى : لافتراق ما تؤخذ به الصدقات ، والبيوع ، والقسم ، فإن قال : فافرق بين الصدقات وغيرها ؟ قلت : أرأيت رجلين بينهما ثمر حائط ، لأحدهما عشره^٤ وللآخر (٤) تسعة أعشاره ، فأراد صاحب العشر أن يأخذ عشره من وسط الطعام ، أو أعلاه ، أو أرداه (٥) ، أ يكون له ذلك ؟ فإن قال : لا ، ولكنه شريك فى كل شيء منه ردىء أو جيد بالقسم ، قلنا : فالجور ومُصرَّان الفارة (٦) ؟ فإن قال : نعم ، قيل : فالمصدق لا يأخذ الجور ، ولا مُصرَّان الفارة ، ويكون له أن يأخذ وسط التمر ، ولا يكون (٧) له أن يأخذ الصدقة خرصاً ، إنما يأخذها / كيلاً . والمقتسمان يأخذان (٨) كل واحد منهما خرصاً ، فيأخذ أحدهما أكثر مما يأخذ الآخر ، ويأخذ كل واحد منهما مجهول الكيل ، أو رأيت لو كان بين رجلين غنم ، لأحدهما ربع عشرها ، وكانت منها تسع وثلاثون لبوناً وشاة ثنية أكان على صاحب ربع العشر إن أراد القسم أن يأخذ شاة ثنية قيمتها أقل من قيمة نصف شاة من اللبن ؟ فإن قال : لا ، قيل : فهذا على المصدق . أو رأيت لو كانت المسألة بحالها ، والغنم كلها أو أكثرها دون الثنية ، وفيها شاة ثنية ، أياخذها ؟ فإن قال : لا يأخذ إلا شاة بقيمة ، / ويكون شريكاً فى منخفص الغنم ومرتفعه ، قيل : فالمصدق يأخذها ، ولا يقاس بالصدقة شيء من البيوع ، ولا القسم ، المقاسم شريك فى كل شيء مما يقاسم أبداً ، إلا أن يكون مما يكال من صنف واحد ، أو بقيمته ، إذا اختلف الأصناف مما لا يكال ولا يوزن ، ويكون شريكاً فيما يكال أو يوزن

- (١) فى (م) : « لأننى لو أخلته » وهو خطأ .
 (٢) فى (ب) : « لو أجزته رطباً للحاجة » . و « رطباً » : ليست فى (ص ، م ، ت ، ظ) ولذلك لم تثبت .
 (٣) فى (ب ، ظ) : « لم يحلل له » . و « له » : ليست فى (ص ، م ، ت) ولذلك لم تثبت .
 (٤) فى (ب ، ظ) : « وللآخر » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .
 (٥) فى (ب) : « أو أردته » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .
 (٦) فى (ب) : « مُصرَّان الفارة » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) وفى القاموس : مُصرَّان الفار : تمر ردىء .

(٧) فى (م) : « ويكون له أن يأخذ الصدقة خرصاً » وهو خطأ .

(٨) « يأخذان » : ساقطة من (ص) وفى (م ، ظ) : « يأخذ » .

بقدر حقه ، مما قل منه أو كثر ^(١) ، ولا يقسم الرجلان الثمرة بلحاً ، ولا طلعاً ولا بُسراً ولا رطباً ^(٢) ، ولا تمرأ بحال ، فإن فعلاً ^(٣) ، ففانت طلعا أو بسراً أو بلحاً ، فعلى كل واحد منهما قيمة ما استهلك ، يرده ويقتسمانه .

قال : وهكذا كل قسم فاسد يرجع على من استهلكه بمثل ما كان له مثل وقيمة ، ما لم يكن له مثل .

قال : ولو كانت بين رجلين نخل مثمرة ، فدعوا إلى اقتسامها ، قيل لهما : إن شئتما قسمنا / بينكما بالكيل . قال : والبقل المأكول كله سواء ^(٤) لا يجوز الفضل فى بعضه على بعض ، فلا يجوز أن يبيع رجل رجلاً ركيباً هندباً ^(٥) ، بركيباً هندباً ، ولا بأكثر ، ولا يصلح إلا مثلاً بمثل ، ولكن ركيباً هندباً ، بركيباً جرجير ، وركيباً جرجير ، بركيباً سلق ، وركيباً سلق بركيباً كراث ، وركيباً كراث بركيباً جرجير ، إذا اختلف الجنس ، فلا بأس بالفضل فى بعضه على بعض ، يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة . ولا يجوز أن يباع منه شيء إلا يُجزَّ مكانه ، فأما أن يباع على أن يترك مدة يطول فى مثلها ، فلا خير فيه ، من قبل أنه لا يتميز المبيع منه من الحادث الذى لم يبيع ، ولا يباع إلا جِزَّة جِزَّة عند جِزَّازها ، كما قلنا فى القصب .

ب/١٨١
ظ (٣)

[١٦] / باب الآجال فى الصرف ب/١١٩ ١/٤٤٣ ١/١٩٧
ظ (٣) ص ج

[١٤٦٤] قال الشافعى رحمه الله : أخبرنا مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن مالك بن أوس بن الجَدَثَان : أنه أخبره أنه التمس صرفاً بمائة دينار ، قال : فدعانى طلحة ابن عبيد الله ، فتراوينا حتى اصطرف منى ، وأخذ الذهب يقلبها فى يده ، ثم قال : حتى يأتى خازنى من الغابة ، أو حتى تأتى خازنتى من الغابة ، وعمر بن الخطاب يسمع ، فقال عمر : لا والله لا تفارقه حتى تأخذ منه . ثم قال : قال رسول الله ﷺ : «الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاء ، والبرُّ بالبرِّ ربا إلا هاء وهاء ، والتمر بالتمر ربا إلا هاء وهاء ، والشعير بالشعير ربا إلا هاء وهاء» .

(١) فى (ص ، م) : « وكثر » . (٢) فى طبعة الدار العلمية : « ورطباً » مخالفة لجميع النسخ .
(٣) فى (ص ، ت ، ظ) : « وإن فعلاً » . (٤) « سواء » : ليست فى (ص ، م ، ظ) .
(٥) الركيب : ما بين الحائطين من النخل والكرم ، والمزرعة . والهندب : بقلة معتدلة ، نافعة للمعدة والكبد والطحال أكلاً ، ولها منافع أخرى . (القاموس) .

قال الشافعى رحمته الله : قرأته على مالك صحيحاً لا شك فيه ، ثم طال على الزمان ولم أحفظ حفظاً ، فشككت فى خازنتى أو خازنى ، وغيرى يقول عنه : خازنى .

[١٤٦٥] أخبرنا ابن عينة ، عن ابن شهاب ، عن مالك بن أوس بن الحدثان ، عن عمر بن الخطاب ، عن النبى ﷺ ، مثل معنى حديث مالك . وقال : « حتى يأتى خازنى من الغابة » فحفظته لا شك فيه .

[١٤٦٦] قال الشافعى رحمته الله : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن أبى سعيد الخدرى : أن رسول الله ﷺ قال : « لا تُشِفُّوا ^(١) الذهب بالذهب ، إلا مثلاً بمثل ، ولا تُشِفُّوا ^(٢) بعضها على بعض ، ولا تبيعوا الورق بالورق إلا مثلاً بمثل ، ولا تُشِفُّوا ^(٣) ^(٤) بعضها على بعض ، ولا تبيعوا منها غائباً بناجز ^(٥) .

قال الشافعى : فحديث عمر بن الخطاب وأبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ ، يدلان على معانى ^(٦) : منها تحريم الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ، / يدا بيد ، وألا ^(٧) يباع منها غائب بناجز . وحديث عمر يزيد على حديث أبى سعيد الخدرى ، أن الذى حرم رسول الله ﷺ فيما سُمى من المأكول المكيل ، كالذى حرم فى الذهب والورق ، سواء لا يختلفان .

١/١٢٠
ظ (٣)

وقد ذكر عبادة عن النبى ﷺ مثل معناهما ، وأكثر ^(٨) وأوضح .

قال الشافعى : وإنما حرّمنا غير / ما سُمى رسول الله ﷺ من المأكول والمكيل ؛ لأنه

١ / ١٧
ت

- (١-٣) فى (ب ، ظ) فى المواضع الثلاثة : « ولا تبيعوا » بدل : « ولا تشفوا » وهو خطأ ، وما أثبتناه من (ص) ، جـ ، ت ،) ، والمسند ، ورواية البيهقى من طريق الشافعى ، والموطأ مصدر الشافعى .
(٤) لا تشفوا : الشبّ : الزيادة ، أى لا تزيدوا ولا تفضلوا بعضها على بعض .
(٥) غائباً : أى مؤجلاً ، بناجز : أى حاضر .
(٦) فى (ب) : « معان » وما أثبتناه من (ص) ، ت ، جـ ، ظ) .
(٧) فى (ب ، جـ) : « ولا يباع » ، وما أثبتناه من (ص) ، ت ، ظ) .
(٨) سبق برقم [١٤٦١] وخرج هناك .

[١٤٦٥] هذه رواية من الحديث السابق ، وانظر تخريجها فى [١٤٦٠] أيضاً ؛ رواية سفيان خاصة .
[١٤٦٦] * ط : (٢ / ٦٣٢ - ٦٣٣) (٣١) كتاب البيوع - (١٦) باب بيع الذهب بالفضة تبرأ وعيناً . (رقم ٣٠) .
* خ : (٢ / ١٠٧ - ١٠٨) (٣٤) كتاب البيوع - (٧٨) باب بيع الفضة بالفضة - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢١٧٧) .
* م : (٣ / ١٢٠٨) (٢٢) كتاب المساقاة - (١٤) باب الربا - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به . (رقم ١٥٨٤ / ٧٥) .

في معنى ما سمي رسول الله ﷺ منه . وكذلك حرمتنا المأكول والموزون ؛ لأن الكيل في معنى الوزن ؛ لأنه بيع معلوم عند البائع والمشتري بمثل ما علم به (١) الكيل / أو أكثر ؛ لأن الوزن أقرب من الإحاطة من الكيل فلا يوجد في الكيل والوزن معنى أقرب من الإحاطة منهما ، فاجتمعا على أنه أريد بهما أن يكونا معلومين ، وأنهما مأكولان ، فكان الوزن قياساً على الكيل في معناه ، وما أكيل (٢) من الكيل ولم يسم ، قياساً على معنى ما سمي من الطعام ، في معناه .

قال الشافعي رحمه الله : ولم يجوز أن يقاس الوزن من المأكول على الوزن من الذهب ؛ لأن الذهب غير مأكول . وكذلك (٣) الورق لو قسناه عليه وتركنا المكيل المأكول ، قسنا على أبعد منه مما تركنا أن نقيسه عليه .

ولا يجوز عند أهل العلم أن يقاس على الأبعد ويترك / الأقرب . ولزمتنا ألا نسلم ديناراً في موزون من طعام أبداً ولا غيره ، كما لا يجوز أن نسلم ديناراً في موزون من فضة . ولا أعلم المسلمين اختلفوا في أن الدنانير والدرهم يسلمان في كل شيء ، إلا أن أحدهما لا يسلم في الآخر ، ولا ذهب (٤) في ذهب ، ولا ورق في ورق ، إلا في القلوس ، فإن منهم من كرهه .

[١٧] / باب ما جاء في الصرف

قال الشافعي رحمه الله : لا يجوز الذهب بالذهب ، ولا الورق بالورق ، ولا شيء من المأكول والمشروب ، بشيء من صنفه إلا سواء بسواء ، يبدأ بيد . إن كان مما يوزن ، فوزن بوزن . وإن كان مما يكال ، فكيل بكيل ، / ولا يجوز أن يباع شيء وأصله الوزن ، بشيء من صنفه كيلاً ، ولا شيء أصله الكيل بشيء من صنفه وزناً . لا يباع الذهب بالذهب كيلاً ؛ لأنهما قد يملآن مكيالاً ، ويختلفان في الوزن ، أو يجهل كم وزن هذا من وزن هذا . ولا التمر بالتمر وزناً ؛ لأنهما قد يختلفان ، إذا كان وزنهما (٥) واحداً في

(١) في (ب) : « علم بالكيل » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) في (ب) : « وما أكل من الكيل » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) في (ص) : « فذلك الورق » .

(٤) في (ب) : « لا ذهب » بدون حرف العطف وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) في طبعة الدار العلمية : « إذا كان وزنها » مخالفة لجميع النسخ .

الكيل ، ويكونان مجهولاً (١) من الكيل بمجهول . ولا خير فى أن يفرق المتبايعان بشيء من هذه الأصناف من مقامهما الذى يتبايعان فيه حتى يتقابضا ، ولا يبقى لواحد منهما قبل صاحبه من البيع شيء ، فإن بقى منه شيء ، فالبيع فاسد .

وسواء كان المشتري مشتر (٢) لنفسه ، أو كان وكيلأ لغيره وسواء تركه ناسياً أو عامداً فى فساد البيع ، فإذا اختلف الصنفان من هذا ، وكان ذهباً بورق أو تمرأ بزبيب ، أو حنطة بشعير ، فلا بأس بالفضل فى بعضه على بعض ، يداً بيد لا يفرقان من مقامهما الذى تبايعا فيه حتى يتقابضا . فإن دخل فى شيء من هذا تفرق قبل أن يتقابضا جميع البيع (٣) ، فسد البيع كله . ولا بأس بطول مقامهما فى مجلسهما ، ولا بأس أن يصطحبا من مجلسهما إلى غيره ليوفيه ؛ لأنهما حيثئذ لم يفرقا .

وحد الفرقة أن يفرقا بأبدانهما ، وحد فساد البيع أن يفرقا قبل أن يتقابضا . وكل (٤) مأكول ومشروب من هذا الصنف قياساً عليه . وكلما اختلف الصنفان فلا بأس أن يباع أحدهما بالآخر جزأفاً ؛ لأن أصل البيع إذا كان حلالاً بالجزاف ، وكانت الزيادة إذا اختلف الصنفان حلالاً ، فليس فى الجزاف معنى أكثر من أن يكون أحدهما أكثر من الآخر ، ولا يدرى أيهما أكثر ؟ فإذا عمدت ألا أبالى أيهما كان أكثر ، فلا بأس بالجزاف فى أحدهما بالآخر .

١/٥٢٢
ص

قال الشافعى رحمة الله عليه : فلا يجوز أن يشتري ذهب فيه حشو ، ولا معه شيء غيره بالذهب ، كان الذى معه قليلاً أو كثيراً ؛ لأن أصل الذى نذهب إليه ، أن الذهب بالذهب مجهول ، أو متفاضل ، وهو حرام من كل واحد من الوجهين . وهكذا الفضة بالفضة . وإذا اختلف الصنفان ، فلا بأس أن يشتري أحدهما بالآخر ، ومع الآخر شيء . ولا بأس أن يشتري بالذهب فضة منظومة بخرز ؛ لأن أكثر ما فى هذا أن يكون التفاضل بالذهب والورق ، ولا بأس بالتفاضل فيهما ، وكل واحد من المبيعين بحصته من الثمن .

قال الشافعى : وإذا صرف الرجلُ الرجلَ (٥) الدينار بعشرين درهماً ، فقبض تسعة

(١) فى (ص) : « ويكونان مجهولان من الكيل » .

(٢) فى (ب) : « مشترأ » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) فى طبعة الدار العلمية : « جميع المبيع » مخالفة جميع النسخ .

(٤) فى (ص) : « فكل مأكول » .

(٥) « الرجل » : الثانية ليست فى (ب ، ت) وأثبتناها من (ص ، م) .

عشر، ولم يجد درهماً ، فلا خير في أن يتفرقا قبل أن يقبض الدرهم . ولا بأس أن يأخذ التسعة عشر بحصتها من الدينار ويناقضه بحصة الدرهم من الدينار . ثم إن شاء أن يشتري منه بفضل الدينار ما (١) شاء ، ويتقابضا قبل أن يتفرقا ، ولا بأس أن يترك فضل الدينار عنده ، يأخذه متى شاء .

قال الربيع : قال أبو يعقوب البويطي : ولا بأس أن يأخذ الدينار حاضراً .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا صرف الرجل من الرجل ديناراً بعشرة دراهم ، أو دنائير بدراهم ، فوجد فيها درهماً زائفاً فإن كان زاف من قبل السكّة (٢) أو قبح الفضة ، فلا بأس على المشتري أن يقبله ، وله رده . فإن رده رد البيع كله ؛ لأنها بيعة واحدة . وإن شرط عليه أن له رده ، فالبيع جائز وذلك له ، شرطه أو لم يشرطه . وإن شرط أنه لا يرد الصرف فالبيع باطل ، إذا عقد على هذا عقدة البيع .

قال : وإن كان زاف من قبل أنه نحاس أو شيء غير فضة ، فلا يكون للمشتري أن يقبله ، من قبل أنه غير ما اشترى ، والبيع منتقض بينهما (٣) .

ولا بأس أن يصرف الرجل / من الصراف دراهم ، فإذا قبضها وتفرقا ، أودعه إياها . وإذا صرف الرجل شيئاً لم يكن له أن / يفارق من صرف منه حتى يقبض منه ، ولا يوكل به غيره ، إلا أن يفسخ البيع ، ثم يوكل هذا بأن يصارفه ، ولا بأس إذا صرف منه وتقابضا أن يذهب ، فيزنا الدراهم ، وكذلك لا بأس أن يذهب هو على الانفراد فيزنها .

وإذا رهن الرجل (٤) الدينار عند الرجل (٥) بالدراهم ، ثم باعه الدينار (٦) بدراهم ، وقبضها منه ، فلا بأس أن يقبضه منها بعد أن يقبضها . وإذا كان للرجل عند الرجل دنائير (٧) وديعة فصارفه فيها ، ولم يقر الذي عنده الدنائير أنه استهلكها حتى يكون ضامناً ، ولا أنه (٨) في يده حين صارفه (٩) فلا خير في الصرف ؛ لأنه غير مضمون ولا حاضر ، وقد يمكن

(١) في (ب) : « مما شاء » ، وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٢) السكّة : حديدة منقوشة يضرب عليها الدراهم (القاموس) .

(٣) في (ص ، ت) : « وإذا رهن الرجل الرجل الدينار . . » .

(٤) في (ب) : « عند رجل » ، وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٥ ، ٦) في (ص ، ت ، م) . : « الدنائير » ، وما أثبتاه من (ب) .

(٨) في (ب) : « ولا أنها » ، وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٩) في (ب) : « حين صارفه فيها » و « فيها » ليست في (ص ، ت ، م) ولذلك لم تنبها .

أن يكون هلك فى ذلك الوقت فيبطل الصرف .

قال الشافعى رحمته الله : وإذا رهن الرجل عند الرجل رهناً ، فتراضيا أن يفسخ ذلك الرهن ، ويعطيه مكانه غيره ، فلا بأس إن كان الرهن دنائير فأعطاه مكانها دراهم ، أو عبداً فأعطاه مكانه عبداً آخر غيره ، وليس فى شيء من هذا بيع فيكره فيه ما يكره فى البيوع .

ولا نحب مبايعة مَنْ أَكْثَرُ مَالِهِ الرِّبَا ، أو ثمن المُحَرَّم ما كان ، أو اكتساب المال من الغصب والمُحَرَّم كله . وإن بايع رجل رجلاً من هؤلاء لم أفسخ البيع ؛ لأن هؤلاء قد يملكون حلالاً ، فلا يفسخ البيع ، ولا نحرّم حراماً بيناً ، إلا أن يشتري الرجل حراماً يعرفه ، أو بضمن حرام يعرفه . وسواء فى هذا المسلم ، والذمى ، والحربى ، الحرام كله حرام .

وقال : لا يباع ذهب بذهب مع أحد الذهبين ^(١) غير الذهب ، ولا بأس أن يباع ذهب ، وثوب بدرهم .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا تواعد الرجلان الصرف ، فلا بأس أن يشتري الرجلان الفضة ، ثم يقرانها عند أحدهما حتى يتبايعاها ، ويصنعا بها ما شاءا .

قال / الشافعى رحمته الله : ولو اشترى أحدهما الفضة ، ثم أشرك فيها رجلاً آخر ، وقبضها المُشْتَرِك ^(٢) ، ثم أودعها إياه بعد القبض فلا بأس . وإن قال : أشركك على أنها فى يدي حتى نبيعها ^(٣) لم يجز .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن باع رجلاً ثوباً بنصف دينار ، ثم باعه ثوباً آخر بنصف دينار حالين ، أو إلى أجل واحد ، فله عليه دينار . فإن شرط عليه عند البيعة الآخرة أن له عليه ديناراً ، فالشرط جائز . وإن قال : ديناراً لا يعطيه نصفين ، ولكن يعطيه واحداً ، جازت البيعة الأولى ، ولم تجز البيعة الثانية . وإن لم يشترط هذا الشرط ، ثم أعطاه ديناراً وافياً ، فالبيع جائز .

قال الشافعى رحمته الله : وإذا كان بين الرجلين ذهب مصنوع ^(٤) ، فتراضيا أن يشتري

٥٢٢/ب
ص

(١) فى (ب) : « مع أحد الذهبين شيء » و « شيء » ليست فى (ص ، ت ، م) ولهذا لم نثبتها .

(٢) فى (ب) : « المشترك » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) فى (ص) : « حتى نبيعها » .

(٤) فى (ص ، ت ، م) : « ذهباً مصنوعاً » .

أحدهما نصيب الآخر بوزنه أو مثل وزنه ذهباً ، يتقاضاه قبل أن يتفرقا فلا بأس . ومن صرف من رجل صرفاً ، فلا بأس أن يقبض منه بعضه ، ويدفع ما قبض منه إلى غيره ، أو يأمر الصراف أن يدفع باقيه إلى غيره ، إذا لم يتفرقا من مقامهما حتى يقبضا جميع ما بينهما . أرايت لو صرف منه ديناراً بعشرين ، وقبض منه عشرة ، ثم قبض منه بعدها عشرة قبل أن يتفرقا ، فلا بأس بهذا .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ومن اشترى من رجل فضة بخمسة دنانير ونصف ، فدفع إليه ستة ، وقال : خمسة ونصف بالذي عندي ، ونصف وديعة ، فلا بأس به .

قال الشافعي رحمته الله : وإذا وكل الرجل الرجل بأن يصرف له شيئاً ، أو / يبيعه ، فباعه من نفسه بأكثر مما وجد ، أو مثله أو أقل منه ، فلا يجوز ؛ لأن معقولاً أن من وكل رجلاً بأن يبيع له فلم يوكله بأن يبيع (١) من نفسه ، كما لو قال له : بيع هذا من فلان ، فباعه من غيره ، لم يجز البيع ؛ لأنه وكله بفلان ، ولم يوكله بغيره .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإذا صرف الرجل من الرجل الدينار بعشرة ، فوزن له عشرة ونصفاً ، فلا بأس أن يعطيه مكان النصف نصف فضة إذا كان في بيعه غير الشرط الأول . وهكذا لو باعه ثوباً بنصف دينار ، فأعطاه ديناراً وأعطاه صاحب الثوب نصف دينار ذهباً ، لم يكن بذلك بأس ؛ لأن هذا بيع حادث غير البيع الأول . ولو كان عقد عقدة البيع على ثوب ، ونصف دينار بدینار ، كان فاسداً ؛ لأن الدينار مقسوم على النصف (٢) الدينار والثوب .

قال الشافعي رحمته الله : ومن صرف من رجل دراهم بدنانير ، فعجزت الدراهم ، فتسلف منه دراهم ، فأتمه (٣) جميع صرفه ، فلا بأس .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولا بأس أن يباع الذهب بالورق جزأفاً ؛ مضروباً ، أو غير مضروب ؛ لأن أكثر ما فيه أن يكون أحدهما أكثر من الآخر ، هذا لا بأس به . ولا بأس أن تشتري الدراهم من الصراف بذهب وازنة (٤) ، ثم تبيع تلك الدراهم منه أو من غيره بذهب وازنة أو ناقصة ؛ لأن كل واحدة / من البيعتين غير الأخرى .

(١) في (ب) : « بأن يبيع له من نفسه » و « له » ليست في (ص ، ت ، م) ، ولذلك لم تثبتها .

(٢) في (ب) : « نصف دينار » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) في (ص ، م) : « قائمة جميع صرفه » وهو خطأ ، وما أثبتناه من (ب ، ت) .

(٤) وازنة : أي تامة الوزن .

قال (١) الربيع : يفارق (٢) صاحبه فى البيعة الأولى حتى يتم البيع بينهما .

قال الشافعى رحمته الله : حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذهب بالذهب ، وما حرم معه إلا مثلاً بمثل ، وزناً بوزن ، يدًا بيد ، والمكيل من صنف واحد مع الذهب ككيلًا بكيل ، فلا خير فى أن يأخذ منه شيئًا بأقل منه وزناً على وجه البيع ، معروفًا كان أو غير معروف . والمعروف ليس يُحِلَّ بيعًا ولا يُحرِّمه ، فإن كان وهب له دينارًا وأثابه الآخر دينارًا ، أو وزن منه ، أو أنقص ، فلا بأس .

قال الشافعى رحمته الله : فأما السلف ، فإن أسلفه شيئًا ثم اقتضى منه أقل ، فلا بأس ؛ لأنه متطوع له بهبة الفضل . وكذلك إن تطوع له القاضى بأكثر من وزن ذهبه فلا بأس ؛ لأن هذا ليس من معانى البيوع ، وكذلك لو كان عليه سلف ذهبًا ، فاشتري منه ورقًا ، فتقبضاه قبل أن يتفرقا ، وهذا كله إذا كان حالًا فأما إذا كان له عليه ذهب إلى أجل فقال له : أقضيك قبل الأجل على أن تأخذ منى أنقص ، فلا خير فيه .

١ / ٥٢٣
ص

/ قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن تسلف من رجل دنائير أو دراهم ، فجاءه بها أو أكثر (٣) منها فلا بأس به ، كان ذلك عادة أو غير عادة ، ومن كانت عليه دراهم لرجل ، وللرجل عليه دنائير ، فحلت أو لم تحل ، فتطارحها صرفًا ، فلا يجوز ؛ لأن ذلك دين بدين .

وقال مالك رحمه الله تعالى : إذا حل فجائز ، وإذا لم يحل فلا يجوز .

قال الشافعى : ومن كان له على رجل ذهب حالاً (٤) ، فأعطاه دراهم على غير بيع مسمى من الذهب ، فليس يبيع والذهب كما هو عليه ، وعلى هذا دراهم مثل الدراهم التى أخذ منه . وإن أعطاه دراهم بدینار منها أو دینارين ، فتقبضاه فلا بأس به ، ومن أكرى من رجل منزلاً إلى أجل ، فتطوع له المكترى بأن يعطيه بعض حقه مما أكره به ، وذلك ذهب فلا بأس به ، وإن تطوع له بأن يعطيه / فضة من الذهب ، ولم يحل الذهب ، فلا خير فيه . ومن حل له على رجل دنائير ، فأخرها عليه إلى أجل أو آجال فلا بأس به ، وله متى شاء أن يأخذها منه ؛ لأن ذلك موعده ، وسواء كانت من ثمن بيع أو

١ / ١٩
ت

(١) قول الربيع كله ليس فى (ص) .

(٢) فى (ب) : « لا يفارق » . وما أثبتناه من (ت ، م) وهو الموافق للسياق - إن شاء الله تعالى .

(٣) فى (ب) : « وأكثر منها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) وفى (ت) : « بأكثر » .

(٤) فى (ص ، م) : « حلالاً » بدل : « حالاً » وأظنه خطأ . والله عز وجل وتعالى أعلم .

سلف . ومن سلف فلوساً أو دراهم ، أو باع بها ، ثم أبطلها السلطان ، فليس له إلا مثل فلوسه أو دراهمه التى أسلف ، أو باع بها .

قال الشافعى : ولا بأس بالسلف فى الفلوس إلى أجل ؛ لأن ذلك ليس مما فيه الربا ومن أسلف رجلاً دراهم على أنها بدينار (١) أو بنصف دينار ، فليس عليه إلا مثل دراهمه ، وليس له عليه دينار ولا نصف دينار . وإن استسلفه نصف دينار ، فأعطاه ديناراً ، فقال : خذ لنفسك نصفه ، وبع لى نصفه بدراهم ، ففعل ذلك كان له عليه نصف دينار ذهب . ولو كان قال له : بعه بدراهم ثم خذ لنفسك نصفه ورد على نصفه ، كانت له عليه دراهم ، لأنه حيثئذ إنما أسلفه دراهم لا نصف دينار .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن باع رجلاً ثوباً فقال : أبيعك بعشرين من صرف عشرين درهماً بدينار ، فالبيع فاسد ، من قبل أن صرف عشرين ثمن غير معلوم بصفة ولا عين (٢) .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن كانت عليه دنائير منجّمة (٣) ، أو دراهم ، فأراد أن يقبضها جملة فذلك له . ومن كان له على رجل ذهب ، فأعطاه شيئاً يبيعه له غير ذهب ويقبض منه مثل ذهبه ، فليس فى هذا من المكروه شيء إلا أن يقول : لا أقضيك إلا بأن تبيع لى ، وما أحب من الاحتياط للقاضى . ومن كان لرجل عليه دينار ، فكان يعطيه الدراهم تنهياً عنده بغير مصارفة ، حتى إذا صار عنده قدر صرف دينار ، فأراد أن يصارفه ، فلا خير فيه ؛ لأن هذا دين بدين . وإن أحضره إياها ، فدفعها إليه ، ثم باعه إياها فلا بأس . ولا بأس بأن ينتفع بالدراهم إذا لم يكن أعطاه إياها على أنها بيع من الدينار (٤) ، وإنما هى حيثئذ سلف له ، إن شاء أن يأخذ بها دراهم . وإذا (٥) كانت الفضة مقرونة بغيرها ، خاتماً فيه فص ، أو فضة ، أو حلية للسيف ، أو مصحف ، أو سكين ، فلا يشتري بشيء (٦) من الفضة قلّ أو كثر بحال ؛ لأنها حيثئذ فضة بفضة مجهولة القيمة والوزن ، وهكذا الذهب . ولكن إذا كانت الفضة مع سيف اشترى بذهب ، وإن كان فيه ذهب اشترى بفضة ، وإن كان فيه ذهب وفضة لم يشتري بذهب ولا فضة ، واشترى بالعرض .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه لا يجوز أن يشتري شيء فيه فضة مثل :

(١) فى (ص ، م) : « بدينار » .
 (٢) فى (ص) : « ولا غير » وهو خطأ .
 (٣) منجّمة : مفرقة فى الأداء .
 (٤) فى (ص ، ت) : « من الدنائير » .
 (٥) فى (ص) : « وإن كانت الفضة » .
 (٦) فى (ص ، م) : « فلا يشتري شيء » .

مصحف، أو سيف ، وما أشبهه بذهب ولا ورق ؛ لأن فى هذه البيعة صرفاً وبيعاً ، لا يدرى كم حصة البيع من حصة الصرف .

قال الشافعى رحمه الله : ولا خير فى شراء تراب المعادن بحال ؛ لأن فيه فضا لا يدرى كم هى لا يعرفها البائع ولا المشتري . وتراب المعدن والصاغة سواء ، ولا يجوز شراء ما خرج منه يوماً^(١) ولا يومين ، ولا يجوز شراؤه بشيء .

ومن / أسلف رجلاً / ألف درهم على أن يصرفها منه بمائة دينار ، ففعلاً ، فالبيع فاسد حين أسلفه على أن يبيعه منه ، ويتراذأن ، والمائة الدينار عليه مضمونة ؛ لأنها بسبب بيع ومنلف .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن أمر رجلاً أن يقضى^(٢) عنه ديناراً أو نصف دينار ، فرضى الذى له الدينار بثوب مكان الدينار ، أو طعام ، أو دراهم ، فللقاضى على^(٣) المضى عنه الأقل : من / دينار ، أو قيمة ما قضى عنه .

ومن اشترى حلياً من أهل الميراث على أن يقاصوه^(٤) من دين كان له على الميت ، فلا خير فى ذلك .

قال أبو يعقوب : معناها عندى : أن يبيعه أهل الميراث ، وأن لا يقاصوه^(٥) عند الصفقة ، ثم يقاصوه^(٦) بعد ، فلا يجوز ؛ لأنه اشترى أولاً حلياً بذهب ، أو ورق إلى أجل ، وهو قول أبى محمد .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن سأل رجلاً أن يشتري فضا لشركه^(٧) فيه وينقد عنه ، فلا خير فى ذلك ، كان ذلك منه على وجه المعروف ، أو غير ذلك .

قال الشافعى رحمه الله عليه : الشركة والتولية^(٨) بيعان من البيوع يحلها ما يحل البيوع ، ويحرمها ما يحرم البيوع . فإن ولى رجل رجلاً حلياً مصوغاً ، أو أشركه فيه بعد ما يقبضه المولى ويتوازنه ، ولم يتفرقا قبل أن يتقابضا ، جار كما يجوز فى البيوع .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « يوم » غير منصوبة .

(٢) فى (ص) : « أن قضى عنه » . (٣) فى (ص) : « عن المضى » .

(٤) فى (ص) : « يقاصوه » وأكبر الظن أنه خطأ .

(٥) فى (م) : « ولا أن يقاصوه » و « يقاصوه » وفى (ص) : « يقاصوه » أيضاً ، وهو خطأ فى أكبر الظن .

(٦) فى (ص ، م) : « يقاصوه » وهو خطأ على الأرجح .

(٧) فى (ب) : « لشركه » وما أثبتناه من (ص ، ت) وفى (م) : « بشركه » .

(٨) التولية فى البيع : نقل ما ملكه بالعقد الأول ، وبالثمن الأول من غير زيادة .

وإن تفرقا قبل أن يتقابضا فسد ، وإذا كانت للرجل على الرجل الدنانير ، فأعطاه أكثر منها ، فالفضل للمُعْطَى ، إلا أن يهبه للمُعْطَى . ولا بأس أن يدعه على المُعْطَى مضموناً عليه ، حتى يأخذه منه متى شاء ، أو يأخذ به منه ما يجوز له أن يأخذه ، لو كان ديناً عليه من غير ثمن بعينه ولا قضاء . وإن أعطاه أقل مما له عليه ، فالباقي عليه دين ، ولا بأس أن يؤخره أو يعطيه به شيئاً مما شاء مما يجوز أن يعطيه بدينه عليه . وإن اشترى الرجل من الرجل السلعة من الطعام أو غيره بدينار ، فوجد ديناره ناقصاً ، فليس على البائع أن يأخذه إلا وافيًا . وإن تناقضا البيع ، وباعه بعدما يعرف وزنه ، فلا بأس . وإن أراد أن يلزمه البيع على أن ينقصه بقدره ، لم يكن ذلك على البائع ، ولا المشتري .

قال الشافعى : والقضاء ليس ببيع ، فإذا كانت للرجل على رجل ذهب ، فأعطاه أوزن منها متطوعاً فلا بأس ، وكذلك إن تطوع الذى له الحق فقبل منه ، أنقص منها ، وهذا لا يحل فى البيوع . ومن اشترى من رجل ثوباً بنصف دينار ، فدفع إليه ديناراً ، فقال : اقْبُضْ نصفاً لك ، وأقر لى النصف الآخر ، فلا بأس به . ومن كان (١) له على رجل نصف دينار ، فأتاه بدينار ، فقبضه نصفاً ، وجعل النصف الآخر فى سلعة متأخرة موصوفة قبل أن يتفرقا ، فلا بأس .

قال الشافعى : فى الرجل يشتري الثوب بدينار إلى شهر ، على أنه إذا حل الدينار أخذ به دراهم مسماة إلى شهرين ، فلا خير فيه ، وهو حرام من ثلاثة وجوه : من قبل بيعتين فى بيعة ، وشرطين فى شرط ، وذهب بدراهم إلى أجل . ومن راطل (٢) رجلاً ذهباً ، فزاد مثقالاً ، فلا بأس أن يشتري ذلك المثلقال منه بما شاء من العرض نقداً ، أو متأخراً ، بعد أن يكون يصفه (٣) ، ولا بأس بأن يبتاعه منه بدراهم نقداً إذا قبضها منه قبل أن يتفرقا ، وإن رجحت إحدى الذهبين فلا بأس أن يترك صاحب الفضل منهما فضله لصاحبه ؛ لأن هذا غير الصفقة الأولى . وإن نقص إحدى (٤) الذهبين ، فترك صاحب

(١) فى (ص) : « ومن كانت له » .

(٢) راطل : من المراتلة ، وهى بيع الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة وزناً .

وفى الأثر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط أنه رأى سعيد بن المسيب يراطل الذهب بالذهب ، فيفرغ ذهبه فى كفة الميزان ، ويفرغ صاحبه الذى يراطله ذهبه فى كفة الميزان الأخرى ، فإذا اعتدل لسان الميزان أخذ وأعطى .

(الموطأ ٢ / ٦٣٨ - ٣١ كتاب البيوع - ١٨ باب المراتلة) .

(٣) فى (ص ، م) : « نصفه » بدل : « يصفه » ، وهو خطأ .

(٤) فى (ب) : « فإن نقص أحد الذهبين » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

١/٢٠
ت

١/٥٢٤
ص

ب/٢٠٢
٢

الفضل فضله ، فلا بأس . وإذا جمعت صفقة البيع شيئين مختلفى القيمة مثل : تمر بردى ، وتمر عجوة ، يباع معا بصاعى تمر ، وصاع من هذا بدرهمين ، وصاع من هذا بعشرة دراهم ، وقيمة (١) البردى خمسة أسداس الاثنى عشر ، وقيمة العجوة سدس الاثنى عشر (٢) فالبردى بخمسة أسداس الاثنى عشر ، والعجوة بسدس الاثنى عشر (٣) ، وهكذا لو كان صاع البردى وصاع العجوة بصاعى لَوْنٌ (٤) كل واحد منهما بحصته من اللون ، فكان البردى / بخمسة أسداس صاعين ، والعجوة بسدس / صاعين ، فلا يحل (٥) من قبل أن البردى بأكثر من كيله ، والعجوة بأقل من كيلها . وهكذا ذهب بذهب ، كان مائة دينار مروانية وعشرة محده (٦) بمائة دينار وعشرة هاشمية ، فلا خير فيه ؛ من قبل قيم المروانية أكثر من قيم المحده ، وهذا الذهب بالذهب متفاضلاً ؛ لأن المعنى الذى فى هذا فى الذهب بالذهب متفاضلاً (٧) ، ولا بأس أن يراطل (٨) الدنانير الهاشمية التامة بالعق ناقصة ، مثلاً بمثل فى الوزن . وإن كان لهذه فضل وزنها ، وهذه فضل عيونها (٩) ، فلا بأس بذلك ، إذا كان وزناً بوزن . ومن كانت له على رجل ذهب بوزن ، فلا بأس أن يأخذ بوزنها أكثر عدداً منها . ولا يجوز الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل ، وبدأ بيد ، أقصى حد يبدأ بيد قبل أن يتفرقا ، فإن تفرقا قبل أن يتقاضا فسد بيعهما ، إن كانا تبايعا مثلاً بمثل . والموازنة أن يضع هذا ذهبه فى كفه ، وهذا ذهبه فى كفه ، / فإذا اعتدل الميزان أخذ وأعطى ، فإن وزن له بحديدة واتزن بها منه (١٠) ، كان ذلك لا يختلف إلا كاختلاف ذهب فى كفة ، وذهب فى كفة فهو جائز ، ولا أحسبه يختلف . وإن كان يختلف اختلافاً بيناً لم يجز . فإن قيل : لم أجزته ؟ قيل : كما أجيز مكياً بمكيال ، وإذا أكيل (١١) له مكياً ، ثم أخذ منه آخر .

وإذا اشترى الرجل من الرجل (١٢) ذهباً بذهب ، فلا بأس أن يشتري منه مما (١٣) أخذ منه كله أو بعضه دراهم ، أو ما شاء . وإذا باع الرجل الرجل السلعة بمائة دينار

(١) فى (ب) : « فقيمة » وما أثبتته من (ص ، ت ، م) .

(٢ - ٣) ما بين الرقمين ساقط من (ب) وأثبتته من (ص ، ت ، م) .

(٤) اللون : نوع من أنواع التمر . (٥) فى (ص) : « فلا تحل » .

(٦) محده « كذا فى المخطوطات بدون نقط ، ورجع مصححو (ب) أن تكون « محمدية » وهذا محتمل ؛

لأن من الدنانير ما يسمى (محمدياً) .

(٧) فى (ص) : « متفاضلة » . (٨) فى (ص) : « يراطل » .

(٩) فى (ص) : « وهذه فضل عيوبها » وهو خطأ .

(١٠) فى (ص ، م) : « منه بها » . و « منه » : ليست فى (ت) .

(١١) فى (ب) : « وإذا أكيل » وما أثبتته من (ص ، م ، ت) .

(١٢) فى (ب) : « وإذا اشترى رجل من رجل » وما أثبتته من (ص ، م ، ت) .

(١٣) فى (ب) : « بما أخذ » وما أثبتته من (ص ، ت ، م) .

مناقل ، فله مائة دينار مثاقيل أفراد ، ليس له أكثر منها ، ولا أقل ، إلا أن يجتمعا على الرضا بذلك . وإذا كانت لرجل على رجل مائة دينار عتق ، فقضاء شراً منها أكثر من عددها أو وزنها ، فلا بأس إذا كان هذا متطوعاً له بفضل عيون ذهبه على ذهبه (١) ، وهذا متطوع له بفضل وزن ذهبه على ذهبه . وإن كان هذا عن شرط عند البيع ، أو عند القضاء ، فلا خير فيه ؛ لأن هذا حيثن ذهب بذهب أكثر منها .

ولا بأس أن يبيع الرجل الرجل الثوب بدینار ، إلا وزنا من الذهب معلوم ، ربع ، أو ثلث ، أو أقل ، أو أكثر ؛ لأنه باعه حيثن الثوب بثلاثة أرباع دينار ، أو ثلث دينار . ولا خير في أن يبيعه الثوب بدینار ، إلا درهم . ولا دينار إلا مد حنطة ؛ لأن الثمن حيثن مجهول . ولا بأس أن يبيعه ثوباً ودرهماً يراه ، وثوباً ومد تمر يراه بدینار .

قال الربيع : فيه قول آخر : أنه إذا باعه ثوباً ودرهماً (٢) يراه ، فلا يجوز من قبل أن فيه صرفاً وبيعاً ، لا يدرى حصة البيع من حصة الصرف ، فأما إذا باعه ثوباً ومد تمر بدینار يراه ، فجائز ؛ لأن هذا بيع كله .

قال الشافعي : ولا خير في أن يسلم إليه ديناراً إلا درهماً ، ولكن يسلم ديناراً ينقص كذا وكذا .

قال الشافعي : من ابتاع بكسر درهم شيئاً ، فأخذ بكسر درهمه مثل وزنه فضة ، أو سلعة من السلع ، فلا بأس بذلك . وكذلك من ابتاع بنصف دينار متاعاً ، فدفع ديناراً ، وأخذ فضل ديناره مثل وزنه ذهباً ، أو سلعة من السلع فلا بأس بذلك . وهذا في جميع البلدان سواء ، ولا يحل شيء من ذلك في بلد يحرم في بلد آخر ، وسواء الذي ابتاع به قليل من الدينار أو / كثير ، ولا خير في أن يصارف الرجل الصائغ الفضة بالخلي ، الفضة المعمولة ، ويعطيه إجارته ؛ لأن هذا الورق بالورق متفاضلاً . ولا خير في أن يأتي الرجل بالفص إلى الصائغ فيقول له : اعمله لي خاتماً حتى أعطيك أجرتك ، وقاله مالك .

قال الشافعي : ولا خير في أن يعطي الرجل الرجل مائة دينار بالمدينة على أن يعطيه مثلها بمكة إلى أجل مسمى ، أو غير أجل ؛ لأن هذا لا سلف ، ولا بيع السلف ما كان لك أخذه به ، وعليك قبوله ، وحيث أعطاكه . والبيع في الذهب ما يتقاضاه مكانهما

(١) « على ذهبه » : ليست في (ص) .

(٢) في (ب) : « ثوباً وذهباً » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

قبل أن يتفرقا ، وإذا (١) أراد أن يصح هذا له فليسلفه ذهباً ، فإن كتب له بها إلى موضع ، فقبل ، فقبضها ، فلا بأس ، وأيهما أراد أن يأخذها من المدفوع إليه ، لم يكن للمدفع إليه أن يمتنع ، وسواء فى أيهما / كان له فيه المرفق ، أو لم يكن . ومن أسلف سلفاً ، ففضى أفضل من ذلك فى العدد والوزن معاً ، فلا بأس بذلك إذا لم يكن ذلك شرطاً بينهما فى عقد السلف . ومن ادعى على رجل مالاً ، وأقام به شاهداً ، ولم يحلف ، والغريم يجحد ، ثم سأل الغريم أن يقر له بالمال إلى سنة ، فإن قال : لا أقر لك به إلا على تأخير ، كرهت ذلك له إلا أن يعلم أن المال له عليه ، فلا أكره ذلك لصاحب المال وأكرهه للغريم .

٥٢٤ ب
ص

[١٨] / مسألة بيع المصحف (٢)

ب/١٨٣
ظ (٣)١/٤٨٢
ص١/١٦٧
م

أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى رحمته الله قال : وأما المصحف يباع ، أو السيف على كل واحد منهما حلية من ذهب فلا يجوز أن يباع بالذهب ، قلّ الذهب أو كثر ؛ وذلك لأن الذهب الذى عليهما حصّة من الذهب الذى اشتراهما به ، فيدخل فى ذلك أن يكون الذهب بالذهب متفاضلاً ، أو مجهولاً أو يجمعهما جميعاً ، وهما لا يحلان إلا مثلاً بمثل ، وزنا بوزن . وهو يفسد أن يكون ذهب رديّة وذهب جيدة بذهب وسط ، وذلك أولى أن يكون فاسداً من هذا . والله أعلم .

[١٩] باب فى بيع العروض

[١٤٦٧] قال الشافعى رحمه الله : قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : أما

(١) فى (ب) : « فإذا أراد » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٢) هذه المسألة فى (ص ، م ، ظ) وليست فى المطبوعة ، ولا فى ترتيب البلقينى ، وهى ليست فى موضعها هنا فى المخطوطات ، كما تشير أرقام اللوحين فى المخطوطات ، ولكن وضعها هنا أشبه لأن الباب الذى قبلها فى موضوعها نفسه . والله عز وجل الموفق .

[١٤٦٧] هذا الحديث ذكر هنا معلقاً هكذا ، ولكن الشافعى رحمته الله سيذكره مستنداً بعد أبواب قليلة فى باب

حكم المبيع قبل القبض ويعده ، قال :

أخبرنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاوس ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : فذكره .

* خ : (٢ / ٩٨) (٣٤) كتاب البيوع - (٥٥) باب بيع الطعام قبل أن يقبض ، وبيع ما ليس عندك -

عن على بن عبد الله ، عن سفيان به .

* م : (٣ / ١١٥٩ ، ١١٦٠) (٢١) كتاب البيوع - (٨) باب بطلان بيع المبيع قبل القبض - من طريق

حماد ، عن عمرو بن دينار به .

الذى نهى عنه رسول الله ﷺ فهو الطعام أن يباع حتى يقبض . وقال ابن عباس برأيه : ولا أحسب كل شيء إلا مثله .

وهذا كما قال ابن عباس والله تعالى أعلم ؛ لأنه ليس فى الطعام معنى ليس فى غيره من البيوع ، ولا معنى يعرف إلا واحد : وهو أنى إذا ابتعت من الرجل شيئاً ، فإنما أبتاع منه عيناً أو مضموناً . وإذا ابتعت منه مضموناً ، فليست بعين . وقد يفلس فأكون قد بعث شيئاً ضمانه على من اشترته منه (١) ، وإنما بعته قبل أن يصير فى تصرفى وملكى (٢) تاماً ، ولا يجوز أن أبيع ما لا أملك (٣) تاماً ، وإن كان الذى اشترته منه عيناً ، فلو هلكت تلك العين ، انتقض البيع بينى وبينه ، فإذا بعته ولم يتم ملكها لى (٤) ، بأن يكون ضمانها منى (٥) بعته ما لم يتم لى ملكه ، ولا يجوز بيع ما لم يتم لى ملكه . ومع هذا أنه مضمون على من اشترته (٦) منه . فإذا بعث شيئاً مضموناً على غيرى ، فإن (٧) زعمت أنى لست بضامن ، فقد زعمت أنى أبيع ما لم أضمن ، ولا يجوز لأحد أن يبيع ما لا يضمن ، وإن زعمت أنى ضامن ، فعلى من الضمان ما على دون من اشترت منه . أرايت إن هلك ذلك فى يدى الذى اشترته منه ، أيؤخذ منى / شيء ؟ فإن قال : لا ، قيل : فقد بعث ما لا تضمن ، ولا يجوز (٨) بيع ما لا أضمن . وإن (٩) قيل : بل أنت ضامن ، فليس هكذا يبعه ، كيف أضمن شيئاً قد ضمته له على غيرى ؟ ولو لم يكن فى هذا شيء مما وصفت دلت عليه السنة ، وأنه فى معنى الطعام .

قال الشافعى رحمه الله عليه : قال الله تعالى : ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ [البقرة : ٢٧٥] ، وقال : ﴿ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ ﴾ [النساء : ٢٩] فكل بيع كان عن تراض من المتبايعين جائز من الزيادة فى جميع البيوع (١٠) ، إلا بيعاً حرمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، إلا الذهب والورق يداً بيد ، والمأكول والمشروب فى معنى المأكول . فكل ما أكل الآدميون وشربوا ، فلا

- (١) من هنا ساقط من (ت) .
 (٢) فى (ص ، م) : « أملكه » .
 (٣) فى (ب) : « إلى » ، وما أثبتاه من (ص ، م) .
 (٤) هنا انتهى السقط من (ت) .
 (٥) فى (ص) : « متى » بدل « من » .
 (٦) فى (ص ، م) : « فإذا زعمت » .
 (٧) فى (ص ، م) : « فإن قيل » .
 (٨) فى (ص ، م) : « قبل أن يصير فى ملكى تاماً » .
 (٩) فى (ب) : « إلى » ، وما أثبتاه من (ص ، م) .
 (١٠) فى (ص) : « متى » بدل « من » .
 (١١) فى (ص ، م) : « فإذا زعمت » .
 (١٢) فى (ص ، م) : « فإن قيل » .

ومن طرق عن السفينيين ، الثورى وابن عيينة ، عن عمرو بن دينار به . (رقم ٢٩ / ١٥٢٥) .

* مسند الحميدى : (٢ / ٢٣٦ رقم ٥٠٨) عن سفیان (بن عيينة) به .

يجوز أن يباع شئ منه بشئ من صنفه إلا مثلاً بمثل ، إن كان وزناً فوزن ، وإن كان كيلاً فكيل ، يداً / بيد ، وسواء فى ذلك الذهب والورق ، وجميع المأكول ، فإن تفرقا قبل أن يتقابضا فسد البيع بينهما ، وكذلك بيع العرايا ؛ لأنها من المأكول ، فإن تفرقا قبل أن يتقابضا فسد البيع بينهما . وإذا اختلف الصنفان مما ليس فى بعضه ببعض الربا ، فلا بأس بواحد منه باثنين أو أكثر ، يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة . وإذا جاز الفضل فى بعضه على بعض ، فلا بأس بجزاف منه بجزاف وجزاف بمعلوم . وكل ما أكله آدميون دواء فهو فى معنى المأكول مثل : الإلهيلج (١) ، والثفاء (٢) ، وجميع الأدوية .

١/٢١
ت

قال : وما عدا هذا مما أكلته البهائم ولم يأكله (٣) آدميون مثل : القرظ (٤) ، والقضب (٥) والنوى ، والحشيش ، ومثل العروض التى لا تؤكل مثل : القراطيس ، والثياب ، وغيرها ، ومثل الحيوان فلا بأس بفضله على بعض ، يداً بيد ، ونسيئة تباعدت أو تقاربت ؛ لأنه داخل فى معنى ما أحل الله من البيوع ، وخارج من معنى ما حرم رسول الله ﷺ من الفضل فى بعضه على بعض ، ودخل فى نص إحلال رسول الله ﷺ ، ثم أصحابه من (٦) بعده .

١/٥٢٥
ص

[١٤٦٨] قال الشافعى : أخبرنا الثقة ، عن الليث ، / عن أبى الزبير ، عن جابر

(١) الإلهيلج : ثمر معروف منه أصفر ، ومنه أسود ، وهو البالغ النضيج ، والواحدة بهاء ، وينفع من الخواثيق ، ويحفظ العقل ، ويزيل الصداع . (القاموس) .

وقد سبق تفسيره فى باب الريل باب الطعام بالطعام .

(٢) الثفاء : قال فى المصباح : وزان غراب : هو حب الرشاد الواحدة ثفاءة . وهو فى الصحاح والجمهرة مكتوب بالتحليل ، ويقال : الثفاء : الخردل ويؤكل فى الاضطراب .

(٣) فى (ص) : « ولم تأكله آدميون » .

(٤) القرظ : حب السلم ، أو ثمر السنط ، وقيل : هو شجر عظيم له شوك غليظ ، وثمر أبيض ، وثمر مثل الترمس .

(٥) القضب : هو كل شجرة طالت وبسطت أغصانها ، وما قَطَعَتْ من الأغصان للسهم والقسي والقت ، وشجر تتخذ منه القسي والإسفست (القاموس) ، وقال فى المصباح : القضب وزان قلس : الرطبة ، وهى الفصفصة وقال فى البارع : كل نبت اقتضب فأكل طرياً .

(٦) فى (ص ، م) : « ثم أصحابه بعده » .

[١٤٦٨] روى الإمام الشافعى - رحمة الله عليه - هذا الحديث مختصراً ، ورواه فى باب بيع الحيوان والسلف

فيه - الآتى - إن شاء الله عز وجل ، فقال : أخبرنا الثقة يحيى بن حسان عن الليث ، عن أبى الزبير ، عن جابر قال : جاء عبد ، فبايع رسول الله ﷺ على الهجرة ، ولم يسمع أنه عبد ، فجاء سيده يريد ، فقال النبى ﷺ : « به » ، فاشتراه بعبدين أسودين ، ثم لم يبايع أحداً حتى يسأله : أعبد هو أم حر ؟ . (رقم ١٥٨٠) .

ابن عبد الله : أن النبى ﷺ اشترى عبداً بعبدين .

[١٤٦٩] قال الشافعى : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر : أنه باع بغيراً له بأربعة أبرة مضمونة عليه بالربذة .

[١٤٧٠] قال الشافعى : أخبرنا مالك ، عن صالح بن كيسان ، عن الحسن بن محمد بن على : أن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه باع بغيراً يقال له : عصيفير بعشرين بغيراً إلى أجل .

[١٤٧١] قال الشافعى : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب : أنه قال :

= * م : (٣ / ١٢٢٥) (٢٢) كتاب المساقاة - (٢٣) باب جواز بيع الحيوان بالحيوان من جنسه متفاضلاً - عن يحيى بن يحيى التميمى ، وابن رُمح عن الليث ، وعن قتيبة بن سعيد عن الليث ، به .
[١٤٦٩] * ط : (٢ / ٦٥٢) (٣١) كتاب البيوع - (٢٥) باب ما يجوز من بيع الحيوان بعضه ببعض والسلف فيه ولفظه : « أن عبد الله بن عمر اشترى راحلة بأربعة أبرة مضمونة عليه يوفىها صاحبها بالربذة » . (رقم ٦٠) .

وسيروى الشافعى هذا اللفظ - إن شاء الله تعالى - فى باب بيع الحيوان والسلف فيه .
والربذة : قرية قرب المدينة .

* مصنف ابن أبى شيبة : (٤ / ٣٠٥ طبعة الخوت) كتاب البيوع - (٤٩) فى العبد بالعبدين والبغير بالبعيرين - عن هشيم ، عن أبى بشر ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه اشترى ناقة بأربعة أبرة بالربذة ، فقال الصاحب : اذهب فانظر ، فإن رضيت فقد وجب البيع . (رقم ٢٠٤٢٨) .
* خ : (٢ / ١٢١) (٣٤) كتاب البيوع - (١٠٨) باب بيع العبد والحيوان بالحيوان نسيتاً - تعليقاً .
[١٤٧٠] * ط : (الموضع السابق) . رقم (٥٩) .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٢٢) كتاب البيوع - باب بيع الحيوان بالحيوان - عن الأسلمى ومالك ، عن صالح به . وفيه : « بعشرين جملاً نسيتاً » . رقم (١٤١٤٢) .
[١٤٧١] * ط : (٢ / ٦٥٤) (٣١) كتاب البيوع - (٢٦) باب ما لا يجوز من بيع الحيوان - وفيه : والمضامين بيع ما فى بطون إناث الإبل ، والملاقيح بيع ما فى ظهور الجمال . (رقم ٦٣) .
وقد رواه مالك قبل هذا حديثاً يفسر حبل الحبلية .

عن نافع ، عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع حبل الحبلية ، وكان يبعاً يتبايعه أهل الجاهلية ، كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تتجج الناقة (أى تلد) ، ثم تتج ما فى بطنها .
وقد رواه الشافعى فى السنن (١ / ٢٢٧) . (رقم ٢٣٢) .

وهذا مستفق عليه (خ : ٣٤ كتاب البيوع - ٦١ باب بيع الغرر ، وحبل الحبلية - م : ٢١ كتاب البيوع - ٣ باب تحريم بيع حبل الحبلية) .

قال البيهقى فى المعرفة (٤ / ٤١١) : وفى رواية المزنى عن الشافعى أنه قال : المضامين : ما فى ظهور الجمال ، والملاقيح ما فى بطون الإناث .

قال المزنى : وأعلمت بقوله عبد الملك بن هشام ، فأنشدنى شاهداً له من شعر العرب .

قال البيهقى : وكذلك فسرهُ أبو عبيد ، كما قال الشافعى .

أقول : وهى فى رواية الربيع أيضاً ، وستأتى فى باب الحيوان والسلف فيه برقم [١٥٨٦] إن شاء الله عز وجل وتعالى .

لا ربا فى الحيوان ، وإنما نهى من (١) الحيوان عن المضامين ، والملاقيح ، وحبل الحبلة .

[١٤٧٢] قال الشافعى : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، أنه سئل عن بيع ببعيرين إلى أجل فقال : لا بأس به .

[١٤٧٣] قال الشافعى : أخبرنا ابن علية إن شاء الله - شك الربيع - عن سلمة بن علقمة - شككت - عن محمد بن سيرين : أنه سئل عن بيع الحديد بالحديد فقال : الله أعلم ، أما هم فكانوا يتبايعون الدرّج بالأدراع .

قال الشافعى : ولا بأس بالبعير بالبعيرين مثله ، وأكثر؛ يبدأ بيد ونسيئة . فإذا تنحى عن أن يكون فى معنى ما لا يجوز الفضل فى بعضه على بعض ، فالتقد منه ، والدين سواء ، ولا (٢) بأس باستسلاف الحيوان كله إلا الولائد وإنما كرهت استسلاف الولائد ؛ لأن من استسلف أمة كان له أن يردّها بعينها ، فإذا كان له أن يردّها بعينها ، وجعلته مالكا لها بالسلف جعلته يطؤها ويردّها . وقد حاط الله جل ثناؤه . ثم رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ، ثم المسلمون الفروج ، فجعل المرأة لا تنكح - والنكاح حلال - إلا بولى وشهود . ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يخلو بها رجل فى حضر أو سفر . ولم يحرم ذلك فى شيء مما خلق الله غيرها . جعل الأموال مرهونة ومبيعة بغير بينة ، ولم يجعل المرأة هكذا حتى حاطها فيما أحل الله لها بالولى والشهود . ففرقنا بين حكم الفروج وغيرها بما فرق الله ورسوله ، ثم المسلمون بينها (٣) .

وإذا باع الرجل غنما بدنانير إلى أجل ، فحلت الدنانير ، فأعطاه بها غنما من صنف غنمه ، أو غير صنفها ، فهو سواء ، ولا يجوز إلا أن يكون حاضرا . ولا تكون الدنانير

(١) فى (ص) : « وإنما نهى عن » . (٢) فى (ص) : « فلا بأس » .

(٣) فى (ب) : « بينهما » وما أثبتناه من (ص ، م) وفى (ت) : « فيها » بدلا من : « بينها » .

= وقد روى البخارى تعليقا : وقال ابن سيرين : لا ربا فى الحيوان : البعير بالبعيرين والشاة بالشاتين إلى أجل (خ ٢ / ١٢١ - ٣٤ كتاب البيوع - ١٠٨ باب بيع العبد والحيوان بالحيوان نسيئة) .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٢٠) الموضع السابق - عن معمر ، عن الزهرى سأله عن الحيوان بالحيوان نسيئة ، فقال : سئل ابن المسيب عنه ، فقال : مثله . وقال : والمضامين ما فى أصلاب الإبل ، والملاقيح : ما فى بطونها ، وحبل الحبلة : ولد ولد هذه الناقة . (رقم ١٤١٣٧) .

[١٤٧٢] * ط : (٢ / ٦٥٢) (٣١) كتاب البيوع - (٢٥) باب ما يجوز من بيع الحيوان بعضه ببعض والسلف فيه (رقم ٦١) . وفيه : فقال : لا بأس بذلك .

* مصنف ابن أبى شيبة : (٤ / ٣٠٦) كتاب البيوع - (٤٩) فى العبد بالعبد ، والبعير بالبعيرين ، عن حماد بن خالد ، عن مالك به .

[١٤٧٣] لم أعره عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى المعرفة (٤ / ٣٠١) وفى السنن الكبرى (٥ / ٢٨٧) .

والدراهم في معنى ما أبيع^(١) به من العروض، فلا يجوز بيعه حتى يقبض . ولا بأس بالسلف في الحيوان كله بصفة معلومة ، وأجل معلوم ، والسلف فيها اشتراء لها ، وشراؤها غير استلافها ، فيجوز ذلك في / الولائد وغير الولائد^(٢) ولا خير في السلف إلا أن يكون مضموناً على المُسَلِّف^(٣) ، مأموناً في الظاهر أن يُعَوَّز^(٤) ، ولا خير في أن يسلف^(٥) في ثمر حائط بعينه ، ولا نتاج ماشية بعينها ؛ لأن هذا يكون ولا يكون . ومن سلف في عرض من العروض ، أو شيء من الحيوان ، فلما حل أجله سأله بائه أن يشتريه منه بمثل ثمنه ، أو أقل ، أو أكثر ، أو بعرض ، كان ذلك العرض مخالفاً له / أو مثله ، فلا خير في أن يبيعه بحال ؛ لأنه يبيع مالم يقبض .

وإذا سلف الرجل في عرض من العروض إلى أجل ، فعجل له المسلف قبل محل الأجل ، فلا بأس . ولا خير في أن يعجله له على أن يضع عنه ، ولا في أن يعجله على أن يزيده المُسَلِّف ؛ لأن هذا بيع يحدثانه غير البيع الأول . ولا خير في أن يعطيه من غير الصنف الذي سلفه عليه ؛ لأن هذا بيع يحدثه . وإنما يجوز أن يعطيه من ذلك الصنف بعينه ، مثل شرطهما ، أو أكثر ، فيكون متطوعاً . وإن أعطاه من ذلك الصنف أقل من شرطه على غير شرطه^(٦) ، فلا بأس ، كما أنه لو فعل بعد محله جاز . وإن أعطاه على شرط فلا خير فيه ؛ لأنه ينقصه على أن^(٧) يعجله ، وكذلك لا يأخذ بعض ما سلفه فيه ، وعرضاً غيره ؛ لأن ذلك بيع ما لم يقبض بعضه .

ومن سلف في صنف فأنه المُسَلِّف من ذلك الصنف بأرفع من شرطه ، فله قبضه منه ، وإن سأله زيادة على جودته فلا يجوز أن يزيده^(٨) ، إلا أن يتفاسخا البيع الأول ، ويشتري هذا شراءً جديداً ؛ لأنه إذا لم يفعل فهو شراء ما لم يعلم ، كأنه سلفه على صاع عجوة جيدة / ، فله أدنى الجيد ، فجاءه بالغاية من الجيد وقال : ردني شيئاً ، فاشتري منه الزيادة ، والزيادة غير معلومة ، لا هي كيل زاده فيزيده ، ولا هي منفصلة من البيع الأول ، فيكون إذا زاده اشتري ما لا يعلم واستوفى ما لا يعلم ، وقد قيل : إنه لو

(١) في (ب) : « ما أبيع به » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) « وغير الولائد » : ليست في (ب) وتوابعها ، وأضفناها من (ص ، م ، ت) .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « على السلف » مخالفة جميع النسخ .

(٤) في (ب) : « يعود » ، وما أثبتناه من (ص) يقينا ، و (م ، ت) تقريباً .

(٥) في طبعة الدار العلمية : « في أن سلف » مخالفة جميع النسخ .

(٦) في (ب) : « على غير شرط » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٧) في (ص ، م) : « على أنه يعجله » . (٨) في (ص) : « أن يزيده » .

سلفه^(١) فى عجوة ، فأراد أن يعطيه صيحانياً مكان العجوة لم يجز ؛ لأن هذا بيع العجوة بالصيحاني قبل أن يقبض . وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع الطعام حتى يقبض ، وهكذا كل صنف سلف فيه من طعام وعرض وغيره^(٢) ، له أن يقبضه أدنى من شرطه ، وأعلى من شرطه إذا تراضيا ؛ لأن ذلك جنس واحد . وليس له أن يقبض من غير جنس ما سلف فيه ؛ لأنه حينئذ يبيع ما اشترى قبل أن يستوفيه .

قال : ولا يأخذ إذا سلف فى جيد رديئاً على أن يزداد شيئاً ، والعلة فيه كالعلة فى أن يزيده ، ويأخذ أجود . وإذا سلف^(٣) رجل رجلاً فى عرض ، فدفع المُسَلِّفُ إلى المُسَلَّفِ ثمن ذلك العرض على أن يشتريه لنفسه ويقبضه ، كرهت ذلك . فإذا اشتراه وقبضه برئ^(٤) منه المُسَلَّفُ ، وسواء كان ذلك ببينة ، أو بغير بينة ، إذا تصادقا .

قال الشافعى رحمه الله تعالى : ولا بأس بالسلف فى كل ما أسلف فيه حالاً ، أو إلى أجل إذا حل وإن اشترى نصفه إلى أجل ، حل أن يشتري نصفه^(٥) نقداً .

وقد قال هذا ابن جريج عن عطاء ، ثم رجع عطاء عنه .

وإذا سلف رجل فى صوف لم يَجُزْ أن يسلف فيه إلا بوزن معلوم ، وصفة معلومة ، ولا يصلح أن يسلف فيه عدداً ؛ لاختلافه . ومن اشترى من رجل سلعة ، فسأله أن يقيه فيها بأن يعطيه البائع شيئاً ، أو يعطيه المشتري نقداً ، أو إلى أجل ، فلا خير فيه ، لا خير^(٦) فى الإقالة على ازدياد ، ولا نقص بحال ؛ لأنها إنما هى فسخ بيع . وهكذا لو باعه إياها ، فاستقاله على أن يُنْظَرَهُ بالثمن / لم يجز ؛ لأن النُّظْرَةَ ازدياد ، ولا خير فى الإقالة على زيادة ولا نقصان ، ولا تأخير فى كراء ولا بيع ولا غيره . وهكذا إن باعه سلعة إلى أجل ، فسأله أن يقيه ، فلم يقيه إلا على أن يشركه البائع ، ولا خير فيه ؛ لأن الشركة بيع ، وهذا بيع مالم يقبض ، ولكنه إن شاء أن يقيه فى النصف أقاله ، ولا

١ / ٢٢
ت

(١) فى (ب) : « أنه لو أسلفه » وما أثبتاه من (ص ، ت) وفى (م) : « لو أنه سلفه » .

(٢) فى (ب) : « من طعام أو عرض أو غيره » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (ب) : « وإذا أسلف » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٤) فى (ص ، م) : « تبرأ منه السلف » .

(٥) فى (ب) : « إذا حل أن يشتري بصفة إلى أجل ، حل أن يشتري بصفة نقداً » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) مع فارق أن قوله : « وإن اشترى » من (م) أما (ت ، ص) ففيهما : « وإن يشتري » ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٦) فى (ب ، م) : « أو إلى فلا خير فى الإقالة ... » وما أثبتاه من (ص) وفى (ت) : « فلا خير فيه ، لا حد فى الإقالة » وهو خطأ .

يجوز أن يكون شريكاً له .

والمبتاعان بالسلف وغيره بالخيار ، مالم يتفرقا من مقامهما الذى تبايعا فيه ، فإذا تفرقا أو خير أحدهما الآخر بعد البيع ، فاختر البيع ، فقد انقطع الخيار . ومن سلف فى طعام أو غيره إلى أجل ، فلما حل الأجل أخذ بعض ما سلف فيه ، وأقال البائع من الباقي ، فلا بأس . وكذلك لو باع حيواناً أو طعاماً إلى أجل ، فأعطاه نصف رأس ماله ، وأقاله المشتري من النصف ، وقبضه بلا زيادة ازدادها ، ولا نقصان ينقصه ، فلا بأس .

قال : ولا يجوز من البيوع إلا ثلاثة : بيع عين بعينها حاضرة ، وبيع عين غائبة ، فإذا رآها المشتري فهو بالخيار فيها . ولا يصلح أن تباع العين الغائبة بصفة ، ولا إلى أجل ؛ لأنها قد تدرك قبل الأجل ، فيتنازع الرجل ما يمنع منه وهو يقدر على قبضه ، وأنها قد تتلف قبل ^(١) تدرك ، فلا تكون مضمونة ، والبيع الثالث صفة مضمونة إذا جاء بها صاحبها على الصفة لزمته مشتريها ، ويكلف أن يأتى بها من حيث شاء .

قال أبو يعقوب : الذى كان يأخذ به الشافعى ويعمل به أن البيع يبعان : بيع عين حاضرة ترى ، أو بيع مضمون إلى أجل معلوم ، ولا ثالث لهما .

قال الربيع : قد رجع الشافعى عن بيع خيار الرؤية .

قال الشافعى رحمه الله تعالى : ومن باع سلعة من السلع إلى أجل من الآجال وقبضها المشتري ، فلا بأس أن يبيعها الذى اشتراها بأقل من الثمن ، أو أكثر ، ودين ونقد ؛ لأنها بيعه غير البيعة الأولى .

١ / ٢٠٤
م

وقد قال بعض الناس : لا يشتريها البائع بأقل من الثمن ، / وزعم أن القياس فى ذلك جائز ، ولكنه زعم تبع الأثر ، ومحمود منه أن يتبع الأثر الصحيح ، فلما سئل عن الأثر : إذا هو :

١ / ٥٢٦
ص

[١٤٧٤] أبو إسحاق عن امرأته عالية بنت أنفع : أنها دخلت / مع امرأة أبى السفر

(١) فى (ب) : « قبل أن تدرك » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

[١٤٧٤] هذا الأثر لم يروه الإمام الشافعى كما ترى ، وإنما ذكر أن بعض مخالفه استدلل به . وقد ضعفه الإمام الشافعى بجهالة امرأة أبى إسحاق .

* الجمعيات : (١ / ١٥٥ - ١٥٦) : أبو القاسم البغوى ، عن شعبة ، عن أبى إسحاق قال : دخلت امرأتى على عائشة وأم ولد لزيد بن أرقم ، فقالت لها أم ولد زيد بن أرقم : إنى بعث من زيد عبداً بشمانئة نسيئة ، واشتريته منه بستمئة نقداً . فقالت عائشة : أبلغى زيداً أن قد أبطلت جهادك مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب ، بشئ ما شئت ، وبشئ ما اشتريت . (رقم ٤٥٣) . =

على عائشة رضي الله عنها ، فذكرت لعائشة أن زيد بن أرقم باع شيئاً إلى العطاء ثم اشتراه بأقل مما باعه به ، فقالت عائشة : أخبرى زيد بن أرقم أن الله قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب .

قال الشافعى : فقيـل له : ثبت (١) هذا الحديث عن عائشة ؟ فقال : أبو إسحاق رواه عن امرأته ، فقيـل : فتعرف امرأته بشيء يثبت به حديثها ، فما علمته قال شيئاً ، فقلت : ترد حديث بُسْرَةَ بنت صفوان مهاجرة معروفة بالفضل ، بأن تقول : حديث امرأة ، وتحتج بحديث امرأة ليست عندك منها معرفة أكثر من أن زوجها روى عنها ، ولو كان هذا من حديث من يثبت حديثه ، هل كان أكثر ما فى هذا إلا أن زيد بن أرقم وعائشة اختلفا ؛ لأنك (٢) تعلم أن زيدا لا يبيع إلا ما يراه حلالاً له ، ورأته عائشة حراماً ، وزعمت أن القياس مع قول زيد ، فكيف لم تذهب إلى قول زيد ومعه القياس ، وأنت تذهب إلى القياس فى بعض الحالات فتترك به السنة الثابتة ؟ قال : أفليس (٣) قول عائشة

(١) فى (ص) : « يثبت » . (٢) فى (ص) : « لأن تعلم » .

(٣) فى (ص) : « فليس » بدون همزة الاستفهام .

= وقد رواه البيهقى (٣٣٠ / ٥) كتاب البيوع - باب الرجل يبيع الشيء إلى أجل ، ثم يشتره بأقل - من طريقين : أحدهما طريق أبى القاسم البغوى هذا ، ثم قال البيهقى : كذا جاء به شعبة عن طريق الإرسال .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ١٨٤ - ١٨٥) فى باب الرجل يبيع السلعة ثم يريد اشتراها بنقد - عن معمر والثورى عن أبى إسحاق ، عن امرأته ... فذكره .

وفيه : « فقالت المرأة لعائشة : أرايت إن أخذت رأس مالى ، ورددت عليه الفضل ؟ » . قالت : « لَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّبَعَهَا » الآية [البقرة : ٢٧٥] « وَإِنْ تَبِعْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ » الآية [البقرة : ٢٧٩] . (رقم ١٤٨١٢) .

وعن الثورى ، عن أبى إسحاق عن امرأته قالت : سمعت امرأة أبى السفر تقول : سألت عائشة ، فقلت : بيعت زيد بن أرقم جارية إلى العطاء : وذكر نحوه . (رقم ١٤٨١٣) .

قال الماردينى فى الجوهر النقى : « العالية معروفة ، روى عنها زوجها وابنها ، وهما إمامان ، والحق أن الشافعى ضعف هذا من حيث متنه فقال : قد تكون عائشة لو كان هذا ثابتاً عنها عابت عليها يبيعاً إلى العطاء ؛ لأنه أجل غير معلوم ، وهذا مالا نجيـزه ؛ لا أنها عابت عليها ما اشترت بنقد وقد باعته إلى أجل . ولو اختلف بعض أصحاب النبى ﷺ فى شيء ، فقال بعضهم فيه شيئاً ، وقال غيره خلافه كان أصل ما نذهب إليه أنا نأخذ بقول الذى معه القياس ، والذى معه القياس قول زيد بن أرقم . قال : وجملته هذا أنا لا تثبت مثله على عائشة مع أن زيد بن أرقم لا يبيع إلا ما يراه حلالاً ، ولا يتناع إلا مثله ، ولو أن رجلاً باع شيئاً أو ابتاعه نراه نحن محرماً ، وهو يراه حلالاً لم نزع أن الله عز وجل يحبط من عمله شيئاً » . (هامش السنن ٥ / ٣٣١) .

مخالفاً لقول زيد ؟ قيل : ما تدرى لعلها إنما خالفته فى أنه باع إلى العطاء ، ونحن نخالفه فى هذا الموضع ؛ لأنه أجل غير معلوم ، فأما إن اشتراها / بأقل مما باعه بها ، فלعلها لم تخالفه فيه قط ، لعلها رأت البيع إلى العطاء مفسوخاً ، ورأت بيعه إلى العطاء لا يجوز ، فرأته لم يملك ما باع .

ولا بأس فى أن يسلف الرجل فيما ليس عنده أصله . وإذا أرى الرجل الرجل السلعة فقال : اشتر هذه وأربحك فيها كذا ، فاشترها الرجل ، فالشراء جائز . والذي قال : أربحك فيها بالخيار ، إن شاء أحدث فيها بيعاً ، وإن شاء تركه . وهكذا إن قال : اشتر لى متاعاً ووصفه له ، أو متاعاً ، أى متاع شئت ، وأنا أربحك فيه ، فكل هذا سواء . يجوز البيع الأول ، ويكون هذا فيما أعطى من نفسه بالخيار ، وسواء فى هذا ما وصفت إن كان قال له (١) : ابتاعه ، وأشتره منك بنقد ، أو دين ، يجوز البيع الأول ، ويكونان بالخيار فى البيع الآخر . فإن جدده جاز ، وإن تبايعا به على أن ألزما أنفسهما الأمر الأول فهو مفسوخ من قبل شيئين : أحدهما : أنه تبايعاه قبل (٢) يملكه البائع .

والثانى : أنه على مخاطرة أنك إن اشترته على كذا أربحك فيه كذا . وإن اشترى الرجل طعاماً إلى أجل فقبضه ، فلا بأس أن يبيعه ممن اشتراه منه ، ومن غيره بنقد ، وإلى أجل ، وسواء (٣) فى هذا المعنيين وغير المعنيين (٤) . وإذا باع الرجل السلعة بنقد ، أو إلى أجل (٥) ، فقسَّوم (٦) بها المتبايع ، فبارت عليه ، أو باعها بوضع ، أو هلك من يده ، فسأل البائع أن يضع عنه من ثمنها شيئاً ، أو يهبها كلها ، فذلك إلى البائع إن شاء فعل ، وإن شاء لم يفعل ، من قبل أن الثمن له لازم فإن شاء ترك له من الثمن اللازم ، وإن شاء لم يترك ، وسواء كان هذا عن عادة اعتادها أو غير عادة . وسواء أحدثا هذا فى أول بيعة تبايعا (٧) به أو بعد مائة بيعة ، ليس للعادة التى اعتادها معنى يحل شيئاً ولا يحرمه ، وكذلك الموعد ، إن كان قبل العقد أو بعده . فإن عقد البيع على موعد أنه إن وضع فى البيع وضع عنه ، فالبيع مفسوخ ؛ لأن الثمن غير معلوم .

(١) « له » : ليست فى (ب) وهى فى (ص ، ت ، م) .

(٢) فى (ب) : « قبل أن يملكه » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٣ - ٥) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

(٤) فى (ب) : « المعنيين وغير المعنيين » وما أثبتاه من (ص ، م) .

(٦) التساوم : أن يعرض البائع سلعته بثمن ما ، ويطلبه الآخر بثمن دونه .

(٧) فى (ص) : « تبايعانه » .

وليس تفسد البيوع أبداً ولا النكاح ، ولا شىء أبداً إلا بالعقد ، فإذا عقد عقداً صحيحاً لم يفسده شىء تقدمه ، ولا تأخر عنه ، كما إذا عقد عقداً فاسداً (١) لم يصلحه شىء تقدمه ، ولا تأخر عنه ، إلا بتجديد عقد صحيح .

وإذا اشترى الرجل من الرجل طعاماً بدينار ، على أن الدينار عليه إلى شهر ، إلا أن يبيع الطعام قبل ذلك ، فيعطيه ما باع من الطعام فلا خير فيه ؛ لأنه إلى أجل غير معلوم . ولو باعه إلى شهر ، ولم يشترط فى العقد شيئاً أكثر من ذلك ، ثم قال له : إن بعته أعطيتك قبل الشهر ، كان جائزاً وكان موعداً ، إن شاء وفى له ، وإن شاء لم يف له ؛ لأنه (٢) لا يفسد حتى يكون فى العقد .

وإذا ابتاع رجل طعاماً سُمى (٣) الثمن إلى أجل ، والطعام نقد / ، وقبض الطعام ، فلا بأس أن يبيع الطعام بحدائثة القبض ، وبعد زمان (٤) إذا صار من ضمانه من الذى اشترى منه ومن غيره ، وينقد ، وإلى أجل ؛ لأن البيعة الآخرة غير البيعة الأولى . وإذا سلف رجل فى العروض والطعام الذى يتغير إلى أجل ، فليس عليه أن يقبضه حتى يحل أجله ، فإذا حل أجله جبر على قبضه ، وسواء عرضه عليه قبل أن يحل الأجل بساعة أو بسنة . وإن اجتمعا على الرضا بقبضه فلا بأس ، وسواء كان ذلك قبل أن يحل الأجل بسنة أو بساعة .

وإذا ابتاع الرجل شيئاً من الحيوان أو غيره غائباً عنه ، والمشتري يعرفه بعينه ، فالشراء جائز / ، وهو مضمون من مال البائع حتى يقبضه المشتري ، فإذا كان المشتري لم يره فهو بالخيار إذا رآه من عيب ومن غير عيب وسواء وصف له ، أو لم يوصف / ، إذا اشتراه بعينه غير مضمون على صاحبه فهو سواء ، وهو شراء عين . ولو جاء به على الصفة ، إذا لم يكن رآه ، لم يلزمه أن يأخذ ، إلا أن يشاء ، وسواء أدركتها الصفة (٥) حية أو ميتة . ولو أنه اشتراه على صفة مضمونة إلى أجل معلوم ، فجاء بالصفة ، لزم المشتري أحب أو كره ، وذلك أن شراءه ليس بعين . ولو وجد تلك الصفة فى يد البائع ، فأراد أن يأخذها ، كان للبائع أن يمنعه إياها إذا أعطاه صفة غيرها . وهذا فرق بين

٥٢٦/ب
ص

٢٠٤/ب
١/٢٣
ت

(١) فى (ص) : « كما إذا عقد فاسد » وهى كذلك فى (ت) و « فاسداً » منصوبة .

(٢) فى (ص) : « لا يفسد » بدون : « لأنه » وفى (م) كذلك وفيها : « ولا يفسد » .

(٣) فى (ص) : « بشئ الثمن » وكذلك فى (م ، ت) : « إلا أنها غير منقوطة نقطاً كاملاً فيهما » .

(٤) هنا حذف وتحريف فى طبعة الدار العلمية .

(٥) فى (ب) : « وسواء أدركتها بالصفة » وفى (ت) : « وسواء أدركها الصفة » ، وما أثبتناه من (ص ، م) .

شراء الأعيان ، والصفات ؛ الأعيان لا يجوز أن يحول الشراء منها فى غيرها ، إلا أن يرضى المبتاع . والصفات يجوز أن تحول صفة فى غيرها ، إذا أوفى أدنى صفة .

ويجوز النقد فى الشيء الغائب ، وفى الشيء الحاضر (١) بالخيار ، وليس هذا من بيع وسلف بسبيل . وإذا اشترى الرجل الشيء إلى أجل ثم تطوع بالنقد ، فلا بأس . وإذا اشترى ولم (٢) يُسمَّ أجلاً ، فهو بنقد ، ولا (٣) ألزمه أن يدفع الثمن حتى يدفع إليه ما اشترى . وإذا اشترى الرجل الجارية أو العبد ، وقد رآه وهو غائب عنه ، وأبرأ البائع من عيب به ثم أتاه به ، فقال : قد زاد العيب ، فالقول قول المشتري مع يمينه . ولا تباع السلعة الغائبة على أنها إن تلفت فعلى صاحبها مثلها ، ولا بأس أن يشتري الشيء الغائب بدين إلى أجل معلوم ، والأجل من يوم تقع الصفقة ، فإن قال : أشتريها منك إلى شهر من يوم أقبض السلعة فالشراء باطل ؛ لأنه قد يقبضها فى يوم ، ويقبض (٤) بعد شهر وأكثر .

ب/٤٧٦
ص

[٢٠] / باب فى بيع الغائب إلى أجل

قال الشافعى رحمه الله : وإذا باع الرجل من الرجل عبداً له غائباً بذهب ديناً له على آخر ، أو غائبة عنه ببلد فالبيع باطل .

قال : وكذلك لو باعه عبداً أو دفعه (٥) إليه ، إلا أن يدفعه إليه ويرضى الآخر بحواله على رجل ، فأما أن يبيعه إياه ويقول : خذ ذهبى الغائبة ، على أنه إن لم يجدها فالمشتري ضامن لها ، فالبيع باطل ؛ لأن هذا أجل غير معلوم ، وبيع بغير مدة ومحولاً (٦) فى ذمة أخرى .

قال الشافعى : ومن أتى حائكاً فاشترى منه ثوباً على منسجه قد بقى منه بعضه ، فلا خير فيه ، نقده أو لم ينقده ؛ لأنه لا يدري كيف يخرج باقى الثوب ، وهذا لا بيع عين

(١) فى (ص ، م ، ت) : « وفى الشيء بالخيار » دون كلمة الحاضر ، وما أثبتناه من (ب) والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) فى (م) : « وإذا اشترى لم يسم أجلاً » بدون العطف .

(٣) فى (م) : « وإلا ألزمه » وفى (ص) : « فلا ألزمه » وما أثبتناه من (ب ، ت) .

(٤) فى (ب) : « فى يوم ، ويقبضها » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ب) : « ودفعه إليه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٦) فى (ص ، م) : « ومحولاً » .

يرأها ، ولا صفة مضمونة .

قال : ولا بأس بشراء الدار حاضرة وغائبة (١) ، ونقد ثمنها ، ومُدَارَعَةٌ (٢) وغير مُدَارَعَةٌ .

قال : ولا بأس بالنقد فى بيع الخيار .

قال : وإذا اشترى الرجل بالخيار وقبض المُشْتَرَى ، فالمشترى ضامن حتى يرد السلعة كما أخذها ، وسواء كان الخيار للبائع ، أو للمشتري ، أولهما معاً . وإذا باع الرجل السلعة وهو بالخيار ، فليس للذى عليه الخيار أن يرد ، إنما يرد الذى له الخيار .

قال : وبيع الخيار جائز . من باع جارية للمشتري قبضها ، وليس عليه وضعها للاستبراء ، ويستبرئها المشتري عنده ، وإذا قبضها المشتري فهي من ضمانه ، وفى ملكه . وإذا حال البائع بينه وبينها ، وضعها على يدي عدل (٣) يستبرئها ، فهي من ضمان البائع حتى يقبضها المشتري ، ثم يكون هو الذى يضعها ، ويجوز بيع المشتري فيها ، ولا يجوز بيع البائع حتى يردها المشتري ، أو يتفاسخا / البيع . ومن اشترى جارية بالخيار ، فمات قبل (٤) يختار ، فورثته يقومون مقامه . وإذا باع الرجل السلعة / لرجل ، واستثنى رضا المبيع له ما بينه وبين ثلاث ، فإن رضى المبيع (٦) له فالبيع جائز ، وإن أراد الرد فله الرد ، وإن جعل الرد إلى غيره فليس ذلك له ، إلا أن يجعله وكيلاً برد ، أو إجازة ، فتجوز الوكالة عن أمره .

١/٥٢٧
ص
٢٣/ب
ت

قال الشافعى : ومن باع سلعة على رضا غيره ، كان للذى شرط (٧) له الرضا الرد ، ولم يكن للبائع . فإن قال : على أن أستمّر ، فليس له أن يرد حتى يقول : قد استأمرت ، فأمرت بالرد .

قال الشافعى : ولا خير فى أن يشتري الرجل الدابة بعينها على أن يقبضها بعد سنة ؛ لأنها قد تتغير إلى سنة وتتلّف . ولا (٨) خير فى أن يبيع الرجل الدابة ، ويشترط (٩) ركوها قلّ ذلك أو كثر (١٠) .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « غائبة وحاضرة » . (٢) مُدَارَعَةٌ : أى معلوم مساحتها بالذراع .

(٣) « عدل » : سقطت من (ص) .

(٤) فى (ب) : « قبل أن يختار » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) بدون « أن » .

(٥) فى (ص) : « فإذا باع » .

(٦) فى (ص ، ت) : « فإن رضى المبيع فهي له » بزيادة « فهي » .

(٧) فى (ص ، م) : « شرطه » . (٨ - ١٠) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٩) فى (ب) : « وشرط ركوها » .

قال : ولا خير في أن يبيع الرجل الدابة ويشترط عقاقها (١) . ولو قال : هي عقوق ولم (٢) يشترط ذلك ، لم يكن بذلك بأس (٣) . وإذا باع الرجل ولد جاريته ، على أن عليه رضاعه ومؤنته سنة أو أقل فالبيع باطل ؛ لأنه قد يموت قبل سنة ، فلو كان مضموناً للمشتري فضل الرضاع لم يجز ؛ لأنه وقع لا يعرف حصته من حصة البيع ولو كان مضموناً من البائع كان عيناً يقدر على قبضها ، ولا يقدر على قبضها إلا بعد سنة ، ويكون (٤) دونها ويبع وإجارة .

[٢١] / باب ثمر الحائط يباع أصله ١/١٥٤ ظ (٣) ١/٤٦٤ ص ٢/٢٢٦ ب ١/١٥٢ م

[١٤٧٥] أخبرنا الشافعي رحمه الله قال : أخبرنا سفيان ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه : أن رسول الله ﷺ قال : « من باع نخلاً بعد أن تُؤبر (٥) فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع » .

[١٤٧٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن

-
- (١) العقاق : ككتاب وسحاب : الحَمْلُ بعينه ، وفرس عقوق : كصبور حامل أو حائل ، ضد ، أو هو على التفاضل جمع عقق . (القاموس) .
 (٢) في (ص ، م) : « لم يشترط » بدون حرف العطف .
 (٣) في (ص ، م) : « بأساً » منصوبة .
 (٤) في (ص ، م) : « ويموت دونها » بدل : « ويكون دونها » .
 (٥) التأبير : التلقيح ، وهو أن يشق طلع الإناث . ويؤخذ من طلع الذكر فيؤبر فيه .

-
- [١٤٧٥] * م : (٣ / ١١٧٢) (٢١) كتاب البيوع - (١٥) باب من باع نخلاً عليها ثمر - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك ، عن نافع عن ابن عمر نحوه (رقم ٧٧ / ١٥٤٣) .
 ومن طرق عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر نحوه . (رقم ٧٨ / ١٥٤٣) .
 ومن طريق الليث ، عن نافع عن ، ابن عمر نحوه .
 ومن طريق أيوب ، عن نافع نحوه (رقم ٧٩ / ١٥٤٣) .
 ومن طريق الليث ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن عبد الله بن عمر نحوه ، وزاد : « ومن ابتاع عبداً فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع » .
 ومن طريق سفيان بن عيينة ، عن الزهري نحوه ، بالأميرين .
 ومن طريق حرملة بن يحيى ، عن ابن وهب ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه بمثله (بالأميرين : التخل ، والعبد) . (رقم ٨٠ / ١٥٤٣) .
 [١٤٧٦] هذا طريق آخر للحديث السابق ، وتخريجه مكمل للتخريج السابق :
 * ط : (٢ / ٦١٧) (٣١) كتاب البيوع - (٧) باب ما جاء في ثمر المال يباع أصله . (رقم ٩) . =

٨٠ _____ كتاب البيوع / باب ثمر الحائط يباع أصله

ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: « من باع نخلاً قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع ».

قال الشافعي رحمه الله: وهذا الحديث ثابت عندنا عن رسول الله ﷺ وبه نأخذ .

١/٢٢٧ ج / وفيه دلالات :

إحداها : لا يشكل في أن الحائط إذا بيع وقد أبر نخله فالثمرة لبائعه، إلا أن يشترطها مبتاعه ، فيكون مما وقعت عليه صفقة البيع ، ويكون لها حصة من الثمن .

قال : والثانية : أن الحائط إذا بيع ولم يؤبر نخله فالثمرة للمشتري ؛ لأن رسول الله ﷺ إذا حد فقال : « إذا أبر فثمرته للبائع (١) » فقد أخبر أن حكمه إذا لم يؤبر غير حكمه إذا أبر ، ولا يكون ما فيه إلا للبائع أو المشتري (٢) ، لا لغيرهما ، ولا موقوفاً . فمن باع حائطا لم يؤبر ، فالثمرة للمشتري / بغير شرط استدلالاً بوجوداً بالسنة .

ب/١٥٤
ظ (٣)

قال : ومن باع أصل فحل نخل ، أو فحول (٣) ، بعد أن تؤبر إناث النخل ، فثمرها (٤) للبائع إلا أن يشترط المبتاع . ومن باع نخلاً (٥) قبل أن تؤبر إناث النخل (٦) فالثمرة للمشتري .

(١) في (ص ، ج ، م ، ظ) : « فثمره للبائع » .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « أو للمشتري » مخالفة لجميع النسخ .

(٣) « أو فحول » : ساقطة من (م) . (٤ ، ٦) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٥) في (ب) : « فحلاً » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

* خ : (٢ / ١١٤) (٣٤) كتاب البيوع - (٩٠) باب من باع نخلاً قد أبرت - عن عبد الله بن يوسف ،

عن مالك به . (رقم ٢٢٠٤) . وأطرافه في (٢٢٠٣ ، ٢٢٠٦ ، ٢٣٧٩ ، ٢٧١٦) .

وفي (٢ / ٢٧٤) (٥٤) كتاب الشروط - (٢) باب إذا باع نخلاً قد أبرت - عن عبد الله بن يوسف

به . (٢٧١٦) .

وفي (٢ / ١٦٩ - ١٧٠) (٤٢) كتاب الشرب والمساقاة - (١٦) باب تحلب الإبل على الماء - عن

عبد الله بن يوسف ، عن الليث ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه به ، وزاد : ومن ابتاع

عبداً وله مال فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع .

قال : وعن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن عمر في العبد . (رقم ٢٣٧٩) .

وفي (٢ / ١١١٣) الموضع الأول - قال البخاري : (وقال لي إبراهيم ، أخبرنا هشام ، أخبرنا ابن

جريج قال : سمعت ابن أبي مليكة يخبر عن نافع ، مولى ابن عمر : أنما نخل بيعت قد أبرت - لم

يذكر الثمر - فالثمر للذي أبرها ، وكذلك العبد والحُرث ، سمي له نافع هذه الثلاث . (رقم

٢٢٠٣) . وانظر التخريج السابق فقد أخرجه مسلم من طريق مالك .

قال : والحوائض تختلف بتهامة ونجد ، والسقف فيستأخر إبار كل بلد ^(١) بقدر حرها ويردها ، وما قدر الله تعالى من إبانها ، فمن باع حائطاً منها لم يؤبر فثمره للمبتاع ، وإن أبر غيره ؛ لأن حكمه به لا بغيره . وكذلك لا يباع منها شيء حتى يبدو صلاحه ، وإن بدا صلاح غيره . وسواء كان نخل الرجل قليلاً أو كثيراً ، إذا كان في حظار واحد أو بقعة واحدة في غير حظار ، فبدا صلاح واحدة منه ، حل بيعه . ولو كان إلى جنبه / حائط له آخر ، أو لغيره ، / فبدا صلاح حائط غيره الذي هو إلى / جنبه ، لم يحل بيع ثمر حائطه بحلول بيع الذي إلى جنبه .

ب/١٥٢
م
ب/٤٦٤
ص
١/٢٤
ت

وأقل ذلك أن يرى في شيء منه الحمرة أو الصفرة . وأقل الإبار أن يكون في شيء منه الإبار فيقع عليه اسم أنه قد أبر ، كما أنه إذا بدا صلاح شيء منه وقع عليه اسم أنه قد بدا صلاحه ، واسم أنه قد أبر فيحل بيعه ، ولا ينتظر آخره بعد أن يرى ذلك في أوله .

قال : والإبار : التلقيح ، وهو أن يأخذ شيئاً من طلع الفحل فيدخل ^(٢) بين ظهرائي طلع الإناث من النخل ، فيكون له بإذن الله صلاحاً .

قال : والدلالة بالسنة في النخل قبل أن يؤبر ^(٣) ، وبعد الإبار ، في أنه داخل في البيع مثل الدلالة بالإجماع في جنين الأمة وذات الحمل من البهائم . فإن الناس لم يختلفوا في أن كل ذات حمل من بنى آدم ، ومن البهائم بيعت فحملها تبع لها ، كعضو منها داخل في البيع بلا حصة من الثمن ؛ لأنه لم يزايلها ، ومن باعها وقد ولدت فالولد غيرها ، وهو للبائع إلا أن يشترطه المبتاع ، فيكون قد وقعت عليه الصفقة ، وكانت له حصة من الثمن .

ويخالف الثمر لم يؤبر الجنين في أن له حصة من الثمن ؛ لأنه ظاهر ، وليست للجنين لأنه غير ظاهر ، ولولا ما جاء عن رسول الله ﷺ في ذلك لما كان الثمر قد طلع مثل الجنين في بطن أمه ؛ لأنه / قد يقدر على قطعه ، والتفريق بينه وبين شجره ، ويكون ذلك مباحاً منه ، والجنين لا يقدر على إخراجه حتى يُقَدَّرَ الله تعالى له ، ولا يباح لأحد إخراجه ، وإنما جمعنا بينهما حيث اجتماعاً في بعض حكمهما بأن السنة جاءت

ب/٢٢٧
ج

(١) في (ص) : « فيستأخر إبان كل بلد » .

(٢) في (ب) : « فيدخله » ، وما أثبتناه من (ص) ، م ، ج ، د ، ت ، ظ .

(٣) في (ص) ، م ، ظ : « يؤبر » ، وما أثبتناه من (ب) وهي غير منقوطة في (ج ، د ، ت) .

فى الثمر لم يؤبر بمعنى^(١) الجنين فى الإجماع ، / فجمعنا بينهما خبراً لا قياساً ؛ إذ وجدنا حكم السنة فى الثمر لم يؤبر كحكم الإجماع فى جنين الأمة ، وإنما مثلنا فيه تمثيلاً ليفقهه من سمعه من غير أن يكون الخبر عن رسول الله ﷺ يحتاج إلى أن يقاس على شيء ، بل الأشياء تكون له تبعاً .

قال : ولو باع رجل أصل حائط ، وقد تشقق طلع إنائه أو شيء منه ، فأخر إبارَه ، وقد أبر غيره ممن حاله مثل حاله ، كان حكمه حكم ما تأبر ؛ لأنه قد جاء عليه وقت الإبار وظهرت الثمرة ، ورؤيت^(٢) بعد تغييرها فى الجُفِّ^(٣) قال : وإذا بدأ فى إبار شيء منه كان جميع ثمر الحائط المبيع للبائع ، كما يكون إذا رؤيت^(٤) فى شيء من الحائط الحمرة أو الصفرة حل بيع الثمرة ، وإن كان بعضه ، أو أكثره ، لم يحمر ولم^(٥) يصفر .

قال : والكُرْسُفُ إذا بيع أصله ، كالنخل ، إذا خرج من جوزه ولم ينشق فهو للمشتري ، وإذا انشق جوزه فهو للبائع ، كما يكون الطلع قبل الإبار^(٦) وبعده .

قال : فإن قال قائل : فلماذا جعل النبى ﷺ الثمرة للبائع إذا أبر ، فكيف قلت : يكون له إذا استأبر ، وإن لم يؤبر ؟ قيل له - إن شاء الله تعالى : لا معنى للإبار إلا وقته ، ولو كان الذى يوجب الثمرة للبائع أن يكون إنما يستحقها بأن يأبرها ، فاختلف هو والمشتري ، انبغى أن يكون القول قول المشتري ؛ لأن البائع يدعى شيئاً قد خرج منه إلى المشتري ، وانبغى أن تصادقاً أن يكون له ثمر كل نخلة أبرها ، ولا يكون له ثمر نخلة لم يأبرها .

قال : وما قلت من هذا هو موجود فى السنة ، فى بيع الثمر إذا بدا صلاحه ، وذلك إذا احمر أو بعضه ، وذلك وقت يأتى عليه ، وهذا مذكور فى بيع الثمار إذا بدا صلاحها .

[١٤٧٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أن عطاء أخبره : أن رجلاً باع على عهد رسول الله ﷺ حائطاً مثمراً ولم

(١) فى (ب) : « كمنى » وفى (ت) : « لمعى » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٢ ، ٤) فى (ب ، ظ) : « ريث » فى الموضعين ، وما أثبتاه من (ص ، ت ، م ، ج) .

(٣) الجُفُّ : وعاء الطَّلَع . (القاموس) .

(٥) فى (ب) : « أو يصفر » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م ، ج ، ظ) .

(٦) فى (ص) : « قبل الإبار » .

يشترط المبتاع الثمر (١) ، ولم يستثن البائع الثمر ، ولم يذكره ، فلما ثبت البيع اختلفا فى الثمر ، فاحتكما فيه إلى النبى ﷺ فقضى بالثمر للذى لقح النخل / للبائع .

٢٤ / ب

[١٤٧٨] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن ابن طاوس ، عن أبيه : أنه كان يقول فى العبد له المال ، وفى النخل الثمر : يباعان ، ولا يذكران ماله ، ولا / ثمره ، هو للبائع .

٢٢٨ / ١
ج

[١٤٧٩] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : رأيت / لو أن إنساناً باع رقبة حائط (٢) ثمر ، لم يذكر الثمرة (٣) عند البيع ، لا (٤) البائع ولا المشتري ، أو عبداً / له مال كذلك ، فلما ثبت البيع قال المبتاع : إنى أردت الثمر ، قال : لا يُصدَّق ، والبيع جائز .

٤٦٥ / ١

ص
١٥٥ / ب
ظ (٣)

[١٤٨٠] وعن ابن جريج أنه قال لعطاء : إن رجلاً أعتق عبداً له مال ؟ قال : نيته فى ذلك ، إن كان نوى فى نفسه أن ماله لا يعتق معه ، فماله كله لسيده . وبهذا كله نأخذ فى الثمرة والعبد .

قال : وإذا بيعت رقبة الحائط وقد أبرَّ شئ من نخله ، فثمرة ذلك النخل فى عامه ذلك للبائع ، ولو كان منه ما لم يؤبر ولم يطلع ؛ لأن حكم ثمرة ذلك النخل فى عامه ذلك حكم / واحد ، كما يكون إذا بدا صلاحه ولم يؤبر .

١٠٣ / ١
٢

قال : ولو أصيبت (٥) الثمرة فى يدى مشتري رقبة (٦) الحائط بجائحة تأتى عليه أو على بعضه ، فلا يكون للمشتري أن يرجع بالثمرة المصابة ، ولا بشئ منها على البائع ، فإن قال قائل : ولم لا يرجع بها ولها من الثمن حصة ؟ قيل : لأنها إنما جازت تبعاً فى البيع . ألا ترى أنها لو كانت تباع منفردة لم يحل بيعها حتى تحمر ، فلما كانت تبعاً فى بيع رقبة الحائط حل بيعها ، وكان حكمها حكم رقبة الحائط ونخله الذى يحل بيع صغيره وكبيره ، وكانت مقبوضة كقبض (٧) النخل ، وكانت المصيبة بها كالمصيبة بالنخل ؛ والمشتري لو

- (١) فى (ص) : « الثمر » بدل « الثمر » .
(٢) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « لم يذكر الثمر » .
(٣) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « فلو أصيبت » .
(٤) فى (ص) : « (٦) رقبة » : ليست فى (ت) .
(٥) فى (ب ، ت) : « لقبض النخل » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) .
(٦) رقبة الحائط : أرض الحائط .
(٧) فى (ص) : « (٤) » : « ولا البائع » .

[١٤٧٨] لم أجده عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى عن طريقه فى المعرفة (٤ / ٣١٨) .
[١٤٧٩] لم أجده عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى عن طريقه فى المعرفة (٤ / ٣١٨) .
[١٤٨٠] لم أجده عند غير الشافعى .

أصيب (١) بالنخل بعد أن يقبضها ، كانت المصيبة منه . فإن ابتاع رجل حائطاً فيه ثمر لم يؤبر ، كان له مع (٢) النخل ، أو شَرَطَه بعد ما أبر ، فكان له بالشرط مع النخل ، فلم يقبضه حتى أصيب بعض الثمر ، ففيها قولان :

أحدهما : أنه بالخيار في رد البيع ؛ لأنه لم يسلم له كما اشترى ، أو أخذه بحصته من الثمن بحسب ثمن الحائط والثمرة (٣) ، فينظر كم حصة المصاب منها ؟ فيطرح عن المشتري من أصل الثمن بقدره ، فإن كان الثمن مائة والمصاب عشر العشر مما اشترى ، طرح عنه دينار من أصل الثمن ؛ لا (٤) من قيمة المصاب ؛ لأنه شيء خرج من عقدة البيع بالمصيبة . وهكذا كل ما وقعت عليه صفقة البيع بعينه من نبات ، أو نخل ، أو غيره ، فما أصيب منه شيء بعد الصفقة وقبل قبض المشتري ، فالمشتري بالخيار في رد البيع ؛ لأنه لم يسلم إليه ، كما اشترى بكماله ، أو أخذ ما بقي بحصته من الثمن ؛ لأنه قد ملكه ملكاً صحيحاً ، وكان في أصل الملك أن كل واحد منه بحصته من الثمن المسمى ، ولا يكون للمشتري في هذا الوجه خيار .

قال : وهكذا الثمر يبتاع مع رقبة الحائط ، ويقبض ، فتصيبه الجائحة في قول من وضع الجائحة ، وفي القول الآخر / الذي حكيت فيه قولاً يخالفه سواء لا يختلفان .

٢٢٨ / ب
ج
١ / ١٥٦
ظ (٣)

والقول الثاني : أن المشتري إن شاء رد البيع / بالنقص الذي دخل عليه قبل القبض ، وإن شاء أخذه منه بجميع الثمن ، لا ينقص عنه منه شيء ؛ لأنها صفقة واحدة .

قال : فإن قال قائل : فكيف أجزتم بيع الثمرة لم يبد (٥) صلاحها مع الحائط ، وجعلتم لها حصة من الثمن ، ولم تجزوها على الانفراد ؟ قيل : بما وصفنا من السنة ، فإن قال : فكيف أجزتم بيع الدار بطرقها ومسيل مائها وأقنيتها (٦) ، وذلك غير معلوم ؟ قيل : أجزناه ؛ لأنه في معنى الثمرة التي لم يبد صلاحها تبع في البيع ، ولو بيع من هذا شيء على الانفراد لم يجز . فإن قال قائل : فكيف يكون داخلاً في جملة / البيع وهو إن يُعْضَ (٧) لم يجز بيعه على الانفراد ؟ قيل : بما وصفنا لك . فإن قال : فهل يدخل

١ / ٢٥
ت

(١) في (ص ، م ، ج) : « لو أصيبت » . (٢) في (ص) : « كان له بيع النخل » .

(٣) في (ب) : « أو الثمرة » وما أثبتاه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) في (ص) : « لأن قيمة المصاب » وهو خطأ .

(٥) في (ص) : « لم يبد » . (٦) في (ص) : « وأقنيتها » .

(٧) في (ب) : « وهو أن يعضاً » وهو خطأ ، وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ظ) وفي (ت) أشبه بكلمة :

« إن نقص » وهي إن كانت كذلك فهي خطأ أيضاً .

فى هذا العبد يباع ؟ قلت : نعم فى معنى ، وبخالفه فى آخر . فإن قال : فما المعنى الذى يدخل به فيه ؟ قيل : إذا بعناك عبداً بعناكه بكمال جوارحه ، وسمعه ، وبصره ، ولو بعناك جارحة من جوارحه فقطعها أولاً يقطعها (١) لم يجز البيع ، فهى إذا كانت فيه جازت ، وإذا أفردت منه لم يحل بيعها ؛ لأن فيها عذاباً عليه ، وليس فيها منفعة لمشتريه ولو لم تقطع . وهذا الموضع الذى يخالف فيه العبد بما وصفنا من الطرق والثمر ، وفى ذلك أنه يحل تفريق الثمر ، وقطع الطرق ، ولا يحل قطع الجارحة إلا بحكمها .

قال : وجميع ثمار الشجر فى معنى ثمر النخل إذ روى فى أوله النضج حل بيع آخره ، وهما يكونان بارزين معاً ، ولا يحل بيع واحد منهما حتى يرى فى أولهما النضج .

٤٦٥ / ب
ص

قال : وتخالف / الثمار من الأعتاب وغيرها النخل ، فتكون كل ثمرة خرجت بارزة ترى فى أول ما تخرج ، كما ترى فى آخره ، لا مثل ثمر النخل فى الطلعة يكون مُغَيَّياً (٢) ، وهو يرى يكون بارزاً ، فهو فى معنى ثمرة النخل بارزاً ، فإذا باعه شجراً مثمراً فالثمر للبائع إلا أن يشترط المبتاع ؛ لأن الثمر قد فارق أن يكون مستودعاً فى الشجر ، كما يكون الحمل مستودعاً فى الأمة ذات الحمل .

قال : ومعقول فى السنة : إذا كانت الثمرة للبائع كان على المشتري تركها فى شجرها إلى أن تبلغ الجذاذ (٣) واللقطاف ، واللقطاف من الشجر .

قال : وإذا كان لا يصلحها إلا السقى فعلى المشتري تخليه البائع ، وما يكفى الشجر من السقى ، إلى أن يُجَدَّ ويلقَط ويقطع ، فإن انقطع الماء فلا شئ على المشتري فيما أصيب به البائع فى ثمره ، وكذلك إن أصابته جائحة ، وذلك أنه لم يبعه شيئاً فسأله تسليم ما باعه .

قال : وإن انقطع الماء فكان الثمر يصلح ترك ، حتى يبلغ ، وإن كان لا يصلح لم يمنع صاحبه من قطعه ، ولا / لو كان الماء كما هو ، ولو قطعه ، فإن أراد الماء لم يكن ذلك له ، إنما يكون له من الماء ما فيه صلاح / ثمره ، فإذا / ذهب ثمره فلا حق له فى الماء .

١٥٦ / ب
ظ (٣)
١٥٣ / ب

٢
١ / ٢٢٩
ج

(١) فى (ب) : « تقطعها أولاً تقطعها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ذ) .

(٢) فى (ص ، ظ) : « معيئاً » وهى غير منقوطة فى بقية النسخ .

(٣) فى (ص ، ج ، ظ) : « الجذاد » بالبدال ، وكلاهما صحيح .

فيقال : هذا زمن الجداد ، والجذاد ، وأجد النخل : حان جذاده ، وهو قطعه .

ويقال : جذذت الشئ جذاً من قتل : قطعته ، فهو مجذوذ فأنجد : أى انقطع . (المصباح) .

قال : وإن انقطع الماء ، فكان بقاء الثمرة فى النخل وغيره من الشجر المسقوى يضر بالنخل ففيها قولان : أحدهما : أن يسأل أهل ذلك الوادى الذى به ذلك الماء ، فإن قالوا : ليس يصلح فى مثل هذا من انقطاع الماء إلا قطع ثمره عنه ، وإلا أضر بقلوب النخل ضرراً يئناً فيها ، أخذ صاحبه بقطعه ^(١) إلا أن يسقيه متطوعاً . وقيل : قد أصيبت ، وأصيب صاحب الأصل بأكثر من مصيبتك ، فإن قالوا : هو لا يضر بها ضرراً يئناً ، والثمر يصلح إن ترك فيها ، وإن كان قطعه خيراً لها ترك إذا لم يكن فيه ضرر بين ، فإن قالوا : لا يسلم الثمر إلا إن ترك أياماً ، ترك أياماً حتى إذا بلغ الوقت الذى يقولون فيه : يهلك ، فلو قيل : اقطعه لأنه خير لك ولصاحبك كان وجهاً ، وله تركه إذا لم يضر بالنخل ضرراً يئناً ، وإن قال صاحب عنب ليس له أصله : أدع عنبى فيه ليكون أبقى له أو سفرجل ، أو تفاح ، أو غيره ، لم يكن له ذلك إذا كان القطف ، واللقاط والجداذ ^(٢) أخذ بجذاذ ^(٣) ثمره وقطافه ، ولُقَاطِه ، ولا يترك ثمره فيه بعد أن يصلح فيه القطف ، والجداذ ^(٤) ، واللقاط .

قال : وإن اختلف رب الحائط والمشتري فى السقى ، حملاً فى السقى على ما لا غنى بالثمر ، ولا صلاح له إلا به ، وما يسقى عليه أهل الأموال أموالهم فى الثمار عامة ، لا ما يضر بالثمر ، ولا ما يزيد فيه مما لا يسقيه أهل الأموال إذا كانت لهم الثمار .

قال : فإن كان المبيع تيناً أو غيره من شجر تكون فيه الثمرة ظاهرة ، ثم تخرج قبل أن تبلغ الخارجة ثمرة غيرها من ذلك الصنف ، فإن كانت الخارجة المشتراة تميز من الثمرة التى تحدث / التى لم يقع عليها البيع ، فالبيع جائز ؛ للمشتري الثمرة الخارجة التى اشترى يتركها حتى تبلغ ، وإن كانت لا تميز مما يخرج بعدها من ثمرة الشجرة ، فالبيع مفسوخ ؛ لأن ما يخرج بعد الصفقة من الثمرة التى لم تدخل فى البيع غير متميز من الثمرة الداخلة فى الصفقة ، والبيوع لا تكون إلا معلومة .

٢٥ / ب
ت

قال الربيع : وللشافعى فى مثل هذا قول آخر : إن البيع مفسوخ إذا كان الخارج لا يتميز ، إلا أن يشاء رب الحائط أن يسلم ما زاد من الثمرة التى اختلطت بثمر المشتري يسلمه للمشتري ، فيكون قد صار إليه ثمره ، والزيادة إذا كانت الخارجة لا تميز التى / تطوع بها .

قال الشافعى رحمة الله عليه : فإن باعه على أن يلقط الثمرة أو يقطعها حتى يتبين

١/١٥٧
ظ (٣)

(١) فى (ص) : « يقطعه » .

(٢ - ٤) فى (ص ، ج ، ظ) : « الجداد أخذ بحداد » و « الجداد » وانظر التعليق الذى قبل السابق .

بها فالبيع جائز ، وما حدث في ملك البائع للبائع ، وإنما يفسد البيع إذا ترك ثمرته فكانت مختلطة بشمرة المشتري لا تتميز منها .

قال : وإذا باع رجل رجلاً أرضاً فيها شجر رمان ، ولوز ، وجوز ، ورائج ، وغيره مما دونه قشر يواريه بكل حال ، فهو كما وصفت من الثمر البادى الذى لا قشر له يواريه إذا ظهرت ثمرته ، فالثمرة للبائع إلا أن يشترطها المبتاع ، وذلك أن قشر هذا لا ينشق عما فى أجوافه وصلاحه فى بقاءه ، / إلا أن صنفاً من الرمان ينشق منه الشيء فيكون أنقص على مالكة ؛ لأن الأصلح له ألا ينشق ؛ لأنه أبقى له ، والقول فيه كالقول فى ثمر الشجر غير النخل من العنب والأترج وغيره لا يخالفه . والقول فى تركه إلى بلوغه ، كالقول فيها ، وفى ثمر النخل ، لا يعجل مالكة عن بلوغ صلاحه ولا يترك ، وإن كان ذلك خيراً لمالكة إذا بلغ أن يقطف مثلها ، أو يلقط . والقول فى شيء إن كان يزيد فيها كالقول فى التين لا يختلف ، وكذلك فى ثمر كل شجر ، وهكذا القول فى الباذنجان وغيره من الشجر الذى يثبت (١) أصله ، وعلامة الأصل الذى يثبت (٢) أن يثمر مرة ، ثم تقطع (٣) ثمرته ثم يثمر أخرى ، ثم تقطع (٤) ثمرته ، فما كان هكذا فهو من الأصل ، وذلك مثل : القناء ، والخريز ، والكُرْسُف ، وغيره ، وما كان إثماء ثمرته مرة فمثل الزرع .

قال : ومن باع أرضاً فيها زرع قد خرج من الأرض ، فالزرع للبائع إلا أن يشترطه المبتاع ، فإذا حصده فلصاحبه أخذه . فإن كان الزرع مما يبقى له أصول فى الأرض تفسدها (٥) ، فعلى صاحب الزرع نزعه عن رب الأرض إن شاء رب الأرض . قال : وهكذا إذا باعه أرضاً فيها زرع يحصده مرة واحدة .

قال : فأما القَضْبُ (٦) ، فإذا باعه أرضاً فيها قَضْبٌ قد خرج من الأرض ، فللمالكة من القَضْبِ جزء واحدة ، وليس له قلعه من أصله لأنه أصل .

قال : وكل ما يجز مراراً من الزرع ، فمثل القَضْبِ فى الأصل ، والثمر ما خرج لا يخالفه .

قال : وإذا باعه أرضاً فيها موز قد خرج ، فله ما خرج من الموز قبل بيعه ، وليس

(١) فى (ص) : « يثبت » فى الموضعين .

(٢) فى (ص) ، ج ، م ، ظ : « ثم تقطع ثمرته » .

(٣) فى (ص) ، ج ، م ، ت ، ظ : « ثم تقطع ثمرته » . (٥) فى (ص) ، ج ، ظ : « يفسدها » .

(٦) فى (ب) ، ج ، ظ : « القصب » بالصاد ، وكذلك ما بعدها من الكلمات ، وما أثبتته من (ص) ، م و (ت) غير منقوطة بطبيعتها .

وقد سبق تفسير القضب فى « باب بيع العروض » الذى سبق قريباً .

له ما خرج مرة أخرى من الشجر الذى بجانب الموز ، وذلك أن شجرة الموز عندنا تحمل مرة ، وينبت إلى جنبها أربع ، فتقطع ويخرج فى الذى حولها .

١ / ١٥٤
٢

ب / ١٥٧
ظ (٣)

١ / ٢٦
ت

قال : فإذا (١) كان شجر الموز / كثيراً ، وكان يخرج فى الموز منه الشيء اليوم ، وفى الأخرى غداً ، وفى الأخرى بعده ، حتى لا يتميز ما كان منه خارجاً عند عقدة البيع ، مما خرج بعده بساعة أو أيام متتابعة ، فالقول فيها كالقول فى التين . / وما تتابع ثمرته فى الأصل الواحد أنه لا يصلح بيعه أبداً ، وذلك أن الموز الحولى يتفرق ، ويكون بينه أولاده بعضها أشف من بعض فيباع ، وفى الحولى مثله موز خارج فيترك ليلغ ، ويخرج فى كل يوم من أولاده بقدر إدراكه / متتابعاً ، فلا يتفرق منه ما وقعت عليه عقدة البيع مما حدث بعدها ، ولم يدخل فى عقدة البيع ، والبيع ما عرف المبيع منه من غير المبيع ، فيسلم إلى كل واحد من المتباعين حقه .

قال : ولا يصح بيعه بأن يقول : له ثمرة مائة شجرة موز منه ، ومن قبل أن ثمارها تختلف ، وتُخطئ ، وتُصيب (٢) . وكذلك كل ما كان فى معناه من ذى ثمر وزرع .

١ / ٢٣٠
جـ

قال : وكل أرض بيعت (٣) بحدودها فلمشتريها جميع ما فيها من الأصل ، والأصل ما وصفت بما له ثمرة بعد ثمرة من كل شجرة وزرع مشمرة (٤) ، وكل ما يثبت من الشجر ، والبنيان ، وما كان مما يخف (٥) من البنيان مثل : البناء / بالخشب ، فإنما هذا مميز كالنبات والجريد ، فهو لبائعه إلا أن يدخله المشتري فى صفقة البيع ، فيكون له بالشراء .

قال : وكل هذا إذا عرف المشتري والبائع ما فى شجر الأرض من الثمر ، وفى أديم الأرض من الزرع .

قال : فإن كانت الأرض غائبة عند البيع عن البائع والمشتري ، أو عن المشتري دون البائع ، فوجد (٦) فى شجرها ثمرأ قد أبر ، أو زرعأ قد طلع ، فالمشتري بالخيار إذا علم هذا ، إن كان قد رأى الأرض قبل الشراء ورضيها ؛ لأن فى هذا عليه نقصاً (٧) بانقطاع

(١) فى (م ، ت ، جـ ، ظ) : « فإن كان » .

(٢) فى (ب) : « ويخطئ ويصيب » وما أثبتناه من (ص ، جـ ، م ، ظ) .

(٣) فى (ص) : « وكل أرض تنعت بحدودها » .

(٤) فى (ب) : « شجر وزرع » وما أثبتناه من (ص ، جـ ، ت ، م ، ظ) .

(٥) فى (ص ، ظ) : « مما تخف » وهو خطأ وفى (م) : « ينبت » بدل : « يخف » وهو خطأ أيضاً .

(٦) فى (ص ، جـ ، م ، ظ) : « يوجد » . (٧) فى (ص ، م ، ت ، ظ) : « نقص » غير منصوبة .

الثمرة عنه عامه ذلك ، وحبس شجره بالثمرة ، وشغل أرضه بالزراع ، وبالدخل فيها عليه إذا كانت له ثمرتها ؛ لأنه ليس له أن يمنعه الدخول عليه في أرضه لتعاهد ثمرته ، ولا يمنع من يصلح له أرضه من عمل له ، فإن أحب أجاز البيع ، وإن أحب رده .

قال : وإذا اشترى وهو عالم بما خرج من ثمرها فلا خيار له ، وإذا باع الرجل الرجل أرضاً فيها حبٌ قد بذره (١) ، ولم يعلم المشتري فالحب كالزراع قد خرج من الأرض لا يملكه المشتري ؛ لأنه تحت الأرض ، وما لم يملكه المشتري بالصفقة فهو للبائع ، وهو يُنمى ثماء الزرع ، فيقال للمشتري : لك الخيار ، وإن شئت (٢) فأخر البيع ، ودع الحب حتى يبلغ فيحصد ، كما تدع الزرع ، / وإن شئت فانقض (٣) البيع إن (٤) كان يشغل أرضك ويدخل عليك ، فيهابه من ليس عليك دخوله ، إلا أن يشاء البائع أن يسلم الزرع للمشتري ، أو يقلعه عنه ، ويكون قلعه غير مضر بالأرض ، فإن شاء ذلك لم يكن للمشتري خيار ، لأنه قد زيد خيراً .

ب / ٤٦٦
ص

١/١٥٨
ظ (٣)

فإن قال قائل : / كيف لم تجعل هذا كما لم يخرج من ثمر الشجر وولاد الجارية ؟ قيل له إن شاء الله تعالى : أما ثمر الشجر فأمر لا صنعة فيه للأدمين ، هو شيء يخلقه الله عز وجل كيف شاء ، لا شيء استودعه الأدميون الشجر لم يكن فيها ، فأدخلوه فيها ، وما خرج منه في عامه خرج في أعوام بعده مثله ؛ لأن خلقه الشجر كذلك . والبذر يشر في الأرض إنما هو شيء يستودعه الأدميون الأرض ، ويحصد فلا يعود إلا أن يعاد فيها غيره . ولما رأيت ما كان مدفوناً في الأرض من : مال ، وحجارة ، وخشب غير مبنية ، كان للبائع ؛ لأنه شيء وضعه في الأرض غير الأرض ، لم يجوز أن يكون البذر في أن البائع يملكه إلا مثله ، لأنه شيء وضعه البائع غير الأرض . فإن قال قائل : كيف لا يخرج زرعه كما يخرج ما دفن في الأرض من مال وخشب ؟ قيل : دفن تلك فيها ليخرجها كما دفنها ، لا لتُنمى (٥) بالدفن .

وإذا مر بالمدفون من الحب وقت ، فلو أخرجه لم ينفعه لقلب الأرض له ، وتلك لا تقلبها (٦) . فأما ولد الجارية فشيء لا حكم له إلا حكم أمه ، ألا ترى أنها تعتق ، ولا

(١) في (ص ، ج) : « قد بلره » بالدال .

(٢) في (ب ، ظ) : « فإن شئت » وما أثبتاه من (ص ، م ، ج ، ت) .

(٣) في (م) : « فاقنص » وهو خطأ .

(٤) في (ب) : « إذا كان » وما أثبتاه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) في (ص ، م) : « لينى » . (٦) في (ص ، ج ، ظ) : « لا يقلبها » .

يقصد قصده بعثت فيعتق ، وتباع ولا يباع فيملكه المشتري ، وأن حكمه في العتق والبيع حكم عضو / منها ، وإن لم يسمه كان للمشتري الخيار لاختلاف الزرع في مقامه في الأرض ، وإفساده / إياها .

٢٦/ب
ت
٢٣٠/ب
ج

قال : وإن كان البائع قد أعلم المشتري أن له في الأرض التي باعه بذراً سماه ، لا يدخل في بيعه ، فاشترى على ذلك ، فلا خيار للمشتري ، وعليه أن يدعه حتى يصرم ، فإن كان مما يثبت (١) من الزرع تركه حتى يصرمه ، ثم كان للمشتري أصله ، ولم يكن للبائع قلع ، ولا قطعه .

قال : وإن عجل البائع فقلعه قبل بلوغ مثله لم يكن له أن يدعه ليستخلفه ، وهو كمن جدّ ثمرة غضة ، فليس له أن ينتظر أخرى حتى تبلغ ؛ لأنه وإن لم يكن له مما خرج / منه إلا مرة فتعجلها ، فلا يتحول حقه في غيرها بحال . والقول في الزرع من الحنطة ، وغيرها مما لا يصرم إلا مرة ، أشبه أن يكون قياساً على الثمرة مرة واحدة في السنة ، إلا أنه يخالف الأصل ، فيكون الأصل مملوكاً بما تملك به الأرض ، ولا يكون هذا مملوكاً بما تملك به الأرض ؛ لأنه ليس بثابت فيها .

١٥٤/ب
٢

قال : وما كان من الشجر يثمر مراراً ، فهو كالأصل الثابت يملك بما تملك به الأرض ، وإن باعه وقد صلح ، وقد ظهر ثمره فيه ، فثمره للبائع إلا أن يشترطها المبتاع ، كما يكون النخل الملقح .

قال : وذلك مثل الكرُسْف إذا باعه وقد تشقق جوز كرسفه عنه ، فالثمرة للبائع . كما تشقق الطلعة فيكون للبائع ذلك حين يلقح ، فإن باعه / قبل أن يتشقق من جوز كرسفه شيء فالثمرة للمشتري . وما كان من الشجر هكذا يتشقق ثمره ليصلح مثل النخل ، وما كان يبقى بحاله ، فإذا خرجت الثمرة فخروجه كتشقق الطلع وجوز الكرسف فهو للبائع ، إلا أن يشترط المشتري .

١٥٨/ب
ظ (٣)

قال : وما أثمر منه في السنة مراراً فبيع وفيه ثمرة ، فهي للبائع وحدها . فإذا انقضت ، فما خرج بعدها بما لم تقع عليه صفقة البيع ، فللمشتري الأصل مع الأرض ، وصنف من الثمرة ، فكان يخرج منه الشيء بعد الشيء حتى لا ينفصل ما وقعت عليه صفقة البيع (٢) وهو في شجره ، فكان للبائع ما لم يقع عليه صفقة البيع (٣) ، وكان

(١) في (ص ، ج ، م) : « مما يثبت » . (٢) « البيع » : ساقطة من (ص) .

(٣) « فكان للبائع ما لم يقع عليه صفقة البيع » : ساقطة من (ص) .

للمشتري ما حدث . فإن اختلط ما اشترى بما لم يشتر ولم يتميز ، ففيها قولان :
أحدهما : لا يجوز البيع فيه إلا بأن يسلم البائع للمشتري الثمرة كلها ، فيكون قد أوفاه حقه وزيادة ، أو يترك المشتري له هذه الثمرة فيكون قد ترك له حقه .

قال : ومن أجاز هذا قال : هذا كمن اشترى طعاماً جزافاً ، فألقى البائع فيه طعاماً غيره ، ثم سلم البائع للمشتري جميع ما اشترى منه ، وزاده ما ألقاه في طعامه ، فلم يظلمه ، ولم ينقصه شيئاً بما باعه ، وزاده / الذي خلط ، وإن لم يعرف المبيع منه من غير المبيع ، وقال في الوجه الذي يترك فيه المبتاع حقه : هذا كرجل ابتاع من رجل طعاماً جزافاً ، فألقى المشتري فيه طعاماً ، ثم أخذ البائع منه شيئاً ، فرضى المشتري أن يأخذ ما بقى من الطعام بجميع الثمن ، ويترك له حقه فيما أخذ منه ؛ لأن (١) الصفقة وقعت صحيحة إلا أن فيها خياراً للمشتري فأجيزها ، ويكون للمشتري ترك ردها بخياره .

/ والقول الثاني : أنه يفسد البيع من قبل أنه وإن وقع صحيحاً قد اختلط حتى لا يتميز الصحيح منه الذي وقعت عليه صفقة البيع مما لم تقع عليه صفقة البيع (٢) .

قال : والقَضْبُ (٣) والقِثَاءُ ، وكل ما كان يصرم مرة بعد الأخرى من الأصول ، فللمشتري ملكه . كما يملك النخل إذا اشترى الأصل ، وما خرج فيه منه ثمرة (٤) مرة ، فتلك الثمرة للبائع وما بعدها للمشتري ، فأما القَضْبُ (٥) فللبائع أول صرمة منه وما بقى بعدها للمشتري فعلى هذا / هذا الباب كله وقياسه ، وهكذا البقول كلها إذا كانت في الأرض فللبائع منها أول جزء ، وما بقى للمشتري ، وليس للبائع أن يقلعها من أصولها . وإن كانت تُجَزُّ جَزَةً واحدة ، ثم تثبت بعدها جَزَاتُ (٦) ، فحكمها حكم الأصول تملك بما تملك به الأصول ، من شراء رقبة الأرض .

/ قال : وما كان من نبات ، فإنما يكون مرة واحدة ، فهو كالزروع يترك حتى يبلغ ، ثم لصاحبه البائع الأرض أن يقلعه إن شاء فإن كان قلعه يضر بالأرض كلف إعادتها كما كانت .

(١) في (ب) : « فإن الصفقة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(٢) « مما لم تقع عليه صفقة البيع » : ليست في (ص ، م) .

(٣) في (ب ، ظ) : « والقضب » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج) .

(٤) في (ب) : « من ثمرة » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) في (ب ، ظ) : « القضب » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت) .

(٦) في طبعة الدار العلمية : « جَزَتْ » مخالفة جميع النسخ .

قال : وكذلك كل ما كان فى الأرض من نبات الأرض مما لم ينبت به الناس ، وكان ينبت على الماء ، فلصاحبه فيه ما له فى الزرع والأصل ، يأخذ ثمرة أول جزء منه إن كانت تنبت بعدها ، ويقلعه من أصله إن كان لا ينفع بعد جزء واحدة ، لا يختلف ذلك .

قال : وإن (١) باع رجل رجلاً أرضاً أو داراً ، فكان له فيها خشب مدفون ، أو حجارة مدفونة ليست بمبنية ، إن ملك الموضوع كله للبائع لا يملك المشتري منه شيئاً ، إنما يملك الأرض بما خلق فى الأرض من ماء وطين . وما كان فيها من أصل ثابت من : غرس ، أو بناء ، وما كان غير ثابت أو مستودع فيها فهو لبائعه ، وعلى بائعه أن ينقله عنه .

قال : فإن نقله عنه كان عليه تسوية الأرض حتى تعود مستوية ، لا يدعها حفراً .

قال : وإن ترك قلعه منه ، ثم أراد قلعه من الأرض من زرعه ، لم يكن ذلك له حتى يحصد الزرع ، ثم يقلعه إن شاء . وإن كان له فى الأرض خشب أو حجارة مدفونة ، ثم غرس الأرض على ذلك ، ثم باعه الأصل ، ثم لم يعلم المشتري بالحجارة التى فيها نُظِرَ ، فإن كانت الحجارة أو الخشب تضر بالغراس ، وتمنع عروقه ، كان المشتري بالخيار فى الأخذ أو الرد ؛ لأن هذا عيب ينقص غرسه . وإن كان لا ينقص الغراس ، ولا يمنع عروقه ، وكان البائع إذا أراد إخراج ذلك من الأرض قطع من عروق الشجر ما / يضر به ، قيل لبائع الأرض : أنت بالخيار بين أن تدع هذا ، وبين رد البيع ، فإن أحب تركه للمشتري تم البيع ، وإن امتنع من ذلك قيل للمشتري : لك الخيار بين أن يقلعه من الأرض ، / وما أفسد عليك من الشجر ، فعليه قيمته إن كانت له قيمة ، أو ردّ البيع .

١/١٥٥
م

ب/٢٣١
ج

[٢٢] باب الوقت الذى يحل فيه بيع الثمار

[١٤٨١] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سفيان ، عن الزهرى ، عن سالم ، عن أبيه : أن النبى ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها .

(١) فى (ب) : « ولوياع » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

[١٤٨١] * م : (٣ / ١١٦٧ ، ١١٦٨) (٢١) كتاب البيوع - (١٣) باب النهى عن بيع الثمار قبل بدو

صلاحها بغير شرط القطع - عن يحيى بن يحيى وابن نمير وزهير بن حرب عن سفيان بن عيينة به نحوه . ولفظه : « أن النبى ﷺ نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وعن بيع الثمر بالتمر » . (رقم

١٥٣٤ / ٥٧) .

قال ابن عمر : وحدثننا زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ رخص فى بيع العرايا .

[١٤٨٢] قال الشافعي : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها ، نهى ^(١) البائع والمشتري .

[١٤٨٣] قال الشافعي : أخبرنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر : أن ^(٢) رسول الله ﷺ مثله ^(٣) .

ب/١٥٩
ظ (٣)

[١٤٨٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي / قال : أخبرنا مالك ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك ^(٤) : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى تُزهي ^(٥) ، قيل : يا رسول الله ، وما تُزهي ؟ قال : « حتى تحمرَّ » وقال رسول الله ﷺ : « أرايت

(١) في (ص ، ج ، م) : « ونهى البائع والمشتري » .

(٢-٤) ما بين الرقمين ساقط من (ج) . (٣) مثله : ليست في (ص ، م ، ت) .

(٥) تُزهي : مبنى للمفعول ، من أزهى : أى احمر واصفر ، وزها : أى طال واكمل . وزها النخل يزهو : ظهرت ثمرته ناضجة ؛ أى تحمر أو تصفر .

[١٤٨٢] * ط : (٢ / ٦١٨) (٣١) كتاب البيوع - (٨) باب النهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها . (رقم ١٠) .

* خ : (٢ / ١١٢) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٥) باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها - عن عبد الله ابن يوسف ، عن مالك به . وفيه : « نهى البائع والمبتاع » . (رقم ٢١٩٤) .

* م : (٣ / ١١٦٥) الموضع السابق - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به . وفيه - كما عند البخارى : « نهى البائع والمبتاع » . (رقم ٤٩ / ١٥٣٤) .

[١٤٨٣] * م : (٣ / ١١٦٦) الموضع السابق - عن زهير بن حرب ، عن عبد الرحمن ، عن سفيان ، وعن ابن المنى ، عن محمد بن جعفر ، عن شعبة كلاهما عن عبد الله بن دينار به ، وزاد فى حديث شعبة : « فقيل لابن عمر : ما صلاحه ؟ قال : تذهب عامته » .

وعن يحيى بن يحيى ، ويحيى بن أيوب ، وقتيبة ، وابن حُجر ، عن إسماعيل بن جعفر ، عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تبيعوا الثمر حتى يبدو صلاحه » .

وقد أحال على هذا طريقى سفيان وشعبة . (رقم ٥٢ / ١٥٣٤) .

هذا وقد روى الشافعي لفظه فى السنن فقال :

عن سفيان بن عيينة ، عن عبد الله بن دينار سمع ابن عمر يقول : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه . (١ / ٣٠٠ رقم ١٩١) .

[١٤٨٤] * ط : (٢ / ٦١٨) الموضع السابق - رقم (١١) .

* خ : (٢ / ١١٢) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٧) باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ، ثم أصابته عاهة فهو من البائع - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢١٩٨) .

* م : (٣ / ١١٩٠) (٢٢) كتاب المساقاة - (٣) باب وضع الجوائح - عن أبى الطاهر ، عن ابن وهب ، عن مالك به .

ومن طريق إسماعيل بن جعفر عن حميد به .

ومن طريق عبد العزيز بن محمد ، عن حميد به . (رقم ١٥ ، ١٦ / ١٥٥٥) .

إذا منع الله الثمرة فبم يأخذ أحدكم مال أخيه ؟ » .

ب/٤٦٧
ص
ب/ ٢٧
ت

[١٤٨٥] / أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا الثقفى ، عن حميد ، عن أنس : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع ثمرة النخل / حتى تزهر . قيل : وما تزهر ؟ قال : « حتى تحمر » (١) .

[١٤٨٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا مالك ، عن أبى الرجال ، عن عمرة : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى تنجو من العابه (٢) .

[١٤٨٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا ابن أبى ذئب ، عن ابن أبى ذئب ، عن عثمان بن عبد الله بن سراقه ، عن عبد الله (٣) بن عمر : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى تذهب العاهة ، قال عثمان : فقلت لعبد الله : متى ذاك ؟ قال : طلوع الثريا (٤) .

(١) فى (ص ، ج ، ت) : « قال : تحمر » بدون : « حتى » .

(٢) هذه الرواية ساقطة من (م) .

(٣) فى (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) : « عن ابن عمر » دون ذكر : « عبد الله » .

(٤) الثريا : النجم ؛ لكثرة كواكبه مع ضيق للحل . (القاموس) .

وعدد أيام الثريا (٣٩) يوماً ، تبدأ من اليوم الثانى والعشرين من برج الثور الموافق ١٢ / ٥ بالتاريخ الميلادى .

ونجومها الشرطين (١٣ يوماً) والبطين (١٣ يوماً يبدأ من ٢٥ / ٥ شمسية) والثريا (١٣ يوماً يبدأ من ٦ / ٧ شمسية) .

[١٤٨٥] * خ : (٢ / ١١٢) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٥) باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها - عن ابن مقاتل ، عن عبد الله ، عن حميد الطويل ، عن أنس به . وقوله : « حتى تحمر » من قول البخارى . (رقم ٢١٩٥) .

وفى (٨٦) باب بيع النخل قبل أن يبدو صلاحها - عن على بن الهيثم ، عن مَعْلَى ، عن هُثَيْم ، عن حميد به . وفيه : « قيل : وما يزهر ؟ قال : يَحْمَرُ أو يَصْفَرُ » . (رقم ٢١٩٧) . وانظر تخريج الحديث السابق رقم [١٤٨٤] فهذا طريق من طرقه .

[١٤٨٦] * ط : (الموضع السابق) - (رقم ١٢) .

وأبو الرجال هو محمد بن عبد الرحمن بن حارثة . وهو ابن عمرة بنت عبد الرحمن التى روى عنها هذا الحديث .

وهذا الحديث مرسل ، وقد وصله ابن عبد البر .

[١٤٨٧] * السنن الكبرى للبيهقى : (٥ / ٣٠٠) كتاب البيوع - باب الوقت الذى يحل فيه بيع الثمار - من طريق عبيد الله بن موسى ، عن ابن أبى ذئب بهذا الإسناد .

ولفظه : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمار حتى تؤمن عليها العاهة . قيل : ومتى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : إذا طلعت الثريا .

[١٤٨٨] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن أبي معبد ، قال الربيع : أظنه عن ابن عباس ، أنه كان يبيع الثمر من غلامه قبل أن يطعم ، وكان لا يرى بينه وبين غلامه ربا .

[١٤٨٩] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن

= وعلى هذا فالثريا نجوم تطلع بالتبادل ، ولها كواكب عددها سبعة وقد روى أبو داود من طريق عطاء ، عن أبي هريرة مرفوعاً : « إذا طلع النجم صباحاً رفعت العابة عن كل بلد » والمعتبر كما يقول ابن حجر : هو النضج ، وطلوع النجم علامة له (فتح ٤ / ٣٩٥) وقد تكون العابة بعده - كما قال سالم بن عبد الله (ابن أبي شيبة ٤ / ٤٣١ رقم ٢١٨٩) .

[١٤٨٨]* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٧٦) كتاب البيوع - باب ليس بين عبد وسيده والمكاتب وسيده ربا - عن ابن عيينة به . (رقم ١٤٣٧٨) . وليس فيه شك .

* السنن الكبرى للبيهقى : (٥ / ٣٠٢) كتاب البيوع - باب الوقت الذى يحل فيه بيع الثمار - من طريق أبي سعيد بن الأعرابى ، عن سعدان بن نصر ، عن سفيان به - وفيه : « عن أبي معبد ، مولى ابن عباس » .

فهذه متابعة للإمام الشافعى .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٢٧٣) كتاب البيوع - (٨) من قال ليس بين العبد وسيده ربا - عن سفيان بهذا الإسناد ، وفيه : « يعطيه درهما ، ويأخذ منه درهمن » . (رقم ٢٠٠٤١) .

[١٤٨٩]* مخ : (٢ / ١٧٠) (٤٢) كتاب الشرب والمساقاة - (١٧) باب الرجل يكون له عمر أو شرب في حائط أو نخل - عن عبد الله بن محمد ، عن ابن عيينة ، عن ابن جريج ، عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : نهى النبي ﷺ عن المخابرة ، والمحاكلة . وعن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وألا تباع إلا بالدينار والدرهم إلا العرايا . (رقم ٢٣٨١) .

وفي (٢ / ١١٠) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٣) باب بيع الثمر على رؤوس النخل بالذهب أو الفضة - عن يحيى بن سليمان ، عن ابن وهب ، عن ابن جريج ، عن عطاء وأبي الزبير عن جابر نحو الطريق الأول . (رقم ٢١٨٩) .

وفي (٢ / ١١٢) الكتاب السابق - (٨٥) باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها - عن مسدد ، عن يحيى بن سعيد ، عن سليم بن حيان ، عن سعيد بن ميناء قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : نهى النبي ﷺ أن تباع الثمرة حتى تشقق . قال : تَحْمَرُ وَتَصْفَرُ ، ويؤكل منها . وله طرف برقم [١٤٨٧] أيضاً .

* م : (٣ / ١١٧٤ - ١١٧٥) (٢١) كتاب البيوع - (١٦) باب النهى عن المحاقلة والمزابنة ، وعن المخابرة وبيع الثمرة قبل بدو صلاحها ، وعن بيع المعاومة ، وهو بيع السنين . من طريق ابن عيينة به . (رقم ١٥٣٦ / ٨١) .

ومن طريق أبي عاصم ، عن ابن جريج عن عطاء وأبي الزبير مثله .

وهناك طرق أخرى لهذا الحديث فى مسلم . (أرقام ٨٢ - ٨٦ / ١٥٣٦) .

وليس فى هذه الطرق سؤال ابن جريج لعطاء وإجابته .

ولم أر هذا عند غير الشافعى .

ابن جُرَيْج ، عن عطاء ، عن جابر - إن شاء الله : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه . قال ابن جريج : فقلت : أخص جابر النخل أو الثمر ؟ قال : بل النخل ، ولا نرى كل ثمرة إلا مثله .

[١٤٩٠] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا ابن عينة ، عن عمرو ، عن طاوس : سمعت (١) ابن عمر يقول : لا يتباع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وسمعنا ابن عباس يقول : لا تباع الثمرة حتى تُطعم .

[١٤٩١] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا ابن عينة ، عن حميد ابن قيس ، عن سليمان بن عتيق ، عن جابر بن عبد الله : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع السنين .

[١٤٩٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، عن النبي ﷺ مثله .

قال الشافعي (٢) وبهذا كله نقول ، وفي سنن رسول الله ﷺ دلائل : منها أن بدو صلاح الثمر الذي أحل رسول الله ﷺ بيعه أن يحمر أو يصفر (٣) ، ودلالة إذ قال : / « إذا

١/٢٣٢
ج

(١) في (ب) : « أنه سمع » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ج ، ظ) .

(٢) « قال الشافعي » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، م ، ت ، ج ، ظ) .

(٣) في (ص ، م) : « أن تحمر أو تصفر » .

[١٤٩٠] * مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٦٣) كتاب البيوع - باب الثمرة حتى يبدو صلاحها - عن ابن عينة بهذا الإسناد ، وفيه : عن ابن عباس قال - لا أدرى أبلغ به النبي ﷺ قال : نهى .. إلخ .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٤٣٠ علمية رقم ٢١٨٠٧) كتاب البيوع والأقضية - (٢٢٨) في بيع الثمرة ، متى تباع ؟ - عن ابن عينة به كما هنا - دون شك في الرفع . (رقم ٢١٨٠٧) .

[١٤٩١] * م : (٣ / ١١٨٧) (٢١) كتاب البيوع - (١٧) باب كراء الأرض - من طرق عن سفيان بن عينة به . وفي رواية « عن بيع الثمر سنين » . (رقم ١٠١ / ١٥٤٣) .

* مسند الحميدي : (٢ / ٥٣٨ رقم ١٢٨١) عن سفيان به .

[١٤٩٢] * مسند الحميدي : (الموضع السابق - رقم ١٢٨٢) عن سفيان به .

* م : (الموضع السابق) عن يحيى بن يحيى ، عن أبي خيثمة عن أبي الزبير ، عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الأرض البيضاء ستين أو ثلاثاً . (رقم ١٠٠) .

وفي ١٦ باب النهي عن المحاقلة والمزابنة - (٣ / ١١٧٥ - ١١٧٦) من طريق حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن أبي الزبير ، وسعيد بن ميناء ، عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ عن المحاقلة ، والمزابنة والمعاومة (وفي رواية : بيع السنين هي المعاومة) وعن الثنثيا ورخص في العرايا . (رقم ٨٥ / ١٥٣٦٠) .

١ / ١٦٠
ظ (٣)

منع الله / الثمرة فبم يأخذ أحدكم مال أخيه ؟ « أنه إنما نهى عن بيع الثمرة التى تترك حتى تبلغ غاية إبانها ، لا أنه نهى عما يقطع منها ، وذلك أن ما يقطع منها لا آفة تأتى عليه تمنعه ، إنما يمنع (١) ما يترك مدة تكون فيها الآفة ، والبلح وكل ما دون البُسْر يحل بيعه ليقطع مكانه ؛ لأنه خارج عما نهى عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من البيوع ، داخل فيما أحل الله من البيع .

قال : ولا يحل بيعه قبل أن يبدو صلاحه ليترك حتى يبلغ إبانه ؛ لأنه داخل فى المعنى الذى أمر به رسول الله ﷺ ألا يباع حتى يبلغه .

[١٤٩٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج ، عن عطاء قال : لا يباع حتى يؤكل من الرطب قليل أو كثير . قال (٢) ابن جريج : فقلت له : أرايت إن كان مع الرطب بلح كثير ؟ (٣) قال : نعم ، سمعنا إذا أكل منه .

[١٤٩٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : الحائط تكون فيه النخلة فتزهى ، فيؤكل منها قبل الحائط ، والحائط بلح قال : حسبه إذا أكل منه فليبع .

[١٤٩٥] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : وكل ثمرة كذلك لا تباع حتى يؤكل منها ؟ قال نعم ، قال ابن جريج فقلت : من عنب أو رُمان أو فرسك ؟ (٤) قال : نعم . قال ابن جريج فقلت له : أرايت إذا كان شيء من ذلك يخلص ويتحول قبل أن يؤكل منه ، أيتباع قبل أن يؤكل منه ؟ قال : لا ، ولا شيء حتى يؤكل منه .

[١٤٩٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أن عطاء قال : كل شيء تنبت الأرض مما يؤكل / من خربز (٥) أو قثاء أو بقل لا يباع حتى

١ / ٢٨
ت

(١) فى (ب) : « إنما منع » وما أثبتناه من (ص) ، جـ ، م ، ظ) وفى (م) زيادة « عليه » بعدها .

(٢ - ٣) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٤) الفرسك : الخوخ ، وقيل : هو مثل الخوخ ، وهو أجرد أملس أحمر ، أو أصفر ، وطعمه كطعم الخوخ ، ويقال له : الفرسق أيضاً .

(٥) الخربز : نوع من البطيخ .

[١٤٩٣] لم أشر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة عن طريقه (٤ / ٣٢٤) .

[١٤٩٤] لم أشر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة عن طريقه (٤ / ٣٢٤) .

[١٤٩٥] لم أشر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة عن طريقه (٤ / ٣٢٤ - ٣٢٥) .

[١٤٩٦] لم أشر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة (٤ / ٣٢٦) .

يؤكل منه كهية النخل .

قال سعيد : إنما يباع البقل صِرْمَةً (١) صِرْمَةً .

قال الشافعى رحمته الله : والسنة / مكثفى (٢) بها من كل ما ذكر معها غيرها ، فإذا نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمر إلى أن يخرج من أن يكون غضاً كله ، فأذن فيه إذا صار منه أحمر أو أصفر ، فقد أذن فيه (٣) إذا بدا فيه النضج ، واستطيع أكله خارجاً من أن يكون كله بلحاً ، وصار عامته منه ، وتلك الحال / التى أن يشتد اشتداداً يمنع فى الظاهر من العاهة لغلظ نواته فى عامه ، وإن لم يبلغ ذلك منه مبلغ الشدة ، وإن لم يبلغ هذا الحد ، فكل ثمرة من أصل فهى مثله لا تخالفه . إذا خرجت ثمرة واحدة يرى معها كثرة النخل يبلغ أولها ، أن يرى فيه أول النضج ، حل بيع تلك الثمرة كلها ، وسواء كل ثمرة من أصل يثبت ، أو لا يثبت (٤) ؛ لأنها فى معنى ثمر النخل إذا كانت / كما وصفت ، تنبت فيراها المشتري ، ثم لا ينبت بعدها فى ذلك الوقت شئ لم يكن ظهر ، وكانت ظاهرة لأكمام دونها تمنعها من أن ترى كثرة النخلة .

١/١٥٥
٢

١/٤٦٨
ص

١/٦٠ ب
ظ (٣)

[١٤٩٧] : أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : فما لا يؤكل منه الحناء والكُرْسُف / والقَصْبِ (٥) ؟ قال : نعم ، لا يباع حتى يبدو صلاحه .

ب/٢٣٢
ج

[١٤٩٨] : أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : القضب يباع نبته (٦) ؟ قال : لا ، إلا كل صرمة عند صلاحها ، فإنه لا يُدرى ، لعله تصيبه فى الصرمة الأخرى عاهة .

[١٤٩٩] : أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج ،

(١) الصرمة : المراد بها هنا القطعة أو المجموعة من الزرع .

(٢) فى (ب) : « يكثفى بها » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

(٣) « فيه » : ليست فى (ص) .

(٤) فى (ص ، م ، ج ، ظ) : « ينبت أو لا ينبت » و (ت) غير منقوطة بطبيعة الحال ، وما أثبتناه من (ب) .

(٥) القَضْب : الرطبة ، وهى الفصفصة ، وقال فى البارع : كل نبت اقتضب فأكل طرياً .

(٦) فى (ب ، م ، ت) : « يباع منه » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) ، ورواية البيهقى عن الشافعى فى

المعرفة (٤/ ٣٢٥) .

[١٤٩٧] لم أعثر عليه عند غير الشافعى .

[١٤٩٨] لم أعثر عليه عند غير الشافعى .

[١٤٩٩] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٤ / ٣٢٥) .

أن إنساناً سأل عطاء فقال : الكَرْسُفُ (١) يجنى فى السنة مرتين ؟ فقال : لا ، إلا عند كل إجناءة .

[١٥٠٠] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أن زياداً أخبره عن ابن طاوس عن أبيه : أنه كان يقول فى الكَرْسُفُ : تبعة فَلَقَّة واحدة ، قال : يقول فَلَقَّة واحدة إجناءة واحدة إذا فَتَّحَ (٢) ، قال ابن جريج : وقال زياد ، والذى قلنا عليه : إذا فَتَّحَ الجوز بيع ، ولم يبع ما سواه . قال : تلك إجناءة واحدة إذا فَتَّحَ .

قال الشافعى : ما قال عطاء وطاوس من هذا كما قالوا - إن شاء الله تعالى ، وهو معنى السنة ، والله تعالى أعلم . فكل ثمرة تباع من المأكول إذا أكل منها ، وكل ما لم يؤكل ، فإذا بلغ أن يصلح أن يتزع بيع .

قال : وكل ما قطع من أصله مثل القَضْب فهو كذلك لا يصلح أن يباع إلا جزءة عند صرامه ، وكذلك ما يقطع من أصله لا يجوز أن يباع إلا عند قطعه لا يؤخره عن ذلك ، وذلك مثل : القضب ، والبقول والرياحين ، والقَصِيل (٣) ، وما أشبهه ، وتفتيح الكرسف أن تنشق عنه قشرته حتى يظهر الكرسف ، ولا يكون له كمام تستره ، وهو عندى يدل على معنى ترك تجويز ما كان له كمام تستره من الثمرة . فإن قيل : كيف ؟ قلت : لا يجوز أن يباع القضب إلا عند صرامه ، فصرامه بدو صلاحه .

قال : فإن قيل : فقد يترك الثمر بعد أن يبدو صلاحه ، قيل : الثمرة تخالفه فى هذا الموضع ؛ فيكون الثمر (٤) إذا بدا صلاحه لا يخرج منه شيء من أصل شجرته لم يكن خرج ، إنما يتريد / فى النضج . والقضب إذا ترك خرج منه شيء يتميز من أصل

١ / ١٦١
ظ (٣)

(١) الكَرْسُفُ : القُطْن .

(٢) فى (ص ، ظ) : « فتح » فى هذا الموضع والمواضع التالية ، وكذلك فى رواية البيهقى عن الشافعى . والتَفْتِيحُ : والتَفْتِيحُ . بمعنى ، ولذلك لم نغيرها عما هى فى (ب وغيرها من النسخ) .

(٣) فى (ب ، ت) : « القصل » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) . والقَصِيل : هو ما اقتصل - أى اقتطع من الزرع أخضر ، وقَصَلَه يقصله : قطعه ، كاقطصله ، فانتصل واقتصل . (القاموس) .

(٤) فى طبعة الدار العلمية : « فيكون الثمن » وهو خطأ مخالف للنسخ جميعها .

شجرته ، لم يقع عليه البيع ، ولم يكن ظاهراً يرى ، وإذا (١) حرم رسول الله ﷺ بيع الثمرة قبل أن يبدو صلاحها وهى ترى ، كان بيع ما لم ير ، ولم يبد صلاحه ، أحرم ؛ لأنه يزيد عليها ألا يرى (٢) ، وإن لم يبد صلاحه ، فيكون المشتري اشترى قبضاً طوله ذراع أو أكثر ، فیدعه فيطول ذراعاً مثله أو أكثر ، فيصير (٣) المشتري أخذ مثل ما اشترى / مما لم يخرج من الأرض بعد ، ومما إذا خرج لم تقع عليه صفقة البيع ، وإذا ترك كان للمشتري منه (٤) ما ينفعه ، وليس فى الثمرة شيء إذا أخذت غضة .

٢٨ / ب
ت

قال : وإذا أبطلنا البيع فى القضب على ما وصفنا ، كان أن يباع القضب سنة ، أو أقل ، أو أكثر ، أو صرمتين أبطل ؛ لأن ذلك بيع ما لم يخلق ، ومثل (٥) بيع جنين الأمة ، وبيع النخل معاومة ، وقد نهى رسول الله ﷺ عنه ، وعن أن يحوز منه من الثمرة ثمرة قد رؤيت ، إذا لم تصر إلى أن تنجو من العاهة .

١/٢٣٣
ج

قال : فأما بيع الخريز (٦) / إذا (٧) بدا صلاحه ، فللخريز نضج كنضج الرطب ، فإذا رُئى ذلك فيه جاز بيع خريزه فى تلك الحال . وأما القثاء فيؤكل صغاراً طيباً ، فبدو صلاحه أن يتناهى عظمه ، أو عظم بعضه ، ثم يترك حتى تتلاحق (٨) صغاره إن شاء مشترى ، كما يترك الخريز حتى تنضج صغاره إن شاء مشترى ، ويأخذه واحداً (٩) بعد واحد ، كما يأخذ الرطب ، ولا وجه لقول من قال : لا يباع الخريز ، ولا القثاء ، حتى يبدو صلاحهما (١٠) ، ويجوز إذا بدا / صلاحهما أن يشتريهما (١١) ، فيكون لصاحبهما ما ينبت (١٢) أصلهما ، يأخذ كل ما خرج منهما ، فإن دخلتهما آفة بشيء يبلغ الثلث وضع عن المشتري .

٤٦٨ / ب
ص

قال : وهذا عندى ، والله تعالى أعلم ، من الوجوه التى لم أكن أحسب أحداً يغلط إلى مثلها ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها لثلاث تصيبيها العاهة فكيف لا ينهى عن بيع ما لم يخلق قط ، وما تأتى العاهة على شجره ، وعليه فى أول

-
- (١) فى (ب ، ت) : « وإذا » وما أثبتاه من (ص ، م ، ج ، ظ) .
 (٢) فى (ص) : « ألا ترى » .
 (٣) فى (ص) : « فيضر المشتري » وهو خطأ .
 (٤) « منه » : ليست فى طبعة الدار العلمية ، مخالفة جميع النسخ .
 (٥) فى (ص) : « ومثله » .
 (٦) الخريز : البطيخ أو نوع منه .
 (٧) هنا نقص مقدار لوحين فى المصورة عندى .
 (٨) فى (ص ، م ، ت) : « ويأخذه واحد » غير منصوبة .
 (٩) فى (ص ، م ، ت ، ظ) : « حتى يتلاحق » بالياء .
 (١٠) فى (ت) : « صلاحها » .
 (١١) فى (ص ، م ، ت ، ظ) : « أن يشتري » .
 (١٢) فى (ص ، م ، ت ، ظ) : « ما ينبت » .

خروجه ، وهذا محرم من مواضع من هذا ، ومن بيع السنين ، ومن (١) بيع ما لم يملك ، وتضمن صاحبه ، وغير وجه ؟ فكيف لا يحل مبتدأ بيع القثاء والخريز حتى يبدو صلاحهما (٢) ، كما لا يحل بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وقد ظهرا ورؤيا ، ويحل / بيع ما لم ير منهما قط ، ولا يدرى يكون أم لا يكون ، / ولا إن كان كيف يكون ، ولا كم ينبت ؟ أيجوز أن يشتري ثمر النخل قد بدا صلاحه ثلاث سنين فيكون له ، فإن كان لا يجوز إلا عند كل ثمرة ، وبعد أن يبدو صلاحها لم يجز في القثاء والخريز إلا ذلك . وليس حمل القثاء مرة يحل بيع حملة ثانية ، ولم يكن حملة بعد ، ولحمل النخل أولى ألا يخلف في المواضع التي لا تعطش ، وأقرب من حمل القثاء الذى إنما أصله بقلة يأكلها الدود ، ويفسدها السموم والبرد ، وتأكلها الماشية ويختلف حملها ، ولو جاز هذا جاز شراء أولاد الغنم وكل أنثى ، وكان إذا اشترى ولد شاة قد رآه جاز أن يشتري ولدها ثانية ولم يره ، وهذا لا يجوز أو رأيت إذا جنى القثاء أول مرة ألف قثاء ، وثانية خمسمائة ، وثالثة ألفاً ، ثم انقطع أصله ، كيف تقدر الجائحة فيما لم يخلق بعد ؟ أعلى ثلث (٣) اجتنائه مثل الأول أو أقل بكم ؟ أو أكثر بكم ؟ (٤) أو رأيت إذا اختلف نباته ، فكان ينبت فى بلد أكثر منه فى بلد ، وفى بلد واحد مرة أكثر منه فى بلد مراراً كيف تقدر الجائحة فيه ؟ وكيف إن جعلنا لمن اشتراه كثير حملة مرة ، أيلزمه قليل حملة فى أخرى ، إن كان حملة يختلف ؟ وقد يدخله الماء فيبلغ حملة أضعاف ما كان قبله ، ويخطئه (٥) فيقل عما كان يعرف ، ويتباين فى حملة تبياناً بعيداً ؟

قال : فى القياس أن يلزمه ما ظهر ، ولا يكون له أن يرجع بشيء . قلت : أفنقول ؟ قال : نعم أقوله ، قلت : وكذلك تقول : لو اشتريت صدفاً فيه اللؤلؤ بدنانيير ، فإن وجدت فيه لؤلؤة فهي لك ، وإن لم تجد فالبيع لازم ؟ قال : نعم هكذا أقول فى كل مخلوق ، إذا اشتريت ظاهره فلى (٦) ما خلق فيه ، وإن لم يكن فيه فلا شيء / لى . قلت : وهكذا إن باعه هذا السنبل فى التبن حصيداً ؟ قال : نعم ، والسنبل حيث كان . قلت : وهكذا إذا اشترى منه بيضاً ورائجاً (٧) اشترى (٨) ذلك بما فيه ، فإن كان فاسداً أو

(١) فى (ص ، م ، ظ) : « وبيع » بدون : « من » .

(٢) فى (ص) : « صلاحها » .

(٣) فى (ص ، ت) : « أعلى ثلاث اجتنائه » وأظنه خطأ .

(٤) « بكم » : ليست فى (ص) .

(٥) فى (ص ، م) : « ويحيطه » وأظنه خطأ .

(٦) فى (ب ، ت) : « على ما خلق فيه » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ظ) .

(٧) الروائج : ثمر أملس كالجوز الهندى .

(٨) فى (ص ، ظ) : « أيشترى » .

جيداً فهو له ؟ قال : لا أقوله . قلت : إذا ترك أصل قولك . قال : فإن قلت : أجعل له الخيار فى السنبل من العيب ؟ قال : قلت : والعيب يكون فيما وصفت قبله وفيه .

قال : فإن قلت : أجعل له الخيار . قلت : فإذا يكون لمن اشترى السنبل أبداً الخيار ؛ لأنه لا يعرف فيه خفة الحمل من كثرته ، ولا يصل إلى ذلك إلا بمؤنة لها إجارة (١) ، فإن كانت الإجارة (٢) على كانت على فى بيع لم يؤفقه ، وإن كانت على صاحبي / كانت عليه ، ولئى الخيار إذا رأيت الحب (٣) فى أخذه وتركه ؛ لأنى ابتعت ما لم أر ، ولا يجوز له أبداً يبيعه فى سنبله كما وصفت .

١/١٦٢
ظ (٣)

قال : فقال بعض من حضره ممن وافقه : قد غلطت فى هذا ، وقولك فى هذا خطأ قال : ومن أين ؟ قال : رأيت من اشترى السنبل بألف دينار ، أتراه أراد كمامه التى لا تسوى ديناراً كلها ؟ قال : فنقول أراد ماذا ؟ قال : أقول أراد الحب ، قال : فنقول لك : أراد مغيباً ؟ قال : نعم ، قال : فنقول لك أفله الخيار إذا رآه ؟ قال : نعم . قال : فنقول لك فعلى من حصاده ودراسه ؟ قال : على المشتري قال : فنقول لك : فإن اختار رده ، أيرجع بشئ من الحصاد والدراس ؟ قال : لا ، وله رده من عيب وغير عيب قال : فنقول لك : إن (٤) أصابته آفة تهلكه قبل يحصده ؟ قال : فيكون من المشتري ، لأنه جزاف / متى شاء أخذه ، كما يبتاع الطعام جزافاً ، فإن خلاه وإياه فهل كان منه .

١/٤٦٩
ص

قال الشافعى رحمه الله : فقلت له : أراك حكمت بأن لمبتاعه الخيار ، كما يكون له الخيار إذا ابتاع بزاً (٥) فى عدل (٦) لم يره ، وجارية فى بيت لم يرها . رأيت لو احترق العدل ، أو ماتت الجارية ، وقد خلى بينه وبينها ، أ يكون عليه الثمن أو القيمة ؟ قال : فلا أقوله ، وأرجع فأزعم أنه من البائع حتى يراه المشتري ويرضاه قال : فقلت له : فعلى من مؤنته حتى يراه المشتري ؟ قال : إن قلت على المشتري . قلت : رأيت إن اشترى مغيباً (٧) ، أليس عليه عندك أن يظهره ؟ قال : بلى ، قلت : أفهذا عندك (٨) مغيب ؟ قال :

(١ ، ٢) فى (ص) : « إجاره » بالزى فى الموضعين . وأظنه خطأ .

(٣) فى (ب) : « الحقة » وما أثبتته من (ص ، م ، ت ، ظ) إلا أن فى (ت) : « الحبة » .

(٤) فى (ص ، ظ) : « فإن » .

(٥) فى (ص ، م) : « برأ » .

(٦) العدل : نصف الحمل .

(٧) فى (ص ، ظ) : « معياً » وكذلك الكلمة التالية ، وفى (م) : « معينا » وكلاهما خطأ .

(٨) فى (ب) : « فهذا عدل » وما أثبتته من (ص ، م ، ظ) وإن كان فى (م) : « أهذا » .

فإن قلته : قلت : أفتجعل ما لا مؤنة فيه من قمح فى غِرَاة^(١) ، أو بَرٍّ^(٢) فى عِدْلٍ ، وإحضار عبد غائب ، كمثل ما فيه مؤنة الحصاد والدراس؟ قال: لعلى أقوله، قلت: فاجعله كهو. قال غيره منهم: ليس كهو^(٣) ، وإنما أجزناه بالآثر . قلت : وما الآثر ؟

قال: يروى عن النبى ﷺ. قلت : أثبت ؟ قال : لا ، وليس فيما لم يثبت حجة . قال: ولكننا نشبه عن أنس بن مالك . قلنا: وهو عن أنس بن مالك ليس كما تريد ، ولو كان ثابتاً لاحتمل أن يكون كبيع الاعيان المغيية^(٤) ، يكون له الخيار إذا رآها .

قال : وكل ثمرة كانت ينبت منها الشيء ، فلا يجنى حتى ينبت منها شيء آخر قبل^(٥) يؤتى على الأول لم يجز بيعها أبداً إذا لم يتميز من^(٦) النبات الأول الذى وقعت عليه صفقة البيع^(٧) ، بأن يؤخذ قبل^(٨) يختلط بغيره مما لم يقع عليه صفقة البيع^(٩) وكل ثمرة وزرع دونها حائل من قشر ، أو كمام، وكانت إذا صارت إلى مالكيها أخرجوها / من قشرها وكمامها بلا فساد / عليها إذا أخرجوها ، فالذى اختار فيها ألا يجوز بيعها فى شجرها ، ولا موضوعة للحائل دونها .

فإن قال قائل : وما حجة من أبطل البيع فيه ؟ قيل له إن شاء الله تعالى : الحجة فيه أنى لا أعلم أحداً يجيز أن يشتري رجل لحم شاة وإن ذبحت ، إذا كان عليها جلدها من قبل ما تغيب منه ، وتغيب الكمام الحب المتفرق / الذى بينه حائل من حب الحنطة والفول والدخن ، وكل ما كان فى قرن منه حب ، وبينه شيء حائل من الحب أكثر من تغيب الجلد اللحم ، وذلك أن تغيب الجلد اللحم ، وإنما يجيء عن بعض عجنه ، وقد يكون للشاة مجسة تدل على سميتها وعجنها ، ولكنها مجسة لا عيان ، ولا مجسة للحب فى أكمامه تدل^(١٠) على امتلائه وضميره ، وذلك فيه كالسمانة والعجف ، ولا على عينه بالسواد والصفرة فى أكمامه . وهذا قد يكون فى الحب ، ولا يكون هذا فى لحم الشاة ؛ لأن الحياة التى فيها حائلة دون تغير اللحم بما يحيله ، كما تحول الحبة عن البياض إلى السواد بآفة فى كمامها ، وقد يكون الكمام يحمل الكثير من الحب والقليل ، ويكون فى البيت من بيوت القرن الحبة ، ولا حبة فى الآخر الذى يليه ، وهما يريان^(١١) لا يفرق

(١) الغرَاة: شبه العِدْلَ ، والجمع: غرائر .

(٢) « أو بَرٍّ فى عِدْلٍ » .

(٣) فى (ص) : « ليس هو » .

(٤) فى (ص) : « ما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٥) فى (م ، ظ) : « بين النبات » .

(٦) فى (م ، ظ) : « قبل أن يختلط » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ظ) .

(٧) فى (ص ، ظ) : « يذل » .

(٨) فى (ص ، ظ) : « يذل » .

(٩) فى (ص ، ظ) : « يذل » .

(١٠) فى (ص ، ظ) : « يذل » .

(١١) فى (ص) : « وهما يريان » .

بينهما ؛ ويختلف حبه بالضمرة والامتلاء والتغير ، فيكون كل واحد من المتبايعين قد تبايعا بما لا يعرفان .

قال الشافعى رحمته الله : ولم أجد من أمر ^(١) أهل العلم أن يأخذوا عشر الحنطة فى أكمامها ، ولا عشر الحبوب ذوات الأكمام فى أكمامها ، ولم أجدهم يجيزون أن يتبايعوا الحنطة بالحنطة فى سنبلها كيلاً ولا وزناً لاختلاف الأكمام والحب فيها ، فإذا امتنعوا من أخذ عشرها فى أكمامها ، وإنما العشر مقاسمة عمن جعل له العشر ، وحق صاحب الزرع بهذا المعنى ، وامتنعوا من قسمتها بين أهلها فى سنبلها ، أشبه أن يمتنعوا به فى البيع ، ولم أجدهم يجيزون بيع المسك فى أوعيته ، ولا بيع الحب ، فى الجُرْب والغرائر ^(٢) ، ولا جعلوا لصاحبه خيار الرؤية ولم ير الحب ، ولو أجازوه جزافاً فالغرائر لا تحول دونه ، كمثل ما يحول دونه أكمامه ، ويجعلون لمن اشتراه الخيار إذا رآه ، ومن أجاز بيع الحب فى أكمامه ، لم يجعل له الخيار إلا من عيب ، ولم أرهم أجازوا بيع الحنطة فى التبن محصودة ، ومن أجاز بيعها قائمة انبغى أن يجيز بيعها فى التبن محصودة / ومدروسة وغير مُتَقَّة ، وانبغى أن يجيز بيع حنطة وتبن فى غِرَاة ، فإن قال : لا تتميز الحنطة فتعرف من التبن ، فكذلك لا تتميز قائمة فتعرف فى سنبلها ، فإن قال : فأجيز بيع الحنطة فى سنبلها وزرعها لأنه يملك الحنطة وتبنها وسنبلها ، لزمه أن يجيز بيع حنطة فى تبنها ، وحنطة فى تراب بالتراب ^(٣) وأشباه هذا .

١/١٦٣
ظ (٣)
ب/٤٦٩
ص

قال الشافعى رحمته الله : وجدت ^(٤) النبى ﷺ أخذ زكاة حمل النخل بخرص لظهوره ولا حائل دونه ، ولم أحفظ عنه ، ولا عن أحد من أهل العلم ، أن شيئاً من الحبوب تؤخذ زكاته بخرص ، ولو احتاج إليه أهله رطباً ؛ لأنه لا يدرك علمه كما يدرك علم ثمرة النخل والعنب مع أشياء شبيهة بهذا .

قال : وبيع التمر فيه النوى جائز ، من قبل أن المشتري المأكول من التمر ظاهر ، وأن النواة تنفع وليس من شأن أحد أن يخرج النوى من التمر وذلك أن الثمرة إذا جنبت منزوعة النوى تغيرت بالسَّناخ ^(٥) والضمير ، ففتحت فتحاً ينقص لونها ، وأسرع إليها

(١) فى (ص) : « ولم أجد من أمم أهل العلم » وفى (م) : « ولم أجد من أحد من أهل العلم » .

(٢) الجُرَاب : المَزُود أو الوعاء جمعها كما هنا « جُرْب » ، وأيضاً : « جُرْب » و « أَجْرِيَّة » .

والغرائر : جمع غرارة : شبه العنبل ، وهو نصف حمل .

(٣) « بالتراب » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٤) فى (ص ، م) : « وجدت أن النبى ﷺ » .

(٥) السَّناخ : سَخَّ الدهن كفح : تغير ، وَزِنَخَ .

الفساد ، ولا يشبه الجوز ، والرطب من الفاكهة الميصة ، وذلك أنها إذا رفعت فى قشورها ففيها رطوبتان : رطوبة النبات التى تكون قبل البلوغ ، ورطوبة لا تزالها من لين الطبايع ، لا يمسك تلك الرطوبة عليها إلا قشورها ، فإذا زایلتها قشورها دخلها اليس والفساد بالطعم والريح وقلة البقاء ، وليس تطرح تلك القشور عنها إلا عند استعمالها بالأكل ، / وإخراج الدهن ، وتعجيل المنافع ، ولم أجدها كالبيض الذى إن طرحت قشرته ذهب وفسد ، ولا إن طرحت وهى منضج لم تفسد ، والناس إنما يرفعون هذا لأنفسهم فى قشره ، والتمر فيه نواه ؛ لأنه لا صلاح له إلا به ، وكذلك يتبايعونه وليس يرفعون الحنطة والحبوب فى أكمامها ، ولا كذلك يتبايعونه فى أسواقهم ، ولا قراهم ، وليس بفساد على الحبوب طرح قشورها عنها ، كما يكون فساداً (١) على التمر إخراج نواه ، والجوز (٢) ، واللوز ، والرمان ، وما أشبهه يسرع تغيره وفساده إذا ألقى ذلك عنه وادخر ، وعلى الجوز قشرتان : قشرة فوق القشرة التى يرفعها الناس عليه ، ولا يجوز بيعه ، وعليه القشرة العليا ويجوز وعليه القشرة التى إنما يرفع (٣) وهى عليه ؛ لأنه يصلح بغير العليا ولا يصلح بدون السفلى ، وكذلك الرمان ، وكل ما كانت عليه قشرتان .

وقد قال غيرى : يجوز بيع كل شيء من هذا إذا ييس فى سنبله ، ويروى فيه عن ابن سيرين / أنه أجازه (٤) ، وروى فيه شيئاً / لا يثبت مثله عمن هو أعلى من ابن سيرين ، ولو ثبت اتبعناه ، ولكننا لم نعرفه ثبت والله تعالى أعلم . ولم يجز فى القياس إلا إبطاله كله ، والله تعالى أعلم .

قال : ويجوز بيع الجوز واللوز والرمان ، وكل ذى قشرة يدخره الناس بقشرته مما إذا طرحت عنه القشرة ذهبت رطوبته ، وتغير طعمه ، ويسرع الفساد إليه ، مثل : البيض والموز فى قشوره .

فإن (٥) قال قائل : ما فرق بين ما (٦) أجزت فى قشوره (٧) ، وما لم تجز منه ؟ قيل له إن شاء الله تعالى : إن هذا لا صلاح له مدخوراً إلا بقشره ، ولو طرحت عنه قشرته لم

(١) فى (ص ، ت ، م ، ط) : « فساد » غير منصوبة .

(٢) فى (ص) : « والجوز » بدل « والجوز » وهو خطأ .

(٤) ربما يقصد ما رواه مالك بلاغاً عن ابن سيرين أنه كان يقول : لا تبيعوا الحب فى سنبله حتى يبيض [ط :

(٢ / ٦٤٨) (٣١) كتاب البيوع - (٢٣) باب جامع بيع الطعام . رقم (٥٤)] .

(٥ - ٧) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٦) فى (ص) : « ما فرق بينهما أجزت » .

يصلح أن يدخر ، وإنما يطرح الناس عنه قشرته عندما يريدون أكله ، أو عصر ما عصر منه ، وليست تجمع قشرته إلا واحدة منه ، أو توأماً لواحد (١) . وأن ما على الحب من الأكمام يجمع الحب الكثير ، تكون الحبة والحبتان منها فى كمام غير كمام صاحبها ، فتكون الكمام منها ترى ولا حب فيها ، والأخرى ترى وفيها الحب ، ثم يكون مختلفاً ، أو يدق عن أن يكون تضبط معرفته ، كما تضبط معرفة البيضة التى تكون ملء قشرتها ، والجوزة التى تكون ملء قشرتها ، واللوزة التى قلما تفصل من قشرتها لامتلائها ، وهذا إنما يكون فساد بتغير طعمه ، أو بأن يكون لا شئ فيه ، وإذا كان هكذا رد مشترى بما كان فاسداً منه على بيعه ، وكان ما فسد منه يضبط ، والخنطة قد تفسد بما وصفت ، ويكون لها فساد بأن تكون مستحشفة ، ولو قلت : أردته بهذا لم أضبطه ، ولم أخلص بعض / الخنطة من بعض ، لأنها إنما تكون مختلطة ، وليس من هذا واحد يعرف فسادها إلا وحده فيرده (٢) مكانه ، ولا يعرف فساد حب الخنطة إلا مختلطاً ، وإذا اختلط خفى عليك كثير من الحب الفاسد ، فأجزت عليه بيع ما لم ير ، وما يدخله ما وصفت والله الموفق (٣) .

١/٤٧٠

ص

[٢٣] باب الخلاف فى بيع الزرع قائماً

قال الشافعى رحمه الله : فخالقنا فى بيع الخنطة فى سنبلها ، وما كان فى معناها بعض الناس ، واجتمعوا على إجازتها ، وتفرقوا فى الجبوب فى بعض ما سألناهم عنه من العلة فى إجازتها ، فقلت لبعضهم : أتميزها على ما أجزت عليه بيع الخنطة القائمة على الموضع الذى اشتريتها فيها ، أو حاضرة ذلك الموضع غائبة عن نظر المشتري بغرارة أو جراب ، أو وعاء ما كان ، أو طبق ؟ قال : لا ، وذلك أنى لو أجزتها لذلك المعنى جعلت له الخيار إذا رآها . قلت : فبأى معنى أجزتها ؟ قال : بأنه ملك السنبل ، فله ما كان مخلوقاً فيها إن كان فيها خلق ، ما كان الخلق ، وبأى حال ، معيياً (٤) وغير معيب ،

(١) فى (ص ، م ، ظ) : «كواحد» .

(٢) فى (ب) : «فرد» وفى (ص) : «فردة» وما أثبتناه من (م ، ت ، ظ) .

(٣) «والله الموفق» : من (ص) .

وهنا أدخل البلقينى نصاً مشابهاً لهذا من كتاب اختلاف الحديث ونحن نرى أنه لا داعى له لأنه لا يضيف

جديداً ، وكما هو منهجنا الاقتصار على ما فى الأم .

(٤) فى (ص ، ظ) : «معيب» غير منصوبة ، وفى (م) : «معيب أو غير معيب» .

١/١٦٤
ظ (٣)
١/٣١
ت

/ كما يملك الجارية فيكون له وكلد (١) إن كان فيها ، وكانت ذات ولد ، أو لم تكن (٢) ،
أو كان ناقصاً ، أو معيياً ، ولم أرده بشيء ، / ولم أجعل له خياراً .

فقلت له : أما ذوات الأولاد فمقصود بالبيع قصد أبدانهم ، يشترين للمنافع (٣) وما
وصفت في أولادهن كما وصفت ، وفي الشجر كما وصفت ، أفى السنبلة شيء يشتري
غير المقيَّب فيكون المغيَّب لا حكم له ، كالولد ، وذات الولد ، والثمرة في الشجرة ، أم
لا ؟ قال : وما تعنى بهذا ؟ قلت : رأيت إذا اشتريت ذات ولد ، أليس إنما تقع الصفقة
عليها دون ولدها ؟ فكذلك ذات حمل من الشجر ، فإن أثمرت ، أو ولدت الأمة ، كان
لك بأنه لا حكم له إلا حكم أمه ، ولا للثمر إلا حكم شجره ، ولا حصّة لواحد منهما
من الثمن (٤) ، وإن لم يكونا لم ينقص الثمن ، وإن كان مثمراً كثيراً وسالماً ، أو لم
يكن ، أو معيياً (٥) فللمشتري . أفهكذا الحنطة عندك في أكمامها ؟ قال : فإن قلت :
نعم ؟ قلت : فما المبيع ؟ قال : فإن قلت : ما ترى ؟ قلت : فإن لم أجد فيما أرى شيئاً
قال : يلزمني أن أقول : يلزمه كالجارية إذا لم يكن في بطنها ولد ، وليس كهي ؛ لأن
المُشْتَرَى الْأُمّةُ لَا حَمْلُهَا ، والمُشْتَرَى الْحَب لا كَمَامُهُ ، فهما مختلفان هنا ، ومخالف للجوز
وما أشبهه ؛ لأن ادخار الحب بعد خروجه من أكمامه ، وادخار اللوز وشبهه بقشره ،
فهذا يدخله ما وصفت ، وليس يقاس (٦) بشيء من هذا ، ولكننا اتبعنا الأثر .
قلت : لو صح لكنا أتبع له .

[٢٤] باب بيع العرايا

[١٥٠١] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن الزهري ،

- (١) في (ب) : « ولدان » وهو خطأ .
(٢) في (ب ، ظ) : « للمنافع بهن » . « و بهن » : ليست في (ص ، م ، ت) .
(٣) في (ص ، ظ) : « من الثمر » .
(٤) في (ص) : « أو مغيياً » .
(٥) في (ص ، ت ، ظ) : « وليس بقياس » .

[١٥٠١] سبق برقم [١٤٨١] وخرج هناك من مسلم (في باب الوقت الذي يحل فيه بيع الثمار) .

وحديث زيد بن ثابت خرج من مسلم هناك أيضاً ، وقد رواه البخاري .

* خ : (٢ / ١١١) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٤) باب تفسير العرايا - عن محمد بن مقاتل ، عن عبد الله ،
عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ رخص
في العرايا أن يتباع بخرصها كيلاً .

عن سالم ، عن أبيه : أن النبي ﷺ نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وعن بيع الثمر^(١) بالتمر . قال عبد الله : وحدثنا زيد بن ثابت : أن النبي ﷺ أَرخص في العرايا (٢) .

[١٥٠٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن عمرو بن دينار ، عن إسماعيل الشيباني ، أو غيره قال : بعث ما في رؤوس نخلى بمائة وسق إن زاد فلهم ، وإن نقص فعليهم . فسألت ابن عمر فقال : نهى رسول الله ﷺ عن هذا إلا أنه أَرخص في بيع العرايا .

(١) في (ب) وفي المخطوطات المنقوطة منها : « الثمر بالتمر » وصححه من كتب التخريج ومن رواية البيهقي في المعرفة عن الشافعي ، ومن سنن الشافعي . وكذلك صححه مثله فيما يأتي من الأحاديث بناء على هذا .

(٢) العَرِيَّة : كما بينها الإمام الشافعي هنا في الأم ثلاثة أصناف :
الأول : أن من لا نخل له من ذوى الحاجة ، يدرك الرطب ولا نقد بيده يشتري به الرطب لعياله ، وعنده تمر ، فيشتري به رطب نخلات أو نخله ، فرخص فيه إذا كان دون خمسة أوسق .
الثاني : أن يخصص رب الحائط القوم فيعطى الرجل ثمر النخلة وثمر النخلتين وأكثر هدية يأكلها ، وهذه في معنى المنحة من الغنم (وربما كان هذا من المساكين فلا يستطيع أن ينتظر بهذه النخلة فرخص له أن يبيعها بما شاء من التمر) .

الثالث : أن يعرى الرجل الرجل النخلة و أكثر من حائطه ليأكل ثمرها ويهديه ويتمره ويفعل فيه ما أحب ، ويبيع ما بقى من ثمر حائطه فتكون هذه مفردة من المبيع جملة .
وهناك تفسير رابع : وهو أن يكون الرجل له النخلة في وسط نخل كثير لرجل آخر ، فرمما يؤذى صاحب النخلة الآخر بدخوله وهو مع أهله ، فرخص له أن يشتري ثمر تلك النخلة من صاحبها قبل أن يَجْزَهُ بتمر لثلاثين يَتَأَذَى به .

= قال موسى بن عقبة : والعرايا نخلات معلومات تأتيا فتشترها . (رقم ٢١٩٢) وانظر (رقم ١٤٨٢ ، ١٤٨٣) في الجزء الأول من الحديث زيادة على ما سبق .
وانظر مسند الحميلي (٢ / ٢٨٠ رقم ٦٢٢) .
وستأتي رواية مالك - إن شاء الله تعالى - بعد قليل وتخريجها .
[١٥٠٢] مسند الحميلي : (٢ / ٢٩٦ رقم ٦٧٣) عن سفيان بن عيينة به .
قال البيهقي : ورواه الزعفراني والمزني عن الشافعي ، وقالوا : عن إسماعيل الشيباني ، ولم يَشْكُرْ .
(المعرفة ٤ / ٣٤٢) .

ورواية المزني في السنن (١ / ٣٠٣ رقم ١٩٧) . وفيها :
« فسألت ابن عمر عن ذلك ، فقال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمرة بالتمر إلا أنه قد رخص في العرايا » .

* م : (٣ / ١١٧١) (٣١) كتاب البيوع - (١٤) باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا - من طريق إسماعيل بن إبراهيم ، عن أيوب عن نافع ، عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ نهى عن المزانة ، والمزانة أن يباع ما في رؤوس النخل بتمر بكيل مسمى ، إن زاد فلي ، وإن نقص فعلى .

[١٥٠٣] أخبرنا الربيع قال: أخبرنا الشافعي قال: أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر، عن زيد بن ثابت : أن رسول الله ﷺ أرخص لصاحب العريّة أن يبيعها بخرصها^(١).

[١٥٠٤] أخبرنا الربيع قال: أخبرنا الشافعي قال: أخبرنا مالك ، عن داود بن الحصين، عن أبي سفيان مولى ابن أبي / أحمد ، عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ أرخص في بيع العرايا فيما دون / خمسة أوسق^(٢) ، أو في خمسة أوسق ، شك داود قال: خمسة أوسق، أو دون خمسة أوسق .

ب/١٥١
٢
ب/١٦٤
ظ (٣)

(١) الحرص : التقدير ، وحرص النخلة والكرمة إذا حزر ما عليها من الرطب تمراً ، ومن العنب زبيبا فهو من الظن ؛ لأن الحزر إنما هو تقدير بظن .
(٢) الوسق : ستون صاعاً ، والصاع قَدْحَان وثلاث ، والوسق (٦ و ١٣٠) كيلو جرام من القمح .

[١٥٠٣] * ط : (٢ / ٦١٩ - ٦٢٠) (٣١) كتاب البيوع - (٩) باب ما جاء في بيع العرية . (رقم ١٤) .
* خ : (٢ / ١١٠) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٢) باب بيع المزبنة ، وهي بيع التمر بالتمر وبيع الزبيب بالكرم - عن عبد الله بن مسلمة ، عن مالك به . (رقم ٢١٨٨) .
* م : (٣ / ١١٦٩) (٢١) كتاب البيوع - (١٤) باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا - عن يحيى ابن يحيى ، عن مالك به (رقم ٦٠ / ١٥٣٩) .
ومن طرق يحيى بن سعيد عن نافع به . وفي بعضها : «والعرية : النخلة تجعل للقوم فيبيعونها بخرصها تمراً» .
وفي بعضها : قال يحيى : العرية أن يشتري الرجل النخلات لطعام أهله رطباً بخرصها تمراً . (٦١ - ٦٣) .

ومن طريق عبيد الله عن نافع به نحوه . (رقم ٦٤ - ٦٥ / ١٥٣٩) .

ومن طريق أيوب عن نافع به نحوه . (رقم ٦٦ / ١٥٣٩) .

[١٥٠٤] * ط : (٢ / ٦٢٠) الموضع السابق - رقم (١٤) .

قال مالك : وإنما تباع العرايا بخرصها من التمر ، ويتحرى ذلك ويحرص في رؤوس النخل ، وإنما أرخص فيه لأنه أنزل بمنزلة التولية والإقالة ، والشرك ، ولو كان بمنزلة غيره من البيوع ما أشرك أحد أحداً في طعامه حتى يستوفيه ، ولا أقاله منه ، ولا ولاه أحداً حتى يقبضه المبتاع .

* خ : (٢ / ١١٠) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٣) باب بيع التمر على رؤوس النخل بالذهب والفضة - عن عبد الله بن عبد الوهاب قال : سمعت مالكا - وسأله عبيد الله بن الربيع ؛ أحلتك داود ، عن أبي سفيان، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ رخص في بيع العرايا في خمسة أوسق ، أو دون خمسة أوسق ؟ قال : نعم . (رقم ٢١٩٠) . وطرقه في (٢٣٨٢) .

* م : (٣ / ١١٧١) الموضع السابق - عن عبد الله بن قنعب ، ويحيى بن يحيى، عن مالك به . (رقم ٧١ / ١٥٤١) .

[١٥٠٥] قال الشافعي: وقيل لمحمود بن لييد أو قال محمود بن لييد لرجل من أصحاب النبي ﷺ، إما زيد بن ثابت وإما غيره: ما عراياكم هذه؟ قال: فلان وفلان، وسمى رجلاً محتاجين من الأنصار شكوا إلى النبي ﷺ أن الرطب يأتي، ولا نقد بأيديهم يتبايعون^(١) به رطباً يأكلونه مع الناس، وعندهم فضول من قوتهم من التمر، فرخص لهم أن يتبايعوا^(٢) / العرايا بخرصها من التمر الذي في أيديهم، يأكلونها رطباً.

قال: وحديث سفيان يدل على مثل هذا الحديث.

[١٥٠٦] أخبرنا الربيع قال: أخبرنا الشافعي قال: أخبرنا / سفيان، عن يحيى بن

(١) في (م، ت): «يتاعون». (٢) في (ص، م، ت، ظ): «يتاعوا».

[١٥٠٥] قال البيهقي في المعرفة (٤ / ٣٤٣): هكذا حكاه في كتاب البيوع.

وذكره في اختلاف الحديث فقال:

والعرايا التي أرخص رسول الله ﷺ فيها فيما ذكر محمود بن لييد قال: سألت زيد بن ثابت فقلت: ما عراياكم هذه التي تحملونها؟ فقال: فلان وأصحابه شكوا إلى رسول الله ﷺ أن الرطب يحضر، وليس عندهم ذهب ولا ورق يشترون بها وعندهم فضل تمر من قوت ستهم، فأرخص لهم رسول الله ﷺ أن يشتروا العرايا بخرصها من التمر يأكلونها رطباً (باب الخلاف في العرايا).

قال ابن حجر في التلخيص: وقد أنكره محمد بن داود على الشافعي، وردّ عليه ابن سريج إنكاره، ولم يذكر له إسناداً. وقال ابن حزم: لم يذكر الشافعي له إسناداً فبطل أن يكون فيه حجة. وقال الماوردي: لم يستند الشافعي؛ لأنه نقله من السير.

ثم قال الحافظ: قال الشيخ الموفق في الكافي بعد أن ساق هذا الحديث: متفق عليه، وهو وهم منه. (٣ / ٢٩ - ٣٠).

أقول: ربما يريد ما روى عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ أرخص لصاحب العرية أن يبيعها بخرصها. (انظر رقم [١٥٠٣] من هذا الباب).

وهذا متفق عليه، وهو نفسه ما روى الشافعي إذا خلصناه من القصة، فلا يكون قد وهم. والله عز وجل أعلم.

هنا وقد قواه الشافعي بحديث سفيان الآتي، وهو متفق عليه فقال عقب حديث زيد: وحديث سفيان يدل على مثل هذا.

[١٥٠٦] *خ: (٢ / ١١٠ - ١١١) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٣) باب بيع الثمر على رؤوس النخل بالذهب أو الفضة - عن علي بن عبد الله، عن سفيان بهذا الإسناد. وفيه: قال سفيان: فقلت ليحيى وأنا غلام: إن أهل مكة يقولون: إن النبي ﷺ رخص لهم في بيع العرايا، فقال: وما يدرى أهل مكة؟ قلت: إنهم يروونه عن جابر. فسكت.

قال سفيان: إنما أردت أن جابراً من أهل المدينة. قيل لسفيان: أليس فيه: نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه؟ قال: لا. (رقم ٢١٩١). وطرفه في (٢٣٨٤).

سعيد ، عن بشير بن يسار قال : سمعت سهل بن أبي حثمة يقول : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمر بالتمر ، إلا أنه رخص في العريّة أن تباع بخرصها تمرّاً ، يأكلها أهلها رطباً .

[١٥٠٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن ابن جريج ، عن عطاء ، عن جابر : أن رسول الله ﷺ نهى عن المزابنة . والمزابنة : بيع الثمر بالتمر ، إلا أنه أُرخص في العرايا .

قال الشافعي رحمه الله عليه : والأحاديث قبله تدل عليه ، إذا كانت العرايا داخلة في بيع الرطب بالتمر ، وهو منهي عنه في (١) المزابنة ، وخارجة من أن يباع مثلاً بمثل بالكيل ، فكانت داخلة في معان منهي عنها كلها ، خارجة منه منفردة بخلاف حكمه ، إما بأن لم يقصد بالنهي قصدها ، وإما بأن أُرخص فيها من جملة ما نهى عنه . والمعقول فيها : أن يكون أذن لمن لا يحل له أن يبتاع بتمر من النخل ما يستجنيه رطباً ، كما يبتاع (٢) بالدنانير والدرهم فيدخل في معنى الحلال ، أو يزايل معنى الحرام . وقوله ﷺ : « يأكلها أهلها رطباً » خبر أن مبتاع العرية يبتاعها ليأكلها ، يدل على أنه لا رطب له في موضعها يأكله غيرها . ولو كان صاحب الحائط هو المرخص له أن يبتاع العرية ليأكلها كان له حائطه

(١) في (ص ، م ، ت) : « وفي المزابنة » .

(٢) في (ب ، ظ) : « كما يبتاعه » وما أثبتاه من (ص ، م) .

* م : (٣ / ١١٧٠) (٢١) كتاب البيوع - (١٤) باب تحريم الرطب بالتمر إلا في العرايا - عن عبد الله ابن مسلمة القعنبي ، عن سليمان بن بلال ، عن يحيى بن سعيد ، عن بشير بن يسار ، عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ من أهل دارهم ، منهم سهل بن أبي حثمة أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمر بالتمر ، وقال : « ذلك الربا ، تلك المزابنة » ، إلا أنه رخص في بيع العريّة ؛ النخلة والنخلتين يأخذها أهل البيت بخرصها تمرّاً يأكلونها رطباً .

ومن طريق الليث ، عن يحيى بن سعيد ، عن بشير بن يسار ، عن أصحاب رسول الله ﷺ أنهم قالوا : رخص رسول الله ﷺ في بيع العرية بخرصها تمرّاً .

وعن محمد بن المنثي وإسحاق بن إبراهيم ، وابن أبي عمر جميعاً عن الثقفى ، عن يحيى بن سعيد عن بشير عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ من أهل داره أن رسول الله ﷺ نهى فذكر بمثل حديث سليمان بن بلال ، عن يحيى ، غير أن إسحاق وابن المنثي جعلاً مكان « الربا » « الزين » وقال ابن أبي عمر : « الربا » .

وعن عمرو الناقد وابن نمير ، عن سفيان بن عيينة ، عن يحيى بن سعيد ، عن بشير بن يسار ، عن سهل بن أبي حثمة ، عن النبي ﷺ مثل حديثهم .

ومن طريق أبي أسامة ، عن الوليد بن كثير ، عن بشير بن يسار مولى بني حارثة أن رافع بن خديج وسهل بن أبي حثمة حدثاه أن رسول الله ﷺ نهى عن المزابنة : الثمر بالتمر إلا أصحاب العرايا ، فإنه قد أذن لهم . (رقم ٦٧ - ٧٠ / ١٥٤٠) .

[١٥٠٧] سبق تخريج هذا الحديث برقم [١٤٨٩] .

معها أكثر / من العرايا، فأكل من حائطه ، ولم يكن عليه ضرر إلى أن يتناع العرية التي هي داخلة في معنى ما وصفت من النهي .

قال : ولا يتناع الذي يشتري العرية بالتمر العرية ، إلا بأن تخرص العرية كما تخرص للعُشْر ، فيقال فيها : الآن وهي رطب كذا ، وإذا تيسر كان كذا ، ويدفع من التمر مكيلة حرزها / ثمراً ، يؤدي ذلك إليه قبل أن يتفرقا . فإن تفرقا قبل دفعه فسد البيع وذلك أنه يكون حيثئذ تمر بتمر ، أحدهما غائب والآخر حاضر ، وهذا محرم في سنة رسول الله ﷺ ، وإجماع أكثر فقهاء المسلمين .

قال : ونهى رسول الله ﷺ عن أن تباع العرايا إلا في خمسة أوسق أو دونها دلالة على ما وصفت من : أنه إنما رخص فيها لمن لا تحمل له ، وذلك أنه لو كان كالبيوع غيره ، كان بيع خمسة ودونها ، وأكثر منها سواء ، ولكنه أرخص له فيه بما يكون مأكولاً على التوسع له ولعياله، ومنع ما هو أكثر منه . ولو كان صاحب الحائط المرخص له خاصة لأذى الداخل عليه الذي أعراه ، وكان إنما أرخص له لتنجية الأذى (١) ، كان أذى الداخل عليه في أكثر من خمسة أوسق مثل أو أكثر من أذاه فيما دون خمسة أوسق ، فإذا حظر عليه أن يشتري إلا خمسة أوسق ، لزمه الأذى إذا كان قد أعرى أكثر من خمسة أوسق .

قال : فمعنى السنة ، والذي أحفظ عن أكثر من لقيت ممن أجاز بيع العرايا : أنها جائزة لمن ابتاعها ممن لا يحل له في موضعها مثلها بخرصها ثمراً ، وأنه لا يجوز البيع فيها حتى يقبض النخلة بشرها ، ويقبض صاحب النخلة التمر (٢) بكيله .

قال : ولا يصلح أن يبيعه بجزاف من التمر ؛ لأنه جنس لا يجوز في بعضه بيع بعض الجزاف . وإذا بيعت العرية بشيء من المأكول أو المشروب غير التمر ، فلا بأس (٣) أن يباع جزافاً ، ولا يجوز بيعها حتى يتقابضاً قبل أن يتفرقا ، وهو حيثئذ مثل بيع التمر بالحنطة والحنطة بالذرة . ولا يجوز أن يبيع صاحب العرية من العرايا إلا خمسة أوسق أو دونها ، وأحب إلى / أن يكون المبيع دونها ؛ لأنه (٤) في النفس منه شيء .

قال : وإذا ابتاع خمسة أوسق لم أفسخ البيع ، ولم أقسط (٥) له . وإن ابتاع أكثر من خمسة أوسق فسخت العقدة كلها ؛ لأنها وقعت على ما يجوز ، وما لا يجوز .

(١) في (ص ، م ، ت ، ظ) : « إلا إذا » بدل : « الأذى » وما أثبتاه من (ب ، ج) .

(٢) في (ص) : « التمر » وهو خطأ .

(٣) في (ص) : « فلا باع » بدل : « فلا بأس » وهو خطأ .

(٤) في (ب ، ظ) : « لأنه ليس في النفس منه شيء » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ج) وهو الصواب - إن شاء الله تعالى .

(٥) كذا في جميع النسخ ما عدا (ص) ففيها : « ولم أنشط له » وربما كانت هي الصواب ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

قال : ولا بأس أن يبيع صاحب الحائط من غير واحد عرايا ، كلهم يتعاونون دون خمسة أوسق ؛ لأن كل واحد منهم لم يحرم على الافتراق للترخيص ، له أن يتناع هذه المكيلة . وإذا حل ذلك لكل واحد منهم ، لم يحرم على رب الحائط أن يبيع ماله ، وكان حلالاً لمن ابتاعه ، ولو أتى ذلك على جميع حائطه .

قال : والعرايا من / العنب كهي من التمر لا يختلفان ، لأنهما يخرسان معاً .

قال : وكل ثمرة ظاهرة من أصل ثابت مثل : الفرسك (١) ، والمشمش ، والكمثرى ، والإجاص (٢) ، / ونحو ذلك (٣) / مخالفة للتمر والعنب ؛ لأنها لا تخص لتفرق ثمارها ، والحائل من الورق دونها ، وأحب إلى أن لا تجوز بما وصفت . ولو قال رجل : هي وإن لم تخص ، فقد رخص منها فيما حرم من غيرها أن يباع بالتحري ، / فأجيزه ، كان مذهباً والله أعلم .

قال : فإذا بيعت العرايا بمكيل ، أو موزون من المأكول ، أو المشروب ، لم يجز أن يتفرقا حتى يتقابضا . والمعدود من المأكول والمشروب عندى بمنزلة المكيل والموزون ، لأنه مأكول وموزون يحل وزنه أو كيله ، وموجود من يزنه ويكيله . وإذا بيعت بعرض من العروض موصوف بمثل ثوب من جنس يذرع ، وخشبة من جنس يذرع ، وحديد موصوف يوزن ، وصقر (٤) وكل ما عدا المأكول والمشروب مما تقع عليه الصفة (٥) من ذهب ، أو ورق ، أو حيوان ، وقبض المشتري العريّة ، وسمى أجلاً للثمن ، كان حلالاً والبيع جائز فيها ، كهر في طعام موضوع ابتاع بعرض ، وقبض الطعام ، ولم يقبض العرض ، إما كان حالاً (٦) فكان لصاحبه قبضه من بيعه متى شاء ، وإما كان إلى أجل فكان له قبضه منه عند انقضاء مدة الأجل .

قال : ولا تباع العرايا بشيء من صنفه جزافاً ، لا تباع عرية النخل (٧) بتمره جزافاً ، ولا بتمر نخلة مثلها ، ولا أكثر ؛ لأن هذا محرم ، إلا كيلاً بكيل ، إلا العرايا خاصة ؛ فإن (٨) الحرص فيها يقوم مقام الكيل بالخبر عن رسول الله ﷺ .

ويباع تمر نخلة جزافاً بثمر عنب وشجرة غيرها جزافاً ؛ لأنه لا بأس بالفضل في بعض هذا على بعض موضوعاً بالأرض . والذي أذهب إليه أن لا بأس أن يتناع الرجل العرايا

(١) الفرسك : الخوخ ، أو ضرب منه أجرد أحمر ، أو ما يفلق عن نواه (القاموس) .

(٢) الإجاص : ثمرة مثل الكمثرى ، وهو معرب ؛ لأن الجيم والصاد لا يجتمعان في كلمة عربية .

(٣) في (م ، ظ) : « وغير ذلك » . (٤) في (ص) : « وصقر » وهو خطأ ، والصقر : النحاس .

(٥) في (ب ، ت) : « الصفة » بدل : « الصفة » وما أثبتته من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٦) في (ص ، م ، ت ، ج ، ظ) : « إما كان حلالاً » والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٧) في (ص ، م ، ت) : « النخلة » وما أثبتته من (ب ، ج ، ظ) .

(٨) في (ب) : « لأن الحرص » . وما أثبتته من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

فيما دون خمسة أوسق ، وإن كان موسراً ؛ لأن النبي ﷺ إذا أحلها فلم يستثن فيها ، أنها تحل لأحد دون أحد ، وإن كان سبيها بما وصفت . فالخبر عنه ﷺ جاء بإطلاق إحلالها ، ولم يحظره على أحد . فنقول : يحل لك ولمن كان مثلك ، كما قال في الضحية بالجذعة : تجزيك ، ولا تجزي غيرك ، وكما حرم الله عز وجل الميتة فلم يرخص فيها إلا للمضطر ، وهى بالمسح على الخفين أشبه ، إذ مسح رسول الله ﷺ مسافراً فلم يحرم على مقيم أن يمسخ ، وكثير من الفرائض قد نزلت بأسباب قوم ، فكان لهم وللناس عامة ، إلا ما بين الله عز وجل أنه أحل لمعنى ضرورة أو خاصة .

١/١٦٦
ظ (٣)

قال : ولا بأس إذا اشترى رجل / عَرِيَّةً أن يطعم منها ويبيع ؛ لأنه قد ملك ثمرتها ، ولا بأس أن يشتريها في الموضع من له حائط بذلك الموضع ؛ لموافقة ثمرتها ، أو فضلها ، أو قربها ، لأن الحلال (١) عام لا خاص ، إلا أن يخص بخبر لازم .

قال : وإن حل لصاحب العرية شراؤها ، حل له هبتها ، وإطعامها ، وبيعها ، وادخارها ، وما يحل له من المال في ماله . وذلك أنك إذا ملكت حلالاً ، حل لك هذا كله فيه ، وأنت ملكت العرية حلالاً .

٣٢ / ب
ت

قال : والعرايا ثلاثة / أصناف : هذا الذي وصفنا أحدها ، وجماع العرايا : كل ما أفرد ليأكله خاصة ، ولم يكن في جملة البيع من ثمر الحائط إذا بيعت جملة من واحد .

والصنف الثاني : أن يخص رب الحائط القوم ، فيعطى الرجل ثمر النخلة ، وثمر النخلتين ، وأكثر ؛ عرية يأكلها ، وهذه في معنى المنحة من الغنم . يمنح الرجل الرجل الشاة أو الشاتين أو أكثر ليشرب لبنها ، ويتنفع به ، وللمُعَرَّى أن يبيع ثمرها ، ويتمره (٢) ، ويصنع فيه ما يصنع في ماله ؛ لأنه قد ملكه .

١/٢٣٦
ج

قال : والصنف الثالث من العرايا : / أن يُعَرَّى الرجل الرجل النخلة ، وأكثر من حائطه ليأكل ثمرها ، ويهديه ، ويتمره (٣) ، ويفعل فيه ما أحب ، ويبيع ما بقى من ثمر حائطه ، فتكون هذه مفردة من المبيع منه جملة .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وقد روى أن مصدق الحائط يأمر الخارص أن يدع لأهل البيت من حائطهم قدر ما يراهم يأكلون ، ولا يخرصه ليأخذ زكاته ، وقيل : قياس (٤) على ذلك أنه يدع ما أعرى للمساكين منها فلا يخرصه ، وهذا موضوع بتفسيره في كتاب الخرص .

(١) في (ب) : « لأن الإحلال » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٢ ، ٣) في (ص) : « ويتمره » في الموضعين ، وهو خطأ .

(٤) في (ب) : « قياساً » منصوبة ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

١/٢٠٠ ١/٥٢١
ص م

[٢٥] / باب العَرِيَّة (١)

قال الشافعي رحمه الله : والعرية التي رخص رسول الله ﷺ في بيعها : أن قوماً شكوا إلى رسول الله ﷺ أن الرطب يحضر ، وليس عندهم ما يشترون به من ذهب ولا ورق ، وعندهم فضول تمر من قوت سنتهم ، فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يشتروا العرية بخرصها تمرأ ، يأكلونها رطباً ، ولا تشتري بخرصها ، إلا كما سن رسول الله ﷺ أن تخرص رطباً ، فيقال : مكيلته كذا ، وينقص كذا إذا صار تمرأ ، فيشتريها المشتري لها بمثل كيل ذلك التمر ، ويدفعه إليه قبل أن يتفرقا ، فإن تفرقا قبل أن يتقابضا ، فالبيع فاسد . ولا يشتري من العرايا إلا أقل من خمسة أوسق بشيء ما كان ، فإذا كان أقل من خمسة أوسق جاز البيع .

وسواء الغنى والفقر في شراء العرايا ؛ لأن رسول الله ﷺ لما نهى عن بيع الرطب بالتمر ، والمزَابَنَة ، والعرايا تدخل في جملة اللفظ ؛ لأنها جزاف بكيل وتمر برطب ، استدللنا على أن العرايا ليست مما نهى عنه غنى ولا فقير ، ولكن كان كلامه فيها جملة (٢) عامَّ المَخْرَج ، يريد به الخاص . وكما نهى عن الصلاة (٣) بعد الصبح والعصر وكان عام المخرج ، ولَمَّا أذِنَ في الصلاة للطواف في ساعات الليل والنهار ، وأمر من نسي صلاة أن يصلّيها إذا ذكرها ، فاستدللنا على أن نهيه ذلك العام إنما هو على الخاص ، والخاص أن يكون نهى عن أن يتطوع الرجل ، فأما كل صلاة لزمته فلم ينه عنها (٤) ، وكما قال : «البينة على المدعى ، واليمين على المدعى عليه » وقضى بالقسامة وقضى باليمين مع الشاهد (٥) فاستدللنا على أنه إنما أراد بجملة المدعى والمدعى عليه خاصاً ، وأن اليمين مع الشاهد (٦) ، والقسامة استثناء مما أراد ، لأن المدعى في القسامة يحلف بلا بينة ، والمدعى مع الشاهد (٧) يحلف ، ويستوجبان حقوقهما ، والجائحة (٨) في العرية والبيع وغيرهما سواء .

(١) هذا الباب نقله البلقيني هنا ليكون مع نظيره الذي سبق . والصفحات المثبتة في الهامش تشير إلى ذلك . وخيراً فعل . وقد نبه على ذلك .

(٢) في (ص ، م) : « حمله عام للمخرج » و(ت) غير منقوطة بطبيعة الحال .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « عن صلاة » مخالفة لجميع النسخ .

(٤) في (ب) : « فلم ينه عنه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٥) كل هذه ستأتي في أبوابها - إن شاء الله عز وجل - وستخرج هناك .

(٦ - ٧) ما بين الرقمين ساقط من (ص ، م ، ت) .

(٨) في (ب) : « والحاجة » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

قال الشافعى : ولا تكون العرايا إلا فى النخل والعنب ؛ لأنه لا يضبط خرص شيء غيره ، ولا بأس أن يبيع ثمر حائطه كله عرايا إذا كان لا يبيع واحداً منهم إلا أقل من خمسة أوسق .

[٢٦] باب الجائحة (١) فى الثمرة

[١٥٠٨] / أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سفيان ، عن حميد ابن قيس ، عن سليمان بن عتيق ، عن جابر بن عبد الله : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع السنين ، وأمر بوضع الجوائح .

٤٧١/ب
ص
١/٣٣
ت

قال الشافعى رحمه الله : سمعت سفيان يحدث هذا الحديث كثيراً فى طول مجالستى له لا أحصى ما سمعته يحدثه من كثرتة ، لا يذكر فيه : « أمر بوضع الجوائح » ، لا يزيد على أن النبى ﷺ نهى عن بيع السنين ، ثم زاد بعد ذلك ، وأمر بوضع الجوائح .

قال الشافعى : قال سفيان : وكان حميد يذكر بعد بيع السنين كلاماً قبل وضع الجوائح لا أحفظه ، فكتبت أكف عن ذكر وضع الجوائح ، لأننى لا أدرى كيف كان الكلام ، وفى الحديث أمر بوضع الجوائح .

[١٥٠٩] أخبرنا الربيع قال : / أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سفيان ، عن أبى

١/١٦٦
ط (٣)

(١) الجائحة : هى الآفة التى تصيب الثمار فتهلكها ، وتكون من القدر ، وليست من الإنسان ، وقال الأزهري : هى الآفة تصيب الثمر من حرٍّ مفرط أو صبرٍ ، أو بردٍ أو بردٍ يعظم حجمه فيقتضى الثمر ويلقيه .

[١٥٠٨] م : (٣ / ١١٩٠ ، ١١٩١) (٢٢) كتاب المساقاة - (٣) باب وضع الجوائح - عن أبى الطاهر ، عن ابن وهب ، عن ابن جريج ، عن أبى الزبير ، عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « إن بعث من أخيك ثمرًا فاصابته جائحة فلا يحل لك أن تأخذ منه شيئاً ، بم تأخذ مال أخيك بغير حق ؟ » . (رقم ١٤ / ١٥٥٤) .

وعن بشر بن الحكم وإبراهيم بن دينار ، وعبد الجبار بن العلاء ، جميعاً عن سفيان بن عيينة ، عن حميد الأعرج ، عن سليمان بن عتيق ، عن جابر أن النبى ﷺ أمر بوضع الجوائح . (رقم ١٧ / ١٥٥٤) .

قال الشافعى : قال سفيان : وكان حميد يذكر بعد بيع السنين كلاماً قبل وضع الجوائح لا أحفظه . وقد ذكر الشافعى احتمال أن يكون الكلام الذى لم يحفظه سفيان يدل على أن أمره بوضعها على مثل أمره بالصلح على النصف ، وعلى مثل أمره بالصدقة تطوعاً حضاً على الخير لاحتماً وما أشبه ذلك .

أقول : وربما ما ذكر فى حديث أبى الزبير عن جابر المتقدم . والله عز وجل وتعالى أعلم . على أنه فى رواية الحميدى عن سفيان ، عن أبى الزبير ، أن سفيان قال : « ولا أحفظ كم ذلك الوضع » أى هل الثلث أو النصف أو غير ذلك (٢ / ٥٣٧ رقم ١٢٧٩) . وانظر تخريج الحديث رقم [١٤٨٩] من الام .

[١٥٠٩] * مسند الحميدى : (٢ / ٥٣٨ رقم ١٢٨١ - ١٢٨٢) عن سفيان ، عن حميد بن قيس ، عن سليمان =

الزبير ، / عن جابر ، عن النبي ﷺ مثله .

[١٥١٠] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن عن أمه عمرة أنه سمعها تقول : ابتاع رجل ثمر حائط في زمان رسول الله ﷺ فعالجه ، وأقام فيه حتى تبين له النقصان ، فسأل رب الحائط أن يضع عنه ، فحلف ألا يفعل ، فذهبت أم المشتري إلى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له ، فقال رسول الله ﷺ : « تألّي (١) ألا يفعل خيراً ؟ » فسمع بذلك رب المال ، فأتى إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، هو له .

قال الشافعي : قال سفيان في حديثه عن جابر عن النبي ﷺ في وضع الجوائح ما حكيت ، فقد يجوز أن يكون الكلام الذي لم يحفظه سفيان من حديث حميد يدل على أن أمره بوضعها على مثل أمره بالصلح على النصف ، وعلى مثل أمره بالصدقة تطوعاً حضا على الخير لا حتماً ، وما أشبه ذلك ، ويجوز غيره ، فلما احتمل الحديث المعنيين معاً ، ولم يكن فيه دلالة على أيهما (٢) أولى به لم يجز عندنا أن نحكم - والله أعلم - على الناس بوضع ما وجب لهم بلا خبر عن رسول الله ﷺ يثبت بوضعه .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وحديث مالك عن عمرة مرسل ، وأهل الحديث

(١) تألّي: أي حلف . (٢) في (ص ، م) : « على أيهما أولى » .

ابن عتيق ، وعن سفيان عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع السنين . وفي (٢ / ٥٣٧ رقم ١٢٧٩ - ١٢٨٠) عن سفيان عن أبي الزبير ، وعن سفيان عن حميد ، عن سليمان كلاهما عن جابر أن رسول الله ﷺ ذكر وضع الجوائح بشيء ، وانظر تخريج الحديثين [١٤٨٩] ، [١٥٠٨] .

[١٥١٠] * ط : (٢ / ٦٢١) (٣١) كتاب البيوع - (١٠) باب الجائحة في بيع الثمار والزرع . قال الإمام الشافعي : وحديث مالك عن عمرة مرسل ، وأهل الحديث ونحن لاثبت المرسل .

قال البيهقي : حديث عمرة قد أسنده حارثة بن أبي الرجال ، فرواه عن أبيه . عن عائشة . إلا أن حارثة ضعيف عند أهل العلم بالحديث ، وأسنده يحيى بن سعيد ، عن أبي الرجال إلا أنه مختصر ليس فيه ذكر الثمر .

أقول : حديث يحيى بن سعيد هذا متفق عليه :

* خ : (٢ / ٢٧٠) (٥٣) كتاب الصلح - (١٠) باب هل يشير الإمام بالصلح - عن إسماعيل بن أبي أويس ، عن أخيه ، عن سليمان ، عن يحيى بن سعيد ، عن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن أن أمه عمرة بنت عبد الرحمن قالت : سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : سمع رسول الله ﷺ صوت خصوم بالباب عالية أصواتهم ، وإذا أحدهما يستوضع الآخر ، ويسترفقه في شيء وهو يقول : والله لا أفعل ، فخرج عليهما رسول الله ﷺ فقال : « أين المتألّي على الله لا يفعل المعروف ؟ » فقال : أنا يا رسول الله ، فله أي ذلك أحب . (رقم ٢٧٠٥) .

* م : (٣ / ١١٩١ - ١١٩٢) (٢٢) كتاب المساقاة - (٤) استحباب الوضوع من الدين - قال مسلم : حدثني غير واحد من أصحابنا قالوا : حدثنا غير واحد من أصحابنا قالوا حدثنا إسماعيل بن أبي أويس فذكر كما عند البخاري سنداً ومثلاً . (رقم ١٩ / ١٥٥٧) .

ونحن لا نثبت مرسلًا .

قال الشافعى رحمته الله : لو (١) ثبت حديث عمرة كانت فيه - والله تعالى أعلم - دلالة على ألا / توضع الجائحة؛ لقولها: قال رسول الله ﷺ : « تالئى الا يفعل خيراً » ولو كان الحكم عليه أن يضع الجائحة لكان أشبه أن يقول : ذلك لازم له ، حلف أو لم يحلف ، وذلك أن كل من كان عليه حق قيل : هذا يلزمك أن تؤديه ، إذا امتنعت من حق فأخذ (٢) منك بكل حال .

ب/٢٣٦
ج

قال : وإذا اشترى الرجل الثمرة فخلئ بينه وبينها فأصابها جائحة ، فلا نحكم له على البائع أن يضع عنه من ثمنها شيئاً .

قال : ولو لم يكن سفيان وهن حديثه بما وصفت ، وثبتت السنة بوضع الجائحة ، وضعت كل قليل أو كثير (٣) أصيب من السماء بغير جناية أحد عليه ، فأما أن يوضع الثلث فصاعداً ، ولا يوضع ما دون الثلث ، فهذا لا خبر ، ولا قياس ، ولا معقول .

١/١٦٧
ظ (٣)

/ قال : ولو صرت إلى وضع الجائحة ما كانت الحجة فيها ، إلا اتباع الخبر لو ثبت ، ولا أقول قياساً على الدار إذا تكارها سنة ، أو أقل ، فأقبضها على الكراء ، فتنهدم الدار ، ولم يمض من السنة إلا يوم ، أو قد مضت إلا يوم ، فلا يجب على إلا إجارة يوم ، أو يجب على إجارة سنة إلا يوم . وذلك أن الذى يصل إلى منفعة الدار ما كانت الدار فى يدي ، فإذا انقطعت منفعة الدار بانهدامها لم (٤) يجب على كراء ، ما لم أجد السبيل إلى أخذه .

فإن قال قائل : فما منعك أن تجعل ثمرة النخل قياساً على ما وصفت من كراء الدار ، وأنت تجيز بيع ثمر النخل فيتربك إلى غاية فى نخله ، / كما تجيز أن يقبض الدار ويسكنها إلى مدة ؟

ب/٣٣
ت

قال الشافعى رحمته الله : فقيل له - إن شاء الله تعالى : الدار تكترى سنة ، ثم تنهدم من قبل تمام السنة مخالفة (٥) للثمرة / تقبض من قبل أن سكنها ليس بعين ترى ، إنما هى بمدة تأتى ، فكل يوم منها يمضى بما فيه وهى بيد المكترى يلزمه الكراء (٦) فيه وإن لم

١/٤٧٢
ص

(١) فى (ب ، ظ) : « ولو ثبت » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م) .

(٢) فى (ص ، ج ، م) : « وأخذ منك » .

(٣) فى (ب ، ت) : « وكثير » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

(٤) « لم » : ليست فى طبعة الدار العلمية محيلة للمعنى ، ومخالفة جميع النسخ .

(٥) فى (ص ، ج ، م) : « مخالف للثمرة » .

(٦) فى (ص ، ج) : « الكرى » .

يسكنها ، إذا خلى بينه وبينها . والثمره إذا ابتعت وقبضت ، وكلها فى يد المشتري يقدر على أن يأخذها كلها من ساعته ، ويكون ذلك له ، وإنما يرى تركه إياها اختياراً لتبلغ غاية يكون له فيها أخذه قبلها ، وقد يكون رطباً يمكنه أخذه ويبيعه وتبيسه ، فيتركه ليأخذه يوماً بيوم ورطباً ، ليكون أكثر قيمة ^(١) إذا فرقه فى الأيام ، وأدوم لاهله . فلو زعمت أنى أضع الجائحة بعد أن يرطب الحائط كله أو أكثره ، ويمكن فيه أن يقطع كله فيباع رطباً ، وإن كان ذلك أنقص لمالك الرطب ، أو يبس تمر ، وإن كان ذلك أنقص على مالكة ، زعمت أنى أضع عنه الجائحة وهو تمر ، وقد ترك قطعه وتتميره ^(٢) فى وقت يمكنه فيه إحرازه . وخالف بينه وبين الدار التى إذا ترك سكنها سنة لزمه كراؤها ، كما يلزمه لو سكنها ، لأنه ترك ما كان قادراً عليه .

قال : ولو جاز أن يقاس على الدار بما وصفت جاز ذلك ما لم يرطب ؛ لأن ذلك ليس وقت منفعتها . والحين الذى لا يصلح أن يتم فيه ، وأما بعد ما يرطب ، فيختلفان .

١/٢٣٧
ج

ب/١٦٧
ظ (٣)

قال : وهذا مما أستخير الله فيه . ^(٣) ولو / صرت إلى القول به صرت إلى ما وصفت من وضع قبضة رطباً أو بسراً لو ذهب منه كما أصير إلى وضع كراء يوم من الدار لو انهدمت قبله ، وكما أصير إلى وضع قبضة حنطة لو ابتاع / رجل صاعاً فاستوفاه إلا قبضة ، فاستهلكه ، لم يلزمه ثمن ما لم يصل إليه ، ولا يجوز أن يوضع عنه الكثير لمعنى ^(٤) أنه لم يصل إليه ، ولا يوضع عنه القليل وهو فى معناه .

١/١٥٩
٢

ولو صرت إلى وضعها ^(٥) / فاختلفا فى الجائحة ، فقال البائع : لم تصبك الجائحة ، أو قد أصابتك ، فأذهبت لك قرناً ^(٦) . وقال المشتري : بل أذهبت لى ^(٧) ألف فرق ، كان القول قول البائع مع يمينه ؛ لأن الثمن لازم للمشتري ، ولا يصدق المشتري على البراءة منه بقوله ، وعلى المشتري البينة بما ذهب له .

قال : وجماع الجوائح : كل ^(٨) ما أذهب الثمرة أو بعضها بغير جناية آدمى .

قال : ويدخل على من وضع الجائحة من قبل أن المشتري لم يقبض الثمرة زعم ،

(١) فى (ص ، ج ، م) : « قيمته » .

(٢) فى (ب ، ت) : « وتميزه » وهو خطأ ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

(٣) فى (م) زيادة : « قال » .

(٤) فى (ب) : « بمعنى » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) وهنا سقط سطر تقريباً من (م) .

(٥) فى (م) : « إلى قطعها » وهو خطأ .

(٦) الفرق : يسكون الرء وقد تفتح : مكيال معروف بالمدينة وهو ستة عشر رطلاً .

(٧) فى (ص) : « بل أذهبت إلى » .

(٨) فى (ص ، م ، ج ، ت) : « وجماع الجوائح كلها أذهب الثمرة » والمعنى مستقيم بما فى (ب ، ظ) وهو ما أثبتناه .

وأن جنابة الأدميين جائحة توضع ؛ لأننى إذا وضعت الجائحة زعمت أن البائع لا يستحق الثمن إلا إذا قبضت ، كما لا يستحق الكراء إلا ما كانت السلامة موجودة فى الدار وهى فى يدى ، وكان للبائع اتباع^(١) مهلك الثمرة بقيمة ثمرته ، أو يكون لمشتري الثمرة الخيار بين أن يوضع عنه ، أو لا يوضع ويتبع^(٢) مهلك ثمرته بما أهلك منها ، كما يكون له الخيار فى عبد ابتاعه فجنى عليه قبل^(٣) يقبضه ، وهذا قول فيه ما فيه .

قال الشافعى رحمه الله تعالى : فإن قال : فهل من حجة لمن ذهب إلى ألا توضع الجائحة ؟ قيل : نعم فيما روى - والله أعلم - من نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمر حتى ينجو من العاهة ، ويبدو صلاحه ، وما نهى عنه من قوله : « رأيت إن منع الله الثمرة فبم يأخذ أحدكم مال أخيه ؟ »^(٤) ولو كان مالك الثمرة لا يملك ثمن ما اجتبح من ثمرته ، ما كان لمنعه أن يبيعها معنى ، إذا كان يحل بيعها طلعاً وبلحاً ، ويلقظ ، ويقطع ، إلا أنه أمره ببيعها فى الحين الذى الأغلب فيها أن تنجو من العاهة ، لئلا يدخل المشتري فى بيع لم يغلب أن ينجو من العاهة ، ولو لم يلزمه ثمن ما أصابته الجائحة ، فجاز البيع على أنه يلزمه على السلامة ما ضر ذلك البائع والمشتري .

١/٣٤
ت

قال : ولو ثبت الحديث فى وضع الجائحة ، / لم يكن فى هذا حجة ، وأمضى الحديث على وجهه .

فإن قال قائل : فهل روى فى وضع الجائحة ، أو ترك وضعها شيء عن بعض الفقهاء ؟ قيل : نعم ، لو لم يكن فيها إلا قولى^(٥) لم يلزم الناس ، فإن قيل : فأبنته ، قيل :

[١٥١١] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عمرو بن دينار - فيمن باع ثمراً^(٦) فأصابته جائحة قال : ما أرى / إلا أنه إن شاء لم يضع . قال سعيد : يعنى البائع .

١/١٦٨
ظ (٣)

(١) فى (ب ، ج) : « وكان البائع ابتاع » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ب) : « وبيع » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ظ) .

(٣) فى (ب) : « قبل أن يقبضه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) و« قبل يقبضه » ساقطة من (م) .

(٤) انظر تخريج الحديث رقم [١٥٠٨] .

(٥) فى (ب) : « إلا قول » وفى (م) : « إلا المنقول » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٦) فى (ص ، ج) : « ثمراً » .

[١٥١٢] قال الشافعي : وروى عن سعد بن أبي وقاص : أنه باع حائطاً له فأصابته مشترية جائحة ، فأخذ الثمن منه ، ولا أدري أثبت أم لا ؟

ب/٤٧٢

ص

ب/٢٣٧

ج

قال : من وضع الجائحة فلا يضعها إلا على معنى أن قبضها / قبض إن كانت السلامة ، ولزمه إن أصاب ثمر النخل شيء يدخله عيب مثل : عطش يضمره ، أو جمح^(١) يناله ، أو غير ذلك من العيوب ، أن يجعل للمشتري الخيار في أخذه معيياً أو رده ، فإن كان أخذه منه شيئاً فقدّر عليه رده . وإن فات لزمه مثله إن كان له / مثل ، أو قيمته^(٢) إن لم يكن له مثل . وقال : يحسب عليه ما أخذ بحصته من الثمن ، ويرد ما بقي بما يلزمه من الثمن ، إلا أن يختار أن يأخذه معيياً ، فإن أصابته جائحة بعد العيب رجع بحصته من الثمن ؛ لأن الجائحة غير العيب .

قال : ولعله يلزمه لو غُصِبَ ثمرته قبل^(٣) يقطعها ، أو تعدى فيها عليه وال ، فأخذ أكثر من صدقته ، أن يرجع على البائع ؛ لأنه لم يسلم له ، كما لو باعه عبداً لم يقبضه ، أو عبيداً قبض بعضهم ، ولم يقبض بعضاً حتى عدا عاد على عبد فقتله ، أو غصبه ، أو مات موتاً من السماء ، كان للمشتري فسخ البيع ، وللبيع اتباع الغاصب والجاني بجنايته وغصبه ، ومات العبد الميت من مال البائع ، وكان شبيهاً أن يكون جملة القول فيه : أن يكون الثمر المبيع في شجره المدفوع إلى مبتاعه من ضمان البائع حتى يستوفى المشتري ما اشتري منه ، لا يبرأ البائع من شيء منه حتى يأخذه المشتري ، أو يؤخذ بأمره من شجره . كما يكون من ابتاع طعاماً في بيت أو سفينة كله على كيل معلوم ، فما استوفى المشتري برئ^(٤) منه البائع ، وما لم يستوف حتى يسرق ، أو تصيبه آفة ، فهو من مال البائع وما أصابه من عيب ، فالمشتري بالخيار في أخذه أو رده .

قال : وينبغي لمن وضع الجائحة أن يضعها من كل قليل وكثير ألتفها ، ويخير^(٥)

(١) كذا في المخطوطات : « جمح » ولم أعر لها على معنى في المعاجم يتلاءم مع سياق الإمام لها كعيب من العيوب التي تطرأ على ثمر النخل .

(٢) في (ص ، ج ، ظ) : « أو قيمة » .

(٣) في (ب) : « قبل أن يقطعها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) « برئ » : سقطت من (ص) . (٥) في (ص ، م) : « ويجبر المشتري » وهو خطأ .

[١٥١٢] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤ / ٣٣٥) .

ثم قال : ولم يبلغني إسناده لتنظر فيه ، وأصح ما نحتاج به لهذا القول . . . عن أبي سعيد قال : أصيب رجل في عهد رسول الله ﷺ في ثمار ابتاعها ، فكثر دينه ، فقال رسول الله ﷺ : « تصدقوا عليه » فصدق الناس عليه ، فلم يبلغ ذلك وفاء دينه ، فقال رسول الله ﷺ : « خذوا ما وجدتم ، وليس لكم إلا ذلك » .

وقد روى هذا الحديث مسلم (٣ / ١١٩١ - ٢٢ كتاب المساقاة - ٤ باب استحباب وضع الدين - عن قتيبة بن سعيد ، عن ليث ، عن بكير ، عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد به) .

المشتري إن تلف منها شيء أن يرد البيع ، أو يأخذ الباقي بحصته من الثمن ، ما لم يرطب النخل عامة ، فإذا أرطبه عامة حتى يمكنه جدادها لا يضع من الجائحة شيئاً .

قال : وكذلك كل ما أرطبت عليه ، فأصابتها جائحة ، انبغى أن لا يضعها عنه ؛ لأنه قد خلى بينه وبين قبضها ، ووجد السبيل إلى القبض بالجداد فتركه ، إذا تركه بعد أن يمكنه أن يجده فيها حتى يكون أصل قوله فيها : أن يزعم أن الثمرة مضمونة من البائع / حتى يجتمع فيها خصلتان ؛ أن يسلمها إلى المشتري ، ويكون المشتري قادراً على قبضها بالغة صلاحها بأن ترطب فتجد ، لا يستقيم فيه عندى قول غير هذا ، وما أصيب فيها بعد إرطابه من مال المشتري .

ب/١٦٨
ظ (٣)

قال : وهذا يدخله أن المشتري قابض قادر على القطع ، وإن لم يرطب من قبل أنه لو قطعه قبل أن يرطب كان قطع ماله ، ولزمه جميع ثمنه .

باب في الجائحة (١) [٢٧] ١/٢٠٠ ١/٥٢١ ص

قال الشافعي رحمه الله : وإذا اشترى الرجل الثمر فقبضه ، فأصابتها جائحة ، فسواء من قبل أن يجف ، أو بعد ما جف ، ما لم يجده ، وسواء كانت الجائحة ثمرة واحدة ، أو أتت على جميع / المال ، لا يجوز فيها إلا واحد من قولين : إما أن يكون لما قبضها / وكان معلوماً أن يتركها إلى الجداد ، كان في غير معنى من قبض ، فلا يضمن إلا ما قبض ، كما يشتري الرجل من الرجل الطعام كيلاً فيقبض بعضه ويهلك بعضه قبل أن يقبضه ، فلا يضمن ما هلك ؛ لأنه لم يقبضه ويضمن ما قبض . وإما أن يكون إذا قبض الثمرة كان مسلطاً عليها ، إن شاء قطعها ، وإن شاء تركها ، فما هلك في يديه فإنما هلك من ماله لا من مال البائع ، فأما ما يخرج من هذا المعنى فلا يجوز أن يقال : يضمن البائع الثلث إن أصابته جائحة فأكثر ، ولا يضمن أقل من الثلث ، وإنما هو اشتراها ببيعة واحدة ، وقبضها قبضاً واحداً ، فكيف يضمن له بعض ما قبض ، ولا يضمن له بعضاً؟ أرايت لو قال رجل : لا يضمن حتى يهلك المال كله ، لأنه حيثئذ الجائحة ، أو قال : إذا هلك سهم من ألف سهم هل الحجة عليهما إلا ما وصفنا ؟

ب/٥٢١
ص
ب/٣٤
ت

قال الشافعي رحمه الله : والجائحة من المصائب كلها كانت من السماء ، أو من الآدميين .

قال الشافعي : الجائحة في كل ما اشترى من الثمار كان ممّا يبيس أو لا يبيس ،

(١) هذا الباب نقل من غير موضعه إلى نظيره ، كما ترى من الإشارة إلى اللوحات في (ص ، م) .

وكذلك هي في كل شيء اشترى فيترك حتى يبلغ أوانه ، فأصابته الجائحة دون أوانه ، فمن وضع الجائحة وضعه ، لأن كلا لم يقبض بكمال القبض .

وإذا باع الرجلُ الرجلُ ثمرة على أن يتركها إلى الجِذَاز^(١) ثم انقطع الماء ، وكانت لا صلاح لها إلا به ، فالمشترى بالخيار بين أن يأخذ جميع الثمرة بجميع الثمن ، وبين أن يردها بالعيب الذي دخلها ، فإن ردها بالعيب الذي دخلها^(٢) ، وقد أخذ منها شيئاً ، / كان ما أخذ منها بحصته من أصل الثمن ، وإن اختلفا فيه فالقول قول المشتري .

وإذا ابتاع الرجل من الرجل ثمر حائط ، فالسقى على رب المال ؛ لأنه لا صلاح للثمرة إلا به ، وليس على المشتري منه شيء ، فإن اختلفا في السقى ، فأراد المشتري منه أكثر مما^(٣) يسقى البائع ، لم ينظر إلى قول واحد منهما ، ويسأل أهل العلم به ، فإن قالوا : لا يصلحه من السقى إلا كذا ، جَبَرْتُ البائع عليه . وإن قالوا في هذا صلاحه ، وإن زيد كان أزيد في صلاحه ، لم أجبر البائع على الزيادة على صلاحه .

وإذا اشترط البائع على المشتري أن عليه السقى ، فالبيع فاسد من قَبْلِ أن السقى مجهول ، ولو كان معلوماً أبطلناه من قَبْلِ أنه بيع وإجارة .

[٢٨] / باب الثنيا^(٤) ب/٤٧٢ ص ب/١٥٩ م ب/٢٣٧ ج

[١٥١٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن ربيعة : أن القاسم بن محمد كان يبيع ثمر حائطه ، ويستثنى منه .

[١٥١٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن

(١) في (ص) : « إلى الجداد » . والجذاز قطف الثمرة أو قطعها .

(٢) « بالعيب الذي دخلها » : ليس في (ص ، ت) . (٣) في (ص ، ت) : « أكثر ما يسقى » .

(٤) « الثنيا » على وزن دنيا : الاستثناء .

[١٥١٣] * ط : (٢ / ٦٢٢) (٣١) كتاب البيوع - (١١) باب ما يجوز في استثناء الثمر - وفيه : « ربيعة بن عبد الرحمن » . (رقم ١٧) .

هذا وقد روى عبد الرزاق ، عن إسماعيل بن عبد الله ، عن ابن عون أنه سأل القاسم بن محمد قال : ما كنا نرى بالثنيا بأساً لولا ابن عمر كرهه ، وكان عندنا مَرَضِيّاً - يعني أن يبيع ثمر نخله ويستثنى نخلات معلومات . (رقم ١٥١٣) .

[١٥١٤] * ط : (الموضوع السابق - رقم ١٨) .

أبى بكر بن عمرو : أن جدّه محمد بن عمرو باع حائطاً له يقال له : الأفراق بأربعة آلاف ، واستثنى منه بشمانمائة درهم ثمرأ ، أو ثمرأ (١) ، أنا أشك .

[١٥١٥] قال الربيع : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا مالك ، عن أبى الرجال ، عن أمه عمرة : أنها كانت تبيع ثمارها وتستثنى منها .

[١٥١٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج أنه قال : قلت لعطاء : أبتغى (٢) / أبيعك حائطى إلا خمسين قرعاً أو كيلاً مسمى ما كان ؟ قال : لا ، قال ابن جريج : فإن قلت : هى من السواد سواد الرطب . قال : لا .

١/٣٣٨
ج

[١٥١٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أنه قال : قلت لعطاء : أبيعك نخلى إلا عشر نخلات / أختارهن . قال : لا ، إلا أن تستثنى أيتن هى (٣) قبل البيع ، تقول : هذه وهذه .

١/٣٥
ت

[١٥١٨] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا / سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : أبيع الرجل نخله ، أو عنبه ، أو بزه (٤) ، أو عبده ، أو سلعته ما كانت على أنى شريكك بالربيع ، وبما كان من ذلك ؟ قال : لا بأس بذلك .

١/٤٧٣
ص

(١) فى (ص) : « ثمرأ ، أو ثمرأ » .

(٢) « أبتغى » : ليست فى (ب ، ص ، ح) : وأثبتناها من (م ، ت ، ظ) وهى فى رواية البيهقى فى المعرفة ، وإن كان طابعوه لم يقرؤوها صحيحة فكتبوها خطأ بلا معنى .

(٣) فى (ص) : « أيتن من قبل البيع » .

(٤) فى (ب ، ت) : « بزه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

= وفيه : « يقال له الأفراق ، بأربعة آلاف درهم ، واستثنى منه بشمانمائة درهم ثمرأ » بدون شك .

*مصنف عبد الرزاق : (٢٦٢ / ٨) عن مالك به . ولفظه : « باع ثمرأ بأربعة آلاف واشترط منها ثمرأ » .

[١٥١٥] * ط : (الموضع السابق) - (رقم ١٩) .

قال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا أن الرجل إذا باع ثمر حائطه أن له أن يستثنى من ثمر حائطه ما بينه وبين ثلث الثمر لا يجاوز ذلك ، وما كان دون الثلث فلا بأس بذلك . قال مالك : فأما الرجل يبيع ثمر حائطه ، ويستثنى من ثمر حائطه ؛ ثمر نخلة أو نخلات يختارها ويسمى عددها فلا أرى بذلك بأساً ؛ لأن رب الحائط إنما استثنى شيئاً من ثمر حائط نفسه ، وإنما ذلك شئ احتبسه من حائطه ، وأمسكه لم يبيعه ، وباع من حائطه ما سوى ذلك .

[١٥١٦] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى المعرفة (٣٢٩ / ٤) .

[١٥١٧] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى المعرفة (٣٣٠ / ٤) .

[١٥١٨] لم أجده عند غير الشافعى . وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٣٣٠ / ٤) .

[١٥١٩] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال : قلت لعطاء : أبيعك ثمر حائطي بمائة دينار فضلاً عن نفقة الرقيق ؟ فقال : لا ، من قبل أن نفقة الرقيق مجهولة ليس لها وقت ، فمن ثم فسد .

١/١٦٩
ظ (٣)

قال الشافعي : وما قال عطاء من هذا كله كما قال - / إن شاء الله - وهو في معنى السنة ، والإجماع ، والقياس عليهما ، أو على أحدهما . وذلك أنه لا يجوز بيع بثمر مجهول . وإن اشترى حائطاً بمائة دينار ونفقة الرقيق ، فالثمن مسمى غير معلوم ، والبيع فاسد . وإذا باع ثمر حائطه واستثنى مكيلة منه ، فليس ما باع منه بمعلوم . وقد يكون يستثنى مئداً ، فلا (١) يدرى كم المد من الحائط ، أسهم من ألف سهم ، أم مائة سهم ، أم أقل ، أم أكثر ؟ فإذا استثنى منه كيلاً لم يكن ما اشترى منه بجزاف (٢) معلوم ، ولا كيل مضمون ولا معلوم . وقد تصيبه الآفة فيكون المد نصف ثمر الحائط ، وقد يكون سهماً من ألف سهم منه حين باعه . وهكذا إذا استثنى عليه نخلات يختارهن ، أو يتسرهن (٣) فقد يكون في الخيار والسرار (٤) النخل بعضه أكثر ثمناً من بعض ، وخيراً منه بكثرة الحمل وجودة الثمر ، فلا يجوز أن يستثنى من الحائط نخلاً لا بعدد ، ولا كيل بحال ، ولا جزءاً إلا (٥) معلوماً ، ولا نخلاً إلا نخلاً معلوماً .

قال : وإن باعه الحائط إلا ربعه ، أو نصفه ، أو ثلاثة أرباعه ، أو الحائط إلا نخلات يشير إليهن بأعيانهن ، فإنما وقعت الصفقة على ما لم يستثن ، فكان الحائط فيه مائة نخلة استثنى منهن عشر نخلات ، فإنما وقعت الصفقة على تسعين بأعيانهن . وإذا استثنى ربع الحائط ، فإنما وقعت الصفقة على ثلاثة أرباع الحائط ، والبائع (٦) شريك بالربع ، كما يكون رجال لو اشتروا حائطاً مع شركاء فيما اشتروا من الحائط بقدر ما اشتروا منه .

(١) في (ب) : « ولا يدرى » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) في (ص) : « بجزار » بدل : « بجزاف » .

(٣) في (ب) : « يتسرهن » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

ومعنى « يتسرهن » : أى يختار ما يسره منهن - والله تعالى أعلم .

(٤) في (ب) : « والشرار » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) في طبعة الدار العلمية : « ولا جزءاً إلا جزءاً معلوماً » وجزء الثانية زيادة ليست في أى من النسخ المطبوع منها والمخطوط .

(٦) في (ص ، م ، ظ) : « والبيع شريك بالربع » .

قال : ولو باع رجل ثمر حائطه (١) بأربعة آلاف (٢) ، واستثنى منه ألفاً (٣) ، فإن كان عقد البيع على هذا فإنما باعه ثلاثة أرباع الحائط ، فإن قال : استثنى ثمرأً بالألف بسعر يومه لم يجز ؛ لأن البيع وقع غير معلوم للبائع ولا للمشتري (٤) ، ولا لواحد منهما .

قال الشافعي رحمه الله : وهكذا من باع رجلاً غنماً ، قد حال عليها الحول ، أو بقراً أو إبلأً ، فأخذت / الصدقة منها ، فالمشتري بالخيار في رد البيع ؛ لأنه لم يسلم له ما اشترى كاملاً ، أو أخذ ما بقي بحصته من الثمن ، ولكن إن باعه إبلأً دون خمسة وعشرين فالبيع جائز ، وعلى البائع صدقة الإبل التي حال عليها الحول في يده ، ولا صدقة على المشتري فيها .

ب/٢٣٨
ج

قال : ومثل هذا الرجل يبيع الرجل العبد قد حل دمه عنده بردة ، أو قتل عمداً ، أو حل قطع يده عنده في سرقة فيقتل ، فيفسخ البيع ويرجع بما أخذ منه ، / أو يقطع . فله الخيار في فسخ البيع أو إمساكه ؛ لأن العيوب في الأبدان مخالفة نقص العدد . ولو كان المشتري كيلاً معيناً كان هكذا ، إذا كان ناقصاً في الكيل أخذ بحصته من الثمن ، إن شاء صاحبه ، وإن شاء فسخ فيه البيع .

ب/١٦٩
ظ (٣)

ولو قال : / أبيعك ثمر نخلات تختارهن لم يجز ؛ لأن البيع قد وقع على غير معلوم ، وليس يفسد إلا من هذا الوجه ، فأماً (٥) أن يكون بيع ثمر / بأكثر منه ، فهو لم يجب له شيء فكيف يبيع ما لم يجب له (٦) ، ولكنه لا يصح (٧) إلا معلوماً ؟

ب/٣٥
ت
١/١٦٠
٢

[٢٩] باب صدقة الثمر

قال الشافعي رحمه الله : الثمر يباع ثمران : ثمر فيه صدقة ، وثمر لا صدقة فيه . فأما الثمر الذي لا صدقة فيه فيبيعه جائز لا علة فيه ؛ لأنه كله لمن اشتراه . وأما ما يبيع ما فيه صدقة منه فالبيع يصح بأن يقول : أبيعك الفضل من ثمر حائطي هذا عن الصدقة ،

- (١) في (ص ، م ، ج ، ظ) : « ثمر حائط » . (٢) في (م ، ج) : « بأربعة ألف » .
(٣) في (ب ، ظ) : « بألف » وفي (ج) : « بالألف » وما أثبتاه من (ت ، ص) .
(٤) في (ص ، ج ، م ، ظ) : « ولا المشتري » .
(٥) في (ب) : « فأماً » وما أثبتاه من (ج) ، أما بقية المخطوطات فلا يدري كيف تكون والعبارة فيها غموض - والله تعالى أعلم .
(٦) « له » : ليست في (ج ، م) .
(٧) في (ب ، ت) : « لا يصلح » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

وصدقته العشر ، أو نصف العشر ، إن كان يسقى بنضح ، فيكون كما وصفنا في الاستثناء ؛ كأنه باعه تسعة أعشار الحائط ، أو تسعة أعشار ثمره ، ونصف عشر ثمره .

ب/٤٧٣
ص

[١٥٢٠] أخبرنا الربيع / قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم (١) ، عن ابن جريج قال : قلت لعطاء : أبيعك ثمر حائطى هذا بأربعمائة دينار فضلاً عن الصدقة ؟ فقال : نعم ؛ إن (٢) الصدقة ليست لك ، إنما هى للمساكين .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ولو باعه ثمر حائطه ، وسكت عما وصفت من أجزاء الصدقة ، وكم قدرها ، كان فيه قولان :

أحدهما : أن يكون المشتري بالخيار فى أخذ ما جاوز الصدقة بحصته من ثمن الكل ، وذلك تسعة أعشار الكل ، أو تسعة أعشار ونصف عشر الكل ، أو يرد البيع ؛ لأنه لم يسلم إليه كل ما اشترى .

والثانى : إن شاء أخذ الفضل عن الصدقة بجميع الثمن ، وإن شاء ترك .

قال الربيع : وللشافعى فيه قول ثالث : إن الصفقة كلها باطلة ؛ من قبل أنه باعه ما ملك وما لم يملك ، فلما جمعت الصفقة حرام البيع وحلال البيع بطلت الصفقة كلها .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ولو قال بائع الحائط : الصدقة على ، لم يلزم البيع المشتري إلا أن يشاء ، وذلك أن على السلطان أخذ الصدقة من الثمرة التى فى يده ، وليس عليه أن يأخذ بمكيلتها ثمراً من غيرها .

قال : وكذلك الرطب لا يكون تمراً ؛ لأن للسلطان أن يأخذ عشر الرطب ، فإن صار السلطان إلى أن يضمن عشر رطبه تمراً مثل رطبه ، لو كان يكون تمراً ، أو اشترى المشتري بعدها / رجوت أن يجوز الشراء . فأما إن اشترى قبل هذا فهو كمن اشترى من ثمر حائط فيه العشر ؛ لما وصفت من أن يؤخذ / عشره رطباً ، وإن من الناس من يقول : يأخذ عشر ثمن الرطب ؛ لأنه شريك له فيه ، فإذا كان هذا هكذا فالبيع وقع على الكل ولم يسلم له ، وله فى أحد القولين الخيار ، بين أن يأخذ تسعة أعشاره بتسعة أعشار الثمن ، أو رده كله .

١/١٧٠
ظ (٣)
١/٢٣٩
ج

(١) « ابن سالم » : ليست فى (ص ، ج ، م ، ت) .

(٢) فى (ب) : « لأن الصدقة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) ومن رواية البيهقى فى المعرفة من طريق الشافعى (٤ / ٣٣١) .

[١٥٢٠] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٤ / ٣٣١) .

قال : ومن أصحابنا من أجاز البيع بينهما ، إن كان قد عرف المتبايعان معاً أن الصدقة في الثمرة ، فإنما اشترى هذا ، وباع ^(١) هذا الفضل عن الصدقة ، والصدقة معروفة عندهما .

[١٥٢١] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أن عطاء قال : إن بعت ثمرك ولم تذكر الصدقة أنت ولا يبيِّعُك ، فالصدقة على المتباع ، قال : إنما الصدقة على الحائط ؟ قال : هي على المتباع ، قال ابن جريج : فقلت له : إن بعته قبل أن ^(٢) يخرص ، أو بعد ما يخرص ؟ قال : نعم .

[١٥٢٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أن عبد الله بن عبيد الله بن أبي مُلَيْكَةَ قال في مثل ذلك مثل قول عطاء : إنما هي على المتباع .

قال / الشافعي : وما قالاً من هذا كما قالاً ؛ إنما الصدقة في عين الشيء بعينه ، فحيثما ^(٣) تحول ففيه الصدقة . ألا ترى أن ^(٤) رجلاً لو ورث أخذت الصدقة من الحائط ، وكذلك لو وهب له ثمره ، أو تصدق به عليه ، أو ملكه بوجه من الوجوه ؟

قال : وقد قيل في هذا شيء آخر : إن الثمرة إذا وجبت فيها الصدقة ، ثم باعها ، فالصدقة في الثمرة ، والمتباع مخير ؛ لأنه باعه ماله ، وما للمساكين - في أخذ غير الصدقة بحصته من الثمن ، أو رد البيع .

قال : وأما إذا وهبها ، أو تصدق بها ، أو ورث الثمرة عن أحد ، وقد وجبت فيها الصدقة ، أو لم تجب ، فهذا كله مكتوب في كتاب الصدقات بتفريعه ^(٥) .

قال : وقد قال غير من وصفت قوله : الصدقة على البائع ، والبيع جائز ، والثمره كلها للمتباع .

قال : وإذا كان للوالى أن يأخذ الصدقة من الثمرة ، فلم تخلص الثمرة له كلها ،

(١) في (ص) : « أو باع هذا الفضل » .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « قبل أو يخرص » وهو خطأ مخالف للنسخ جميعها .

(٣) في (ص ، ت ، ط) : « بحيث ما تحول » ، وفي (م ، ج) : « ويبحث تحول » .

(٤) في (ص) : « ألا ترى لو أن رجلاً » .

(٥) في « باب البيع في المال الذي فيه الزكاة » ، و« باب ميراث القوم المال » من كتاب الزكاة .

[١٥٢١] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤ / ٣٣١ - ٣٣٢) .

[١٥٢٢] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي من طريقه في المعرفة (٤ / ٣٣١) .

وإن قال : يعطيه رب الحائط ثمراً مثلها ، فقد أحل (١) الصدقة في غير العين التي وجبت فيها الصدقة ، والعين موجودة .

قال : ومن قال هذا القول فإنما يقول : هو لو وجب عليه في أربعين ديناراً ديناراً ، كان له أن يعطى ديناراً مثله من غيرها ، وكذلك قوله في الماشية ، وصنوف الصدقة .

قال : قول الله عز وجل : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ [التوبة : ١٠٣] يدل على أنه إذا كان في المال صدقة ، والشرط / من الصدقة ، / فإنما يؤخذ منه لا من غيره ، فبهذا أقول ، وبهذا اخترت القول الأول : من أن البيع لازم فيما لا صدقة فيه ، وغير لازم فيما فيه الصدقة ، إذا عرفت عرف البائع والمشتري ما يبيع هذا ، ويشتري هذا .

قال : وإذا سمي البائع للمشتري الصدقة . وعرفاها ، فتعدى عليه الوالى ، / فأخذ أكثر من هذا ، فالوالى كالغاصب فيما جاوز الصدقة ، والقول فيها كالقول في الغاصب . فمن لم يضع الجائحة قال : هذا رجل ظلم ماله ، ولا ذنب على يبيع (٢) في ظلم غيره ، وقد قبض ما ابتاع . ومن وضع الجائحة ، كان إنما يضعها بمعنى أنها غير تامة القبض ، يشبه أن يلزمه أن يضع عنه بقدر العدوان عليه ، / ويخيره بعد العدوان في رد البيع ، أو أخذه بحصته من الثمن ؛ لأنه لم يسلم إليه كما باعه .

قال الشافعى رحمه الله : فإن قال قائل : المظلمة ليست بجائحة قيل : وما معنى الجائحة؟ أليس ما أتلّف من مال الرجل ؟ فالمظلمة إتلاف . فإن قال قائل (٣) : ما أصاب من السماء ، قيل : أفرأيت ما ابتعت ، فلم أقبضه ، فأصابه من السماء شيء يتلفه ، أليس يفسخ البيع ؟ فإن قال : بلى ، قيل : فإن أصابه من الآدميين ، فأنا بالخيار بين أن أفسخ البيع ، أو أخذه وأتبع الأدمى بقيمته ، فإن قال : نعم ، قيل : فقد جعلت ما أصاب من السماء فى أكثر من معنى ما أصاب من الآدميين أو مثله ؛ لأنك فسخت به البيع ، وإن قال : إذا ملكته فهو منك ، وإن لم تقبضه ، فإذا هلك هلك منك ، فالثمرة قد ابتعتها وقبضتها فهي أولى ألا توضع على تلف (٤) أصابها .

(١) فى (ب ، ظ) : « فقد أحال » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ج) .

(٢) فى (ب) : « على بائعه » ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) فى المخطوط والمطبوع : « فإن قال : قل ما أصاب من السماء » ما عدا (م ، ظ) فقيهما : « فإن قال قائل ما أصاب من السماء » وهذا ما أثبتناه . ففى ظننا أن « قال » هى محرفة عن « كل » أى « كل ما أصاب من السماء » .

(٤) فى (ب ، ظ) : « ألا توضع عنى بتلف أصابها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ت) .

[٣٠] باب فى المزبنة

[١٥٢٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ نهى عن المزبنة . والمزبنة : بيع الثمر بالتمر^(١) كيلا ، وبيع الكرّم بالزبيب كيلاً .

[١٥٢٤] أخبرنا الربيع قال : / أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا مالك ، عن داود بن الحصين^(٢) ، عن أبى سفيان مولى ابن أبى أحمد ، عن أبى سعيد الخدرى ، أو أبى هريرة : أن رسول الله ﷺ نهى عن المزبنة ، والمحاكلة . والمزبنة : اشتراء الثمر بالتمر فى رؤوس النخل ، والمحاكلة : استكراء الأرض بالحنطة .

[١٥٢٥] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب : أن رسول الله ﷺ^(٣) نهى عن المزبنة والمحاكلة . والمزبنة : اشتراء الثمر

٣٦ / ب
ت

- (١) فى (ب ، ظ) : « بيع التمر بالتمر » وهو خطأ ظاهر ، والصواب ما أثبتناه .
(٢) فى (ص ، ج ، م) : « داود بن أبى الحصين » وما أثبتناه من (ب ، ت ، ظ) وهو الصواب - إن شاء الله تعالى .
(٣) فى (ص ، ظ) : « النبى ﷺ » .

[١٥٢٣] * ط : (٢ / ٦٢٤ - ٦٢٥) (٣١) كتاب البيوع - (١٣) باب ما جاء فى المزبنة والمحاكلة . (رقم ٢٣) .
* خ : (١٠٩ / ٢) (٣٤) كتاب البيوع - (٨٢) باب بيع المزبنة ، وهى بيع التمر بالتمر ، وبيع الزبيب بالكرم - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢١٨٥)
* م : (٣ / ١١٧١) (٢١) كتاب البيوع - (١٤) باب تحريم الرطب بالتمر إلا فى العرايا - عن يحيى بن يحيى التميمى ، عن مالك به . (رقم ٧٢ / ١٥٤٢) .
[١٥٢٤] * ط : (الموضع السابق) - رقم (٢٤) . وفيه : « كراء الأرض » وليس فيه : « أو عن أبى هريرة » .
* خ : (٢ / ١١٠) الموضع السابق - عن عبد الله بن يوسف عن مالك رقم (٢١٨٦) وهو عن أبى سعيد فقط كما فى الموطأ .
* م : (٣ / ١١٧٩) (٢١) كتاب البيوع - (١٧) باب الأرض - عن أبى الطاهر ، عن ابن وهب ، عن مالك به . (رقم ١٠٥ / ١٥٤٦) . وهو عن أبى سعيد فقط .
قال البيهقى : وقد رواه الحسن بن محمد الزعفرانى ، عن الشافعى ، فقال : « عن أبى سعيد » لم يشك فيه .

وكذلك رواه أحمد بن حنبل عن الشافعى من غير شك (٤ / ٣٣٨) .
[١٥٢٥] * ط : (الموضع السابق) رقم ٢٥ ومعه سؤال ابن شهاب التالى . وفيه : « فسألت سعيد بن المسيب . قال ابن عبد البر : هذا الحديث مرسل فى الموطأ عند جميع الرواة ، وكذا رواه أصحاب ابن شهاب عنه .

بالتمر ، والمحاكلة : اشتراء الزرع بالحنطة ، واستكراء الأرض بالحنطة .

قال ابن شهاب : فسألت عن استكراء الأرض بالذهب والفضة فقال : لا بأس بذلك .

قال الشافعى رحمه الله : والمحاكلة فى الزرع كالمزبنة فى التمر .

[١٥٢٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن

* م : (٣ / ١١٦٨) (٢١) كتاب البيوع - (١٤) باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا فى العرايا - عن محمد ابن رافع ، عن حجين بن المثنى ، عن الليث ، عن عقيل ، عن ابن شهاب به . وليس فيه سؤال ابن شهاب وجوابه . (رقم ٥٩ / ١٥٣٩) .

ويحسن بنا أن ننقل كلام مالك عقب هذه الأحاديث فى عرض صور للمزبنة ؛ لأن الشافعى سيقضى فى هذا الباب أن تكون هذه الصور من المزبنة .

قال مالك : نهى رسول الله ﷺ عن المزبنة ، وتفسير المزبنة أن كل شيء من الجزأف الذى لا يعلم كياله ولا وزنه ولا عدده ابتاع بشيء مسمى من الكيل ، أو الوزن ، أو العدد ، وذلك أن يقول الرجل للرجل يكون له الطعام المقبر الذى لا يعلم كياله من الحنطة ، أو التمر ، أو ما أشبه ذلك من الأطعمة ، أو يكون للرجل السلعة من الحنطة أو النوى أو القضب أو العصفور أو الكتان أو القز ، أو ما أشبه ذلك من السلع ؛ لا يعلم كيل شيء من ذلك ، ولا وزنه ، ولا عدده ، فيقول الرجل لرب تلك السلعة : كل سلعتك هذه ، أو مر من يكيلها ، أو رن من ذلك ما يورن ، أو عد من ذلك ما كان يعد ، فما نقص عن كيل كذا وكذا صاعاً - لتسمية يسميها ، أو وزن كذا وكذا رطلاً ، أو عدد كذا وكذا - فما نقص من ذلك فلى غرمه لك حتى أوفيك تلك التسمية ، فما راد على تلك التسمية فهو لى أضمن ما نقص من ذلك على أن يكون لى ما راد ، فليس ذلك بيعاً ، ولكنه للمخاطرة والغرر ، والقمار ، يدخل هذا ؛ لأنه لم يشتري منه شيئاً بشيء أخرجه ، ولكنه ضمن له ما سعى من ذلك الكيل أو الوزن أو العدد ، على أن يكون له ما راد على ذلك ، فإن نقصت تلك السلعة عن تلك التسمية ، أخذ من مال صاحبه ما نقص بغير ثمن ولا هبة ، طيبة بها نفسه ، فهذا يشبه القمار ، وما كان مثل هذا من الأشياء فذلك يدخله .

قال مالك : ومن ذلك أيضاً أن يقول الرجل للرجل له الثوب : أضمن لك من ثوبك هذا كذا وكذا ظهارة قلنسوة قدر كل ظهارة كذا وكذا لشيء يسميه ، فما نقص من ذلك فعلى غرمه حتى أوفيك ، وما زاد فلى ، أو أن يقول الرجل للرجل : أضمن لك من ثيابك هذى كذا وكذا قميصاً ، ذرع كل قميص كذا وكذا ، فما نقص من ذلك فعلى غرمه ، وما زاد على ذلك فلى ، أو أن يقول الرجل للرجل له الجلود من جلود البقر أو الإبل : أقطع جلودك هذه نعالاً على إمام يريه إياه ، فما نقص من مائة روج فعلى غرمه ، وما زاد فهو لى بما ضمنت لك . وما يشبه ذلك أن يقول الرجل للرجل عنده حب البان : اعصر حبك هذا ، فما نقص من كذا وكذا رطلاً فعلى أن أعطيكه ، وما زاد فهو لى ، فهذا كله وما أشبهه من الأشياء أو ضارعه من المزبنة التى لا تصلح ولا تجوز . وكذلك أيضاً إذا قال الرجل للرجل له الخبط أو النوى أو الكرشف أو الكتان أو القضب أو العصفور : أبتاع منك هذا الخبط بكذا وكذا صاعاً من خبط يخبط مثل خبطه ، أو هذا النوى بكذا وكذا صاعاً من نوى مثله . وفى العصفور والكرشف والكتان والقضب مثل ذلك ، فهذا كله يرجع إلى ما وصفنا من المزبنة .

[١٥٢٦] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة عن طريقه (٤ / ٣٣٩) ، وكذلك فى السنن الكبرى (٥ / ٣٠٧) .

جريح : أنه قال لعطاء : وما (١) المحاقلة ؟ قال : المحاقلة فى الحرث كهيئة المزبنة فى النخل ، سواء بيع الزرع بالقمح (٢) . قال ابن جريح : فقلت لعطاء : أفسر لكم جابر فى المحاقلة كما أخبرتنى ؟ قال : نعم .

قال الشافعى : وتفسير المحاقلة والمزبنة فى الأحاديث يحتمل أن يكون عن النبى ﷺ منصوباً - والله تعالى أعلم - ويحتمل أن يكون على رواية من هو دونه ، والله تعالى أعلم .

[١٥٢٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا ابن عيينة ، عن ابن جريح ، عن عطاء ، عن جابر : أن رسول الله ﷺ نهى عن المخابرة ، والمحاقلة ، والمزبنة . والمحاقلة : أن يبيع الرجل الزرع بمائة فرق (٣) حنطة ، والمزبنة : أن يبيع التمر فى رؤوس النخل بمائة فرق . والمخابرة : كراء الأرض بالثلث والربع .

[١٥٢٨] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : / أخبرنا سعيد ، عن ابن جريح ، عن أبى الزبير : أنه أخبره عن جابر بن عبد الله : أنه سمعه يقول : نهى رسول الله ﷺ

١/٢٤٠
ج

- (١) فى (ب ، ط) : « ما للمحاقلة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت) بزيادة واو قبل « ما » .
- (٢) فى طبعة الدار العلمية : « وبالقمح » بزيادة الواو . مخالفة جميع النسخ .
- (٣) الفرق : مكيال معروف بالمدينة ، وهو ستة عشر رطلاً ، وقد يحرك (فرق) والجمع « فرقان » .

[١٥٢٧] * مسند الحميدى : (٢ / ٥٤٠ - ٥٤١) عن سفيان بهذا الإسناد قال : نهى رسول الله ﷺ عن المزبنة والمحاقلة ، والمخابرة ، وألا يباع الثمر حتى يبدو صلاحه ، وألا يباع إلا بالدينار أو الدرهم إلا أنه رخص فى العرايا ، والمخابرة كرى الأرض على الثلث والربع ، والمحاقلة بيع السنبل بالحنطة ، والمزبنة بيع الثمر بالتمر . رقم (١٢٩٢) وقد روى الشافعى جزءاً من هذا الحديث فى رقم [١٤٨٩] . ورواه البخارى عن ابن عيينة بهذا الإسناد مختصراً ، كما زواه من طرق أخرى . انظر تخريج رقم [١٤٨٩] .

* م : (٣ / ١١٧٤ - ١١٧٥) (٢١) كتاب البيوع - (١٦) باب النهى عن المحاقلة والمزبنة وعن المخابرة ... من طريق ابن عيينة بهذا الإسناد . وليس فيه تفسير المخابرة والمحاقلة والمزبنة . (رقم ٨١ / ١٥٣٦) .

ومن طريق مغلد بن يزيد الجزرى ، عن ابن جريح مثله (رقم ٨٢ / ١٥٣٦) . وفيه : قال عطاء : فسر لنا جابر قال : أما المخابرة فالأرض البيضاء يدفعها الرجل إلى الرجل فينشق فيها ، ثم يأخذ من الثمر ، وزعم أن المزبنة بيع الرطب فى النخل بالتمر كيلاً ، والمحاقلة فى الزرع على نحو ذلك يبيع الزرع القائم بالحلب كيلاً وهناك طرق أخرى لهذا الحديث فى مسلم .

[١٥٢٨] * م : (٣ / ١١٦٢) (٢١) كتاب البيوع - (٩) باب تحريم بيع صبرة التمر المجهولة القدر بتمر - من طريق ابن وهب ، عن ابن جريح ، عن أبى الزبير أخبره قال سمعت جابر بن عبد الله نحوه . (رقم ٤٢ / ١٥٣٠) .

ومن طريق روح بن عبادة ، عن ابن جريح نحوه ، وليس فيها : « من التمر » (الرقم نفسه) .

عن بيع الصبرة من التمر لا تعلم (١) مكيلتها بالكيل المسمى من التمر .

[١٥٢٩] أخبرنا الربيع قال : أخبر الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال لعتاء : سمعت / من جابر بن عبد الله خبراً أخبرني أبو الزبير عنه فى الصبرة ، قال : حسبت . قلت (٢) : فكيف ترى أنت فى ذلك ؟ فنهى عنه .

[١٥٣٠] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج ، عن ابن طاوس أخبره عن أبيه : أنه كان يكره أن تباع صبرة بصبرة من طعام لا تعلم مكيلتهما (٣) ، أو تعلم مكيلة إحداهما ولا تعلم مكيلة الأخرى ، أو تعلم مكيلتهما جميعاً ، هذه بهذه ، وهذه بهذه ، قال : لا ، إلا كيلاً بكيل ، يداً بيد .

[١٥٣١] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج : أنه قال لعتاء : ما المزانة ؟ قال : التمر فى النخل يباع بالتمر ، فقلت : إن علمت مكيلة التمر ، أو لم تعلم ؟ قال : نعم . قال ابن جريج : فقال إنسان لعتاء : أفبالرطب ؟ قال : سواء التمر والرطب ذلك مزانة .

قال الشافعى : وبهذا نقول إلا فى العرايا التى ذكرناها قبل هذا .

قال : وجماع المزانة : أن تنظر كل ما عقدت بيعه مما الفضل فى / بعضه على بعض ، يداً بيد ربا ، فلا يجوز فيه شيء يعرف كيله بشيء منه جزافاً (٤) ، لا يعرف كيله ، ولا جزاف منه بجزاف . وذلك لأنه يحرم عليه أن يأخذه إلا كيلاً بكيل ، وزناً / بوزن ، يداً بيد . فإذا كان جزافاً بجزاف لم يستويا فى الكيل ، وكذلك إذا كان / جزافاً بمكيل فلا بد أن يكون أحدهما أكثر (٥) ، وذلك محرم فيهما عندنا لا يجوز ؛ لأن الأصل أن لا يكونا إلا كيلاً بكيل ، أو وزناً بوزن ، فكل ما عقد على هذا مفسوخ .

(١) فى (ص ، ظ) : « لا يعلم » . والصبرة من الطعام : الكومة لا يعلم كيلها .

(٢) فى (ب ، ت) : « قال » بدل : « قلت » وما أثبتناه من (ص ، م ، ظ) ورواية البيهقى فى المعرفة ، وإن كان فيها : « فقلت » .

(٣) فى (ص ، ظ) : « مكيلتها » وفى (م ، ت) : « مكيلها » .

(٤) فى (ص ، م ، ت ، ظ) : « جزاف » . (٥) فى (ص) : « أكبر » .

[١٥٢٩] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٤ / ٣٣٩ - ٣٤٠) .

وانظر الحديث السابق ، وتخريجه .

[١٥٣٠] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى المعرفة (٤ / ٣٤٠) .

[١٥٣١] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى المعرفة (٨ / ٩٧) .

قال : ولو تباعا جزافاً بكيل ، أو جزافاً بجزاف من جنسه ، ثم تكايلاً ، فكانا سواء كان البيع مفسوخاً ؛ لأنه عقد غير معلوم أنه كيل بكيل .

قال: ولو عقدا بيعهما على أن يتكايلا هذين الطعامين جميعاً بأعيانهما ، مكايلاً بمكيال، فتكايلاه فكانا مستويين ، جاز ، وإن كانا متفاضلين ففيها قولان :

أحدهما: أن للذى نقصت صبرته الخيار فى رد البيع ؛ لأنه بيع كيل شئ ، فلم يسلم له ؛ لأنه لا يحل له أخذه ، أو رد البيع .

والقول الثانى : أن البيع مفسوخ ؛ لأنه وقع على شئ بعضه حرام وبعضه حلال ، فالبيع مفسوخ ، وبهذا أقول . والقول الذى حكيت ضعيف ليس بقياس ، إنما يكون له الخيار فيما نقص مما لا ربا فى الزيادة (١) بعضه على بعض . فأما ما فيه الربا فقد انعقد البيع على الكل ، فوجد البعض محرماً أن يملك بهذه العقدة فكيف يكون له الخيار فى أن يأخذ بعض بيعة ، وفيها حرام ؟

قال : وما وصفت من المزبنة جامع لجميعها ، كاف من تفريعها (٢) : أن أبتاع منك مائة صاع تمر بثمر مائة نخلة لى ، أو أكثر ، أو أقل ، فهذا مفسوخ من وجهين : أحدهما: أنه رطب بتمر ، وجزاف بكيل من جنسه ، ومن ذلك أن أخذ منك تمرأ لا أعرف كيله بصاع تمر ، أو بصبرة تمر (٣) لا أعرف كيلها ؛ لأن الأصل أنه محرم الفضل فى بعضه على بعض ، وأنه لم يبيع إلا مثلاً بمثل ، يدا بيد .

قال : وهكذا هذا فى الحنطة ، وكل ما فى الفضل فى بعضه على بعض الربا .

قال : فأما ثمر نخل (٤) بحنطة مقبوضة كيلاً ، أو صبرة تمر بصبرة حنطة ، أو صنف بغير صنفه جزاف بكيل ، أو كيل بجزاف يدا بيد ، مما لا بأس بالفضل فى بعضه على بعض يدا بيد ، فلا بأس .

قال : فأما الرجل يقول للرجل وعنده صبرة تمر له : أضمن لك هذه الصبرة بعشرين صاعاً ، فإن زادت على عشرين صاعاً فلى ، فإن كانت عشرين فهى لك ، وإن نقصت من عشرين فعلى إتمام عشرين / صاعاً لك ، فهذا لا يحل ، من قبيل أنه من أكل المال بالباطل الذى وصفت قبل هذا ، وهذا بالمخاطرة والقمار أشبه ، وليس من معنى المزبنة

(١) فى (ب) : « فى زيادة » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٢) فى (ب) زيادة : « ومن تفريعها » وهى ليست فى (ص ، م ، ت) ولذلك لم تنبها .

(٣) « أو بصبرة تمر » : ليست فى (ص ، م) .

(٤) فى (ص ، ظ) : « فأما تمر نخل » وفى (م) : « فأما ثمر النخل » .

بسييل ، ليس المزبنة إلا ما وصفت لا تجاوزه .

قال : وهذا جماعه ، وهو كاف من تفرّيعه ، ومن تفرّيعه ما وصفت ، فأما أن يقول الرجل للرجل : عدّ ثيائك أو بطيخك هذا المجموع ، فما نقص ^(١) من مائة فعلى تمام مثله ، وما زاد فلى ، أو اقطع ثوبك هذا قلانس أو سراويلات على قدر كذا ، فما نقص / من كذا وكذا قلنسوة أو سراويل فعلى ، وما زاد فلى ، أو اطحن حنطتك هذه ، فما زاد على مدّ دقيق فلى ، وما نقص فعلى ، فهذا كله مخالف للمزبنة ، ومحرم من أنه أكل المال بالباطل ، لا هو تجارة عن تراض ، ولا هو شيء أعطاه مالك المال المعطى وهو يعرفه ، فيؤجر فيه ، أو يحمده . ولا هو شيء أعطاه إياه على منفعة فأخذها ، ولا على وجه خير من الوجه المأذون فيه دون غيره الذى هو من وجوه البر .

قال : ولا بأس بثمر ^(٢) نخلة بثمر عنبه ، أو بثمر فرسكة ، كلاهما قد طابت ، كان ذلك موضوعاً بالأرض ، أو فى شجره ، أو بعضه موضوعاً بالأرض إذا خالفه ، وكان الفضل يحل فى بعضه على بعض حالاً ، وكان يبدأ بيد ، فإن دخلت النسيئة فسد ، أو تفرقا بعد البيع ، قبل أن / يتقابضا ، فسد البيع .

قال : وكذلك لا بأس أن يبيع ثمر نخلة فى رأسها بثمر شجرة فرسك فى رأسها ، أو يبيع ثمر نخلة فى رأسها بفرسك موضوع فى الأرض ، أو يبيع رطباً فى الأرض بفرسك موضوع فى الأرض جزافاً .

قال : وجماعه : أن تباع الأشياء بغير صنفه يبدأ كيف شئت .

قال الشافعى رحمته الله : وما كان بصفة واحدة لم يحل إلا مثلاً بمثل ، كيلاً بكيل ، وزناً بوزن ، وبدأ ^(٣) بيد ، ولا يفرقان ^(٤) حتى يتقابضا ، ولا يباع منه رطب بيباس ، ولا رطب بيبس ^(٥) برطب إلا العرايا خاصة .

قال الشافعى رحمه الله عليه : وكذلك لا يجوز أن يدخل فى صفقة شيئاً من الذى فيه الربا فى الفضل فى بعضه على بعض ، يبدأ بيد ، ومن ذلك أن يشتري صبرة تمر

(١) فى طبعة الدار العلمية : « فما نقبص » ، وهو خطأ مخالف لجميع النسخ .

(٢) فى (ب ، ظ) : « ولا بأس بثمر نخلة » .

(٣) فى (ب ، ظ) : « يبدأ بيد » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) بواو العطف .

(٤) فى (ب ، ظ) : « ولا يفرقان » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ص ، ت) : « بيبس » .

مكيلة أو جزافاً بصبرة حنطة مكيلة أو جزافاً (١) ، ومع (٢) الحنطة من التمر قليل أو كثير ، وذلك أن الصفقة في الحنطة تقع على حنطة ، وتمر بتمر ، وحصة التمر غير معروفة من قبل أنها إنما تكون بقيمتها ، والحنطة بقيمتها ، والتمر بالتمر ، لا يجوز إلا معلوماً كيلاً بكيل .

/ والمزابنة (٣) جنس من الطعام عرف كيلاه اشترى بجنس مثله مجهول الكيل ، لأن النبي ﷺ قد نهى عن هذا إلا مثلاً بمثل ، وإذا كان مجهولاً فلا خير فيه ، وليس هو مثلاً بمثل ، ولا كيلاً بكيل ، ولا وزناً بوزن .

١/٥٧٤
ص

[٣١] باب وقت بيع الفاكهة

أخبرنا الربيع / قال : قال الشافعي رحمه الله : وقت بيع جميع ما يؤكل من ثمر الشجر أن يؤكل من أوله الشيء ، ويكون / آخره قد قارب أوله ، كمقاربة ثمر النخل بعضه لبعض ، فإذا كان هكذا حل بيع ثمرته الخارجة فيه مرة واحدة .

ب/١٧٢
ظ (٣)
ب/١٦١
٢

والشجر منه الثابت الأصل كالنخل لا يخالفه في شيء منه - إلا في شيء سأذكره يباع - إذا طاب أوله : الكمثرى ، والسفرجل ، والأترج ، والموز ، وغيره إذا طاب منه الشيء الواحد فبلغ أن ينضج بيعت ثمرته تلك كلها .

قال : وقد بلغني أن التين في بعض البلدان ينبت منه الشيء اليوم ثم يقيم الأيام ، ثم ينبت منه الشيء بعد ، حتى يكون ذلك مراراً . والقثاء ، والخربز ، حتى يبلغ بعضه ، وفي موضعه من شجر القثاء والخربز ما لم يخرج فيه شيء ، فكان الشجر يتفرق مع ما يخرج فيه ، ولم يبع ما لم يخرج فيه ، وإن كان (٤) لا يعرف لم يجز بيعه لاختلاط المبيع منه بغير المبيع ، فيصير المبيع (٥) غير معلوم ، فيأخذ مشتريه كله ، أو ما حمل مما لم يشتر ، فإن بيع وهو هكذا فالباع مفسوخ .

قال الشافعي في موضع آخر : إلا أن يشاء البائع أن يسلم ما زاد على ما باع ، فيكون قد أعطاه حقه وزاده .

(١) في (ص) : « جزاف » غير منصوبة .

(٢) في (ص) : « أو مع الحنطة » .

(٣) من هنا إلى نهاية الباب نقله البلقيني من باب صغير يسمى بالمزابنة قبل الصلح الآتي - إن شاء الله عز وجل .

(٤) في (ب) : « فإن كان » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٥) في (ص ، م ، ت) : « فيصير البيع » وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

قال : فينظر من القثاء والخربز في مثل ما وصفت من التين ، فإن كان نباته (١) يخرج الشيء منه في جميع شجره ، فإذا ترك في شجره لتتلاحق صغاره خرج من شجره شيء منه ، كان كما وصفت في التين ، إن استطع تمييزه جاز ما خرج أولاً ، ولم يدخل ما خرج بعده في البيع ، وإن لم يستطع تمييزه لم يجز فيه البيع بما وصفت .

قال : وإن حل بيع ثمرة / من هذا الثمر : نخل ، أو عنب ، أو قثاء ، أو خربز ، أو غيره ، لم يحل أن تباع ثمرتها التي تأتي بعدها بحال .

فإن قال قائل : ما الحجة في ذلك ؟ قلنا : لما نهى رسول الله ﷺ عن بيع السنين ، ونهى عن بيع الغرر ، ونهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه ، كان بيع ثمرة لم تخلق بعد أولى في جميع هذا .

[١٥٣٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن عمرو ، عن جابر قال : نهى ابن الزبير / عن بيع النخل معاومة .

قال : فإذا نهى رسول الله ﷺ عن بيع النخل والتمر بلحاً شديداً لم تر فيه صفرة ؛ لأن العاهة قد تأتي عليه ، كان بيع ما لم ير منه شيء قط ؛ من قثاء أو خربز أدخل في معنى الغرر ، وأولى ألا يباع مما قد رؤى . فنهى النبي ﷺ عن بيعه . وكيف يحرم أن يباع قثاء أو خربز / حين بدا ، قبل (٢) يطيب منه شيء وقد رؤى وحل (٣) أن يبتاع ولم يخلق قط ؟ وكيف أشكل على أحد أنه لا يكون بيع أبداً أولى بالغرر من هذا البيع ؟ الطائر في السماء ، والعبد الآبق ، والجمل الشارد ، أقرب من أن يكون الغرر فيه أضعف من هذا ، ولأن ذلك شيء قد خلق ، وقد يوجد ، وهذا لم يخلق بعد ، وقد يخلق فيكون غاية في الكثرة ، وغاية في القلة ، وفيما بين الغائتين منازل . أو رأيت إن أصابته الجائحة بأى شيء يقاس ؟ أباول حملة ؟ فقد يكون ثانيه أكثر ، وثالثه فقد يختلف ، ويتباين ، فهذا عندنا مُحَرَّمٌ بمعنى السنة ، والأثر ، والقياس عليهما ، والمعقول ، والذي يمكن من عيوبه أكثر مما حكي ، وفيما حكي كفاية إن شاء الله تعالى .

قال : فكل ما كيل من هذا ، أو وزن ، أو بيع عدداً كما وصفت في الرطب بالتمر ،

(١) في (ب) : « فإن كان بيلد » وما أثبتاه من (ص ، م ، ظ) .

(٢) في (ب) : « قبل أن يطيب » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٣) في (ب ، ت) : « وقد روى رجل » وهو خطأ ، وما أثبتاه من (ص ، م ، ظ) .

لا يحل التمر منه برطب ، ولا جزاف منه بكيل ، ولا رطب برطب عندى بحال ، ولا يحل إلا يابساً يابس ، كَيْلاً بكيل ، أو ما يوزن وزناً بوزن ، ولا يجوز فيه عدد بعدد ، ولا يجوز أصلاً إذا كان شيء (١) منه رُطْبٌ يشتري بصنّفه رطب ، فَرَسِكٌ بفرسك ، وتين بتين ، وصنف بصنّفه ، فإذا اختلف الصنفان فبعه كيف شئت يداً بيد ، جزافاً بكيل ، ورطباً يابس ، وقليله بكثيره ، لا يختلف هو ، وما وصفت من ثمر النخل والعنب فى هذا المعنى ، ويختلف هو وثمر النخل والعنب فى العرايا ، ولا يجوز فى شيء سوى النخل ، والعنب العرية بما يجوز فيه بيع العرايا من النخل والعنب ، لا يجوز أن يشتري ثمر تينة فى رأسها بمكيّلة من التين موضوعاً بالأرض ، ولا يجوز أن يشتري من غير تينة فى رأسها بثمر منها يابس موضوع بالأرض ، ولا فى شجره أبداً جزافاً ، ولا كَيْلاً ولا بمعنى .

فإن قال قائل : لمَ لمَ تجزّه ؟ قلت : لأن رسول الله ﷺ إذ سن الخرص فى التمر ، والعنب ، وفيهما ، أنهما مجتمعاً الثمر لا حائل دونه يمنع الإحاطة به (٢) . وكان يكون فى المكيال مستجمعاً كاستجماعه فى نبتة ، كان له معان لا يجمع (٣) أحد معانيه شيء سواه وغيره ، وإن كان يجتمع فى المكيال ، فمن فوق كثير منه حائل من الورق ولا يحيط البصر (٤) به ، وكذلك الكمثرى وغيره . وأما الأترج الذى هو أعظمه فلا يجتمع فى مكيال ، وكذلك الخربز ، والقثاء ، وهو مختلف الخلق لا يشبههما ، وبذلك لم يجتمع فى المكيال ، ولا يحيط به البصر إحاطته بالعنب والتمر ، ولا يوجد منه شيء / يكون مكيلاً يحرص بما فى رؤوس شجره لغلظه ، وتجافى / خلقتها عن أن يكون مكيلاً ، فلذلك لم يصلح أن يباع جزافاً بشيء منه كما يباع غيره من النخل ، والعنب إذا خالفه ، / ومن أراد أن يبتاع منه شيئاً فيستعريه ، ابتاعه بغير صنّفه ، ثم استعراه كيف شاء .

١/١٦٢
٢
٣٨ / ب
ت
١٧٣ / ب
ظ (٣)

[٣٢] / باب ما ينبت من الزرع

١/٤٨١ ب / ١٨١
ص ظ (٣)

١/١٦٦
٢

قال الشافعى رحمه الله : كل ما كان من نبات الأرض بعضه مُغَيَّبٌ فيها ، وبعضه ظاهر ، فأراد صاحبه بيعه ، لم يجز بيع شيء منه إلا الظاهر منه يُجَزُّ مكانه ، فأما المُغَيَّبُ

(١) فى (ص ، م ، ت ، ظ) : « إذا كان شيئاً » .

(٢) « به » : ليست فى (ب ، ت) وأثبتناها من (ص ، م ، ظ) .

(٣) فى (ص ، م) : « لا يجتمع » .

(٤) وقع تحريف فى (ص) فى عبارة : « ولا يحيط البصر به » .

فلا يجوز بيعه ، وذلك مثل : الجزر ، والفجل ، والبصل وما أشبهه ، فيجوز أن يباع ورقه الظاهر مقطعاً مكانه ، ولا يجوز أن يباع ما فى داخله . فإن وقعت الصفقة عليه كله لم يجز البيع فيه إذا كان بيع بتات ، وبيع البتات بيع الإيجاب . وذلك لو أجزت (١) بيعه لم أجزه إلا على أحد معانى (٢) : إما على ما يجوز عليه بيع العين الغائبة ، فتلك إذا رآها المشتري فله الخيار فى أخذها أو تركها ، فلو أجزت البيع على هذا فقلع جزرة ، أو فجلة ، أو بصلة ، فجعلت للمشتري الخيار ، كنت قد أدخلت على البائع ضرراً فى أن يقلع ما فى ركيبه (٣) وأرضه التى اشترى ، ثم يكون له أن يرده من غير عيب ، فيبطل أكثره على البائع .

قال : وهذا يخالف العبد يشتري غائباً والمتاع ، وذلك أنهما قد يريان ، فيصفهما للمشتري من يثق به فيشتريهما ، ثم يكون له خيار الرؤية ، فلا يكون على البائع ضرر فى رؤية المشتري لهما ، كما يكون عليه ضرر فيما قلع من زرعه ، ولو أجزت (٤) بيعه على أن لم يكن فيه عيب ، لزم المشتري فيه كان (٥) الصغير والكبير والمختلف الخلقة ، فكأن المشتري اشترى ما لم ير ، والأزمة ما لم يرض بشرائه قط ، ولو أجزته على أن يبيعه إياه على صفة موزوناً ، كنت أجزت بيع الصفات غير مضمونة ، وإنما تباع الصفة مضمونة .

قال : ولو أسلم إليه فى شيء منه موصوف موزون ، فجاء به على الصفة جاز السلف ، وذلك أنه مأخوذ به يأتى (٦) حيث شاء ، لا من أرض ، قد يخطئ زرعه ويصيب ، فلا يجوز فى شيء / من هذا بيع إلا بصفة مضمون موزون ، أو حتى يقلع فيراه المشتري .

قال : ولا يشبه الجزر ، والبيض ، وما أشبهه هذا لا صلاح له فى الأرض إلا بالبلوغ ، ثم يخرج ، فيبقى ما بقى منه ، ويباع ما لا يبقى مثل البقل ، وذلك لا صلاح له ، إلا ببقائه فى قشره ، وذلك إذا رثى قشره استدلل على قدره فى داخله ، وهذا لا دلالة على داخله ، وإن رثى خارجه (٧) قد يكون الورق كبيراً ، والرأس صغيراً وكبيراً .

(١) فى (ص) : « لو أخرت بيعه » وهو خطأ .

(٢) فى (ب) : « معان » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) : « معانى » بإثبات الياء .

(٣) التركيب : المزرعة . (٤) فى (ص) : « ولو أخرت بيعه » وهو خطأ .

(٥) فى (ب) : « كان فيه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٦) فى (ب ، ظ) : « يأتى به حيث شاء » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ي) بدون (به) .

(٧) هنا فى جميع النسخ المخطوطة شيء عجيب ، وهو إقحام هذه العبارة : « باب ما اشترى سنبلاً فى قشره أو شيئاً يوجد فى طعمه شيئاً بعده ، فمن اشترى نابتاً » ثم تكرر قوله : « إذا روى قشره » إلى : « وإن روى خارجه » .

[٣٣] / باب ما اشترى مما يكون مأكوله داخله

قال الشافعي رحمته الله : من اشترى رائجاً ، أو جَوْزاً ، أو لَوْزاً ، أو فُسْتَقاً ، أو بيضاً ، فكسره ، فوجده / فاسداً ، أو معيباً ، فأراد رده والرجوع بثمنه ففيها قولان :
أحدهما : أن له أن يرده ، والرجوع بثمنه من قبل أنه لا يصل إلى معرفة عيبه وفساده وصلاحه إلا بكسره ، وإذا كان المقصود قصده بالبيع داخله ، فبأنه سلطه عليه ، وهذا قول .

قال : ومن قال هذا القول انبغى أن يقول : على المشتري الكاسر أن يرد القشر على البائع ، إن كانت له قيمة ، وإن قلَّت ، إن كان يُسْتَمْتَع به كما يستمتع بقشر الرائج (١) ، ويستمتع بما سواه ، أو يرده ، فإن لم يفعل أقيم قشرها ، فكانت للقشر قيمة منه ، ودخله على أنه صحيح ، وطرح عنه حصة ما لم يرده من قشره من الثمن ، ويرجع بالباقي ، ولو كانت حصة القشر سهماً من ألف سهم منه .
والقول الثاني : أنه إذا كسره لم يكن له رده إلا أن يشاء البائع ، ويرجع بما بين قيمته صحيحاً وقيمه فاسداً .

وبيض الدجاج كله لا قيمة له فاسداً ؛ لأن قشره ليس فيه منفعة ، فإذا كسره رجع بالثمن . وأما بيض النعام فلقشرته ثمن ، فيلزم المشتري بكل حال ؛ لأن قشرتها ربما كانت أكثر ثمناً من داخلها ، فإن لم يرد قشرتها صحيحة ، رجع عليه بما بين قيمتها غير فاسدة وقيمتها فاسدة ، وفي القول الأول يردها ، ولا شيء عليه ؛ لأنه سلطه على كسرها (٢) ، إلا أن / يكون أفسدها بالكسر ، وقد كان يقدر على كسر لا يفسد ، فيرجع بما بين القيمتين ، ولا يردها .

قال الشافعي رحمته الله : فأما القثاء ، والخريز ، وما رطب ، فإنه يذوقه بشيء دقيق من حديد أو عود ، فيدخله فيه فيعرف طعمه إن كان مرّاً ، أو كان الخريز حامضاً فله رده ، ولا شيء عليه في نقبه في القولين ؛ لأنه سلطه على ذلك ، أو أكثر منه ، ولا فساد في النقب الصغير عليه . وكان يلزم من قال : لا يرده ، إلا كما أخذه بأن يقول : يرجع بما بين قيمته سالماً من الفساد ، وقيمه فاسداً .

قال : ولو كسرها لم يكن له ردها ، ورجع عليه بنقصان ما بين قيمته / صحيحاً وفاسداً ، ما كان ذلك الفضل ، إلا أن يشاء البائع أن يأخذه مكسوراً . ويرد عليه الثمن ؛

(١) في (ص) : « النازنج » .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « على سرها » .

لأنه قد كان يقدر على أن يصير إليه طعمه من نَقْبِهِ (١) صحيحاً ، ليس كالجوز ، لا يصل إلى طعمه من نقبه ، وإنما يصل إليه ريحه لا طعمه صحيحاً . فأما الدود فلا يعرف بالمذاقة ، فإذا كسره ووجد الدود ، كان له في القول الأول رده ، وفي القول الثاني الرجوع بفضل ما بين القيمتين .

ولو اشترى من هذا شيئاً رطباً من القثاء والخريز ، فحبسه حتى ضمر وتغير ، وفسد عنده ، ثم وجده فاسداً بمرارة ، أو دود كان فيه ، فإن كان فساده من شيء يحدث مثله عند المشتري فالقول قول البائع في فساده مع يمينه ، وذلك مثل البيض يقيم عند الرجل زماناً ، ثم يجده فاسداً ، وفساد البيض يحدث ، والله تعالى أعلم .

ب/١٨٣
ظ (٣)

١/٤٨٢
ص
١/١٦٧
م

[٣٤] / مسألة بيع القمح في سنبله

[١٥٣٣] أخبرنا الربيع قال : قلت للشافعي رحمة الله عليه : إن علي بن معبد روى لنا حديثاً عن أنس : أن رسول الله ﷺ / أجاز بيع القمح في سنبله إذا أبيض .

ب/١٦٧
م

(١) في (ب ، ظ) : « نقبه » وما أثبتاه من (ص ، م) .

[١٥٣٣] لم أعر على هذه الرواية .

* م : (٢١)(١١٦٥/٣) كتاب البيوع - (١٣) باب النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع - عن علي بن حجر السعدي ، وهير بن حرب ، عن إسماعيل عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع النخل حتى يزهر ، وعن السنبلي حتى يبيض ويأمن العامة - نهى البائع والمشتري . (رقم ١٥٣٥ / ٥٠) .

قال البيهقي : أصبح ما روى فيه ، قال : وذكر السنبلي فيه مما يتفرد به أيوب السختياني من بين أصحاب نافع عن نافع ، وأيوب عند أهل العلم بالحديث من الثقات الأثبات . (المعركة ٣٢٨/٤ - ٣٢٩) . وقال في السنن الكبرى زيادة على ما سبق : « والزيادة من مثله مقبولة » .

ثم قال : وهذا الحديث مما اختلف البخاري ومسلم في إخراجهم في الصحيح ، فأخرجهم مسلم ، وتركه البخاري ، فقد روى حديث النهي عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها - يحيى بن سعيد الأنصاري ، وموسى بن عقبة ، ومالك بن أنس ، وعبيد الله بن عمر ، والضحاك بن عثمان وغيرهم عن نافع لم يذكر واحد منهم فيه النهي عن بيع السنبلي حتى يبيض غير أيوب . ورواه سالم بن عبد الله ، وعبد الله بن دينار وغيرهما عن ابن عمر لم يذكر واحد منهم فيه ما ذكر أيوب .

ورواه جابر بن عبد الله الأنصاري ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن عباس ، وأبو هريرة وغيرهم عن النبي ﷺ لم يذكر واحد منهم فيه ما ذكر أيوب . (السنن الكبرى ٣٠٣ / ٥) .

ومما يشبه هذا وذلك ما رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والترمذي وحسنه ، وقال : لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث حماد بن سلمة ، وابن حبان ، والحاكم وقال : على شرط مسلم ولم يخرجاه . من طريق حماد بن سلمة ، عن حميد الطويل ، عن أنس بن مالك قال : إن النبي ﷺ نهى =

فقال الشافعي : إن ثبت الحديث / قلنا به فكان الخاص مستخرجاً من العام ؛ لأن النبي ﷺ نهى عن بيع الغرر ، وبيع القمح في سنبله غرر ؛ لأنه لا يرى ، / وكذلك بيع الدار والاساس لا يرى ، وكذلك بيع الصبرة بعضها فوق بعض ، أجزنا ذلك كما أجازہ النبي ﷺ ، فكان هذا خاصاً (١) مستخرجاً من عام ، وكذلك نخبز بيع القمح في سنبله إذا ابيض ، إن ثبت الحديث ، كما أجزنا بيع الدار والصبرة .

ب/١٥٠ ١/٤٦٢ ١/٢٢٣ ١/١٥٠ [٣٥] / باب بيع القصب (٢) والقرط (٣)

ظ (٣)
ب/١٥٠

[١٥٣٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : / أخبرنا سعيد بن سالم ، عن

٢

(١) في (م ، ص ، ت ، ظ) : « فكان هذا خاص » خاص « غير منصوبة .
(٢) القصب : كل نبات يكون ساقه انابيب وكعوباً . قاله في مختصر العين ، الواحدة قصبه .
(٣) القرط : بالكسر : نوع من الكراث ، ويعرف بكرات المائلة ، وبالفم : نبات كالرطبة ، إلا أنه أجل منها ، فارسيته : الشبدر . وقال الأزهري : القرط : هو القَت الذي تسميه أهل هراة : القورى ، وهو لا يستخلف إذا جاز ، وجز القت : حصده .

= عن بيع العنب حتى يسود ، وعن بيع الحب حتى يشتد [أحمد في المسند ٣ / ٢٢١ ، ٢٥٠] .
* د : ٣ / ٦٦٨ - ١٧ كتاب البيوع - ٢٣ باب النهى عن بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها . رقم (٣٣٧١) .
* ت : ٣ / ٥٢٠ - ٥٢١ (١٥) باب ما جاء في كراهية بيع الثمرة قبل أن يبدو صلاحها . وقال : حسن غريب . رقم (١٢٢٨) .

* للمستترك : ١٩ / ٢ - كتاب البيوع - باب النهى عن بيع الحب حتى يشتد ، وعن بيع العنب حتى يسود . قال البيهقي : وذكر الحب حتى يشتد ، والعنب حتى يسود في هذا الحديث عما تفرد به حماد بن سلمة ، عن حميد من بين أصحاب حميد ، فقد رواه في الثمر مالك بن أنس ، وإسماعيل بن جعفر ، وهشيم بن بشير ، وعبد الله بن المبارك ، وجماعة يكثر تعدادهم عن حميد ، عن أنس دون ذلك . قال : واختلف على حماد في لفظه ، فرواه عنه عفان بن مسلم وأبو الوليد ، وجبان بن هلال ، وغيرهم على ما مضى ذكره (أى ذكر الحب حتى يشتد) .

ورواه يحيى بن إسحاق السالحي ، وحسن بن موسى الأشيب ، عن حماد بن سلمة ، عن حميد ، عن أنس أن رسول الله ﷺ نهى ... عن بيع الحب حتى يفرك .
وقوله : « حتى يفرك » إن كان بخفض الراء يفرك ، على إضافة الإفراك إلى الحب ، وافق رواية من قال : « حتى يشتد » وإن كان يفتح الراء ورفع الياء على إضافة إلى من لم يسم فاعله خالف رواية من قال فيه : « حتى يشتد » ، واقتضى تفتيته عن السنبلة حتى يجوز بيعه ، ولم أر أحداً من محدثي زماننا ضبط ذلك ، والأشبه أن يكون « يفرك » بخفض الراء الموافقة معنى من قال فيه : « حتى يشتد » والله عز وجل أعلم .

ثم قال : والصحيح في هذا الباب رواية أيوب السخيتاني ، ثم رواية حماد بن سلمة على ما ذكرنا في لفظه . (السنن الكبرى ٥ / ٣٠٣ - ٣٠٤) .

[١٥٣٤] لم أشر عليه عند غير الشافعي . وقد رواه البيهقي من طريقه في المعرفة (٤ / ٣١٩ - كتاب البيوع - بيع البقول جزء واحدة) .

ابن جريج ، عن عطاء : أنه قال في / القَصَب (١) : لا يباع إلا جَزَةً ، أو قال : صِرْمَةً (٢).

قال الشافعي : وبهذا نقول : لا يجوز أن يباع القرط إلا جَزَةً واحدة عند بلوغ الجزأ ، ويأخذ صاحبه في جزأه عند ابتياعه ، فلا يؤخره مدة أكثر من قدر ما يمكنه جزأه فيه من يومه .

قال الشافعي رحمه الله عليه : فإن اشتراه ثابتاً على أن يدعه أياماً ليطول ، أو يغلظ ، أو غير ذلك ، فكان يزيد في تلك الأيام فلا خير في الشراء ، والشراء مفسوخ ؛ لأن أصله للبائع ، وفرعه الظاهر للمشتري . فإن (٣) كان يطول فيخرج من مال البائع إلى مال المشتري منه (٤) شيء (٥) ، لم يقع عليه صفقة البيع فيملكه ، كنت قد أعطيت المشتري (٦) ما لم يشتر ، وأخذت من البائع ما لم يبيع ، ثم أعطيته منه شيئاً مجهولاً لا يرى بعين ، ولا يضبط بصفة ، ولا يتميز ، فيعرف ما للبائع فيه مما للمشتري ، فيفسد من وجوه .

قال : ولو اشتراه ليقطعه ، فتركه ، وقطعه له ممكن (٧) مدة يطول في مثلها ، كان البيع فيه مفسوخاً إذا كان على ما شرط في أصل البيع أن يدعه لما وصفت ، مما اختلط به من مال البائع مما لا يتميز ، كما لو اشترى حنطة ، جزافاً ، وشرط له أنها إن انهالت (٨) له عليها حنطة فهي داخلة في البيع ، فانهالت عليها حنطة للبائع لم يبيعها انفسخ البيع فيها ، لأن ما اشترى لا يتميز ، ولا يعرف قدره مما لم يشتر ، فيعطى ما اشترى ، ويمنع ما لم يشتر ، وهو في هذا كله بائع شيء قد كان ، وشيء لم يكن غير مضمون على أنه إن كان دَخَلَ في البيع ، وإن لم يكن لم يدخل معه (٩) . وهذا البيع مما لا يختلف المسلمون في إفساده (١٠) ؛ لأن رجلاً لو قال : أبيعك شيئاً إن نبت في أرضي بكذا ، فإن

(١) في (م) : « القصب » . (٢) الصِرْمَةُ : المراد بها الجَزَةُ من النبات .

(٣) في (ص ، ج ، م ، ظ) : « فإذا كان » وفي (ت) : « وإذا كان » .

(٤ ، ٦) ما بين الرقمين ساقط من (ت) . (٥) في (ص ، ج ، م) : « شيئاً » .

(٧) في (ص ، ج ، ت ، م) : « ممكن له » .

(٨) في (ب ، ت) : « انهال » وما أثبتناه من (ص ، م ، ج ، ظ) .

(٩) في (ب) : « لم يدخل فيه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(١٠) في طبعة الدار العلمية : « في فساد » مخالفة جميع النسخ .

ثم قال البيهقي : وفي الحديث الثابت عن أنس أن النبي ﷺ نهى عن المخاضرة .

قال أبو عبيد : المخاضرة أن تباع الثمار قبل أن يبدو إصلاحها ، وهي خضر بعد . قال : ويدخل في المخاضرة أيضاً بيع الرطاب ، والبقول وأشباهها ، ولهذا كره من كره بيع الرطاب أكثر من جرة واحدة .

لم يثبت ، أو ثبت قليلاً ، لزمك الثمن كأن مفسوخاً . وكذلك لو قال : أبيعك شيئاً إن جاءنى من تجارتي بكذا ، وإن لم يأت لزمك الثمن .

قال : ولكنه لو اشتراه كما وصفت ، وتركه بغير شرط أياماً ، وقَطَعُهُ يمكنه فى أقل منها ، كان المُشْتَرَى منه بالخيار فى أن يدع له الفضل الذى له بلا ثمن ، أو ينقض البيع .

قال : كما يكون إذا باعه حنطة / جُزْأً ، فانهالت عليها حنطة له ، فالبائع بالخيار فى أن يسلم ما باعه ، وما زاد فى حنطته ، أو يرد البيع لاختلاط ما باع بما لم يبع .

قال : وما أفسدت فيه البيع ، فأصاب القصب فيه آفة تتلفه فى يدى المشتري ، فعلى المشتري ضمانه بقيمته . وما أصابته آفة تنقصه ، فعلى المشتري ضمان ما نقصته (١) ، والزرع لبائعه ، وعلى كل (٢) مشتر شراء فاسداً أن يرده كما أخذه ، أو خيراً مما أخذه ، وضمّانه إن تلف ، وضمنان نقصه إن نقص فى كل شيء .

١/١٥١
ظ (٣)

١/٥١٣ م ١/١٩٣ ب ٤١ / ب [٣٦] / باب حكم المبيع قبل القبض وبعده (٣)

[١٥٣٥] أخبرنا الربيع بن سليمان قال : أخبرنا الشافعى : قال : أخبرنا / سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن طاوس ، عن ابن عباس رضي الله عنه قال : أما الذى نهى عنه رسول الله ﷺ أن يباع حتى يقبض الطعام . قال ابن عباس برأيه : ولا أحسب كل شيء إلا مثله .

قال الشافعى : وبهذا نأخذ ، فمن ابتاع شيئاً كائناً ما كان فليس له أن يبيعه حتى يقبضه ، وذلك أن من باع ما لم يقبض ، فقد دخل فى المعنى الذى :

[١٥٣٦] يروى بعض الناس عن النبى ﷺ أنه قال لعُتَاب بن أسيد حين وجهه إلى

- (١) « فعلى المشتري ضمان ما نقصته » معظم هذه الجملة ساقط من (ت) وفى (ص ، م ، ج) : « ما نقصه » .
(٢) فى (ص) : « وعلى مشترٍ بدون كل » .
(٣) هذه الترجمة من وضع البلقينى - رحمة الله تعالى عليه - وقد ذكرت فى (ص) تحت قوله : « بقية البيع » .

[١٥٣٥] سبق برقم [١٤٦٧] وخرج هناك فى « باب بيع العروض » ، وهو متفق عليه .
[١٥٣٦] قال البيهقى : هذا الحديث قد رواه يحيى بن صالح الأيلى ، عن إسماعيل بن أمية ، عن عطاء ، عن ابن عباس عن النبى ﷺ أنه قال ذلك لعُتَاب بن أسيد .
قال : ويحيى بن صالح هذا غير قوى .

وروى عن محمد بن إسحاق ، عن عطاء ، عن صفوان بن يعلى ، عن أبيه عن النبى ﷺ ببعض معناه .

أهل مكة : « انهم عن بيع ما لم يقبضوا ، وبيع ما لم يضمّنوا » .

قال الشافعي : هذا بيع ما لم يقبض ، وبيع ما لم يضمّن . وهذا القياس على حديث النبي ﷺ : أنه نهى عن بيع الطعام حتى يقبض ، ومن ابتاع طعاماً كيلاً فقبضه أن يكتاله ، ومن ابتاعه جزافاً فقبضه أن ينقله من موضعه إذا كان مثله ينقل .

وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه ، عن جده أن النبي ﷺ أرسل عتاب بن أسيد إلى أهل مكة : « أن أبلغهم عن أربع خصال : أنه لا يصلح شرطان في بيع ، ولا بيع وسلف ، ولا بيع ما لم تمكك ، ولا ربح ما لم تضمّن » .

قال : وروينا عن عبد الله بن عصمة ، عن حكيم بن حزام قال : قلت : يا رسول الله ، إنى ابتاع هذه البيوع فما يحل لي منها ، وما يحرم ؟ قال : « يا ابن أخي ، لا تبع شيئاً حتى تقبضه » . وفي رواية أخرى : إذا اشتريت بيعاً فلا تبعه حتى تقبضه . (المعرفة ٤ / ٣٤٨ - ٣٤٩) . وقال البيهقي في حديث عبد الله بن عصمة : هذا إسناد حسن متصل . (السنن الكبرى ٥ / ٣١٣ - ٣١٤) .

ولكن تعقبه ابن الترمذاني فقال : كيف يكون حسناً وابن عصمة متروك ، كذا قال صاحب المحلى ، وفي الأحكام لعبد الحق : ضعيف .

هذا وقد روى البيهقي للشافعي في هذا الباب :

١ - أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه » .

٢ - أخبرنا مالك ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يقبضه » .

٣ - عن عبد الوهاب ، عن خالد الحذاء ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن حكيم بن حزام . قال حكيم : كنا نشترى الطعام ، فنهأى رسول الله ﷺ أن أبيع طعاماً حتى آقبضه .

٤ - أخبرنا سعيد بن سالم القداح ، عن ابن جريج ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن صفوان بن موهب أنه أخبره عن عبد الله بن محمد بن صيفي ، عن حكيم بن حزام أنه قال : قال لي رسول الله ﷺ :

« ألم أنبأ - أو ألم يبلغني - أو كما شاء الله من ذلك - أنك تبيع الطعام ؟ » فقال حكيم : بلى يا رسول الله . قال رسول الله ﷺ : « لا تبيعن طعاماً حتى تشتريه وتستوفيه » .

٥ - أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء ذلك أيضاً عن عبد الله بن عصمة ، عن حكيم بن حزام أنه سمعه منه عن النبي ﷺ . (المعرفة ٤ / ٣٤٧ - ٣٤٨) .

٦ - أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر قال : كنا نبتاع الطعام في زمن رسول الله ﷺ فيبعث علينا من يأمرنا بانتقاله من المكان الذي ابتعناه فيه إلى مكان سواء قبل أن نبيعه . (وهذه في السنن ١٠ / ٣٢٤ - ٣٢٦ - أرقام ٢٢٦ - ٢٣٠) .

٧ - قال الشافعي في القديم : وقد روى ابن جريج عن موسى بن عقبة أن رسول الله ﷺ أخرج طعاماً تمرأ أو غيره للناس ، فباع الناس الصكك قبل قبضها . (المعرفة ٤ / ٣٥١) .

٨ - أخبرنا مالك ، عن نافع أن حكيم بن حزام ابتاع طعاماً أمر به عمر بن الخطاب للناس ، فباع حكيم الطعام قبل أن يقبضه ، فقال عمر : لا تبع طعاماً ابتعته قبل أن تقبضه . (ط : ٢ / ٦٤١ - ٣١ كتاب البيوع - ١٩ - باب العينة وما يشبهها رقم ٤٣) .

[١٥٣٧] وقد روى ابن عمر عن النبي ﷺ: أنهم كانوا يتبايعون الطعام جزأفاً ، فبعث رسول الله ﷺ من يأمرهم بانتقاله من الموضع الذى ابتاعوه فيه إلى موضع غيره . وهذا لا يكون إلا لثلاثا يبيعه قبل أن ينقل .

٤٢ / ب

قال الشافعى رحمه الله : / ومن ملك طعاماً بإجارة ، فالإجارة بيع من البيوع ، فلا يبيعه حتى يقبضه ، ومن ملكه بميراث كان له أن يبيعه ، وذلك أنه غير مضمون على غيره بضمن ، وكذلك ما ملكه من وجه غير وجه البيع كان له أن يبيعه قبل أن يقبضه ، إنما لا يكون له بيعه إذا كان مضموناً على غيره بعوض يأخذه منه إذا فات ، والأرزاق التى يخرجها السلطان للناس يبيعه قبل أن يقبضها ، ولا يبيعه الذى يشتريها قبل أن يقبضها ؛ لأن مشتريها لم يقبض ، وهى مضمونة له على بائعها بالضمن الذى باعه إياها به حتى يقبضها ، أو يرد البائع إليه الثمن . ومن ابتاع من رجل طعاماً فكتب إليه المشتري أن يقبضه له من نفسه ، فلا يكون الرجل قابضاً له من نفسه ، وهو ضامن عليه حتى يقبضه المبتاع ، أو وكيل للمبتاع ^(١) غير البائع ، وسواء أشهد على ذلك أو لم يشهد . وإذا وكل الرجل الرجل أن يبتاع له طعاماً ، فابتاعه ثم وكله أن يبيعه له من غيره ، فهو بنقد لا بدلين حتى يبيع له الدين ، فهو جائز ، كأنه هو ابتاعه وباعه . وإن وكله أن يبيعه من نفسه لم يجز البيع من نفسه ، وإن قال : قد بعته من غيرى ، فهلك الثمن ، أو هرب المشتري ، فصدقه البائع ، فهو كما قال . وإن أكذبه ^(٢) فعليه البيعة أنه قد باعه ، ولا يكون

(١) فى (ب) : « أو وكيل المبتاع » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) فى (ب) : « وإن كذبه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

[١٥٣٧] هذا هو الحديث رقم (٦) فى الهامش السابق :

* ط : (٢ / ٦٤١) (٣١) كتاب البيوع - (١٩) باب العينة وما يشبهها (رقم ٤٢) .

* م : (٣ / ١١٦٠) (٢١) كتاب البيوع - (٨) باب بطلان بيع المبيع قبل القبض - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به .

وليس فيه « جزأفاً » . (رقم ١٥٢٧ / ٣٣) .

وعن أبى بكر بن أبى شيبة ، عن عبد الأعلى ، عن معمر ، عن الزهرى ، عن سالم ، عن ابن عمر أنهم كانوا يضربون على عهد رسول الله ﷺ إذا اشتروا طعاماً جزأفاً أن يبيعه فى مكانه حتى يحولوه . (رقم ١٥٢٧ / ٣٧) .

وعن حرملة بن يحيى ، عن ابن وهب عن يونس ، عن ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله أن أباه قال : قد رأيت الناس فى عهد رسول الله ﷺ إذا ابتاعوا الطعام جزأفاً يضربون فى أن يبيعه فى مكانهم ، وذلك حتى يؤروه إلى رحالهم .

قال ابن شهاب : وحدثنى عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن أباه كان يشتري الطعام جزأفاً فيحمله إلى أهله . (رقم ١٥٢٧ / ٣٨) .

ضامناً لو هرب / المشتري ، أو أفلس ، أو قبض الثمن منه فهلك ، لأنه في هذه الحالة أمين .

قال الشافعي رحمه الله : ومن باع طعاماً من نصراني ، فباعه النصراني قبل أن يستوفيه ، فلا يكيله له البائع حتى يحضر النصراني ، أو وكيله ، فيكتاله لنفسه .

قال : ومن سلف في طعام ، ثم باع ذلك الطعام بعينه قبل أن يقبضه ، لم يجز . وإن باع طعاماً بصفة ، ونوى أن يقضيه من ذلك الطعام ، فلا بأس ؛ لأن له أن يقضيه من غيره ؛ لأن ذلك الطعام لو كان على غير الصفة لم يكن له أن يعطيه منه . ولو قبضه فكان (١) على الصفة كان له أن يحبس ، ولا يعطيه إياه . ولو هلك كان عليه أن يعطيه مثل صفة طعامه الذي باعه .

قال : ومن سلف في طعام ، أو باع طعاماً ، فأحضر المشتري منه (٢) اكتياله من بائعه ، وقال : أكتاله لك لم يجز ؛ لأنه يبيع طعام قبل أن يقبض ، فإن قال : أكتاله لنفسى ، وخذه بالكيل الذى حضرت ، لم يجز ؛ لأنه باع كيلاً ، فلا يبرأ حتى يكتاله من مشتريه ، ويكون له زيادته ، وعليه نقصانه . وهكذا .

[١٥٣٨] روى الحسن عن النبي ﷺ : أنه نهى عن بيع الطعام حتى يجرى فيه

(١) فى (ب) : « وكان » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) فى (ب) : « فأحضر المشتري عند اكتياله » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

[١٥٣٨] * معرفة السنن والآثار : (٤ / ٣٥٠ - ٣٥١) كتاب البيوع - قبض ما ينقل بالنقل - من طريق وكيع عن الربيع بن صبيح ، عن الحسن ، وعن وكيع ، عن ابن أبي ليلي ، عن أبي الزبير ، عن جابر عن النبي ﷺ .

وعن عبيد الله بن موسى ، عن ابن أبي ليلي ، عن أبي الزبير ، عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان ، صاع البائع وصاع المشتري .

قال البيهقي : وقد روى ذلك فى حديث أبى هريرة ، وروى معناه فى حديث عثمان بن عفان :

* السنن الكبرى : (٥ / ٣١٥ - ٣١٦) كتاب البيوع - باب الرجل يبتاع طعاماً كيلاً فلا يبيعه - من طريق يحيى بن أيوب ، عن عبيد الله بن المغيرة ، عن منقذ مولى سراق ، عن عثمان بن عفان أن رسول الله ﷺ قال : « إذا ابتعت فاكل وإذا بعت فكل » .

ومن طريق مهدي بن ميمون ، عن مطر الوراق ، عن بعض أصحابه أن حكيم بن حزام وعثمان ابن عفان كانا يجلبان الطعام من أرض قينقاع إلى المدينة فيبيعانه بكيله ، فأتى عليهم رسول الله ﷺ فقال : « ما هذا ؟ » فقالا : يا رسول الله ، جلبناه من أرض كذا وكذا ونبيعه بكيله . قال : « لا تفعل ذلك ، إذا اشتريتما طعاماً فاستوفياه ، فإذا بعتما فكيلاه » .

ومن طريق مسلم بن أبى مسلم ، عن مخلد بن الحسين ، عن هشام ، عن محمد بن سيرين ، عن أبى هريرة قال : نهى النبي ﷺ عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان ، فيكون للبائع =

الصاعان^(١) ، فيكون له زيادته وعليه نقصانه .

قال الشافعي رحمته الله : ومن باع طعاماً مضموناً عليه ، فحل عليه الطعام ، فجاء بصاحبه إلى طعام مجتمع فقال : أى طعام رضيت من هذا اشتريت لك فأوفيتك - كرهت/ ذلك له . وإن رضى طعاماً فاشتراه له ، فدفعه إليه بكيله ، لم يجز ؛ لأنه ابتاعه ، فباعه قبل أن يقبضه ، وإن قبضه لنفسه ثم كاله له بعدُ جاز ، وللمشتري له بعد رضائه^(٢) به أن يرده عليه إن لم يكن من صفته ، وذلك أن الرضا إنما يلزمه بعض القبض .

١/٥١٤
ص

قال الشافعي رحمه الله : ومن حل عليه طعام ، فلا يعطى الذى له عليه الطعام ثمن طعام يشتري به لنفسه ، من قبل أنه لا يكون وكيلاً لنفسه ، مستوفياً لها ، قابضاً لها^(٣) منها ، وليוכל غيره حتى يدفع إليه .

ومن اشترى طعاماً ، فخرج من يديه قبل أن يستوفيه بهبة ، أو صدقة ، أو قضاء رجلاً من سلف ، أو أسلفه آخر قبل أن يستوفيه ، فلا يبيعه أحد ممن صار إليه على شيء من هذه الجهات حتى يستوفيه ، من قبل أنه صار : / إنما يقبض عن المشتري كقبض وكيله .

٤٢ / ب
ت

قال الشافعي رحمته الله : ومن كان بيده تمر ، فباعه ، واستثنى شيئاً منه بعينه ، فالبيع واقع على المبيع لا على المشتري ، والمستثنى على مثل^(٤) ما كان فى ملكه لم يبع قط ،

(١) الصاعان - كما جاء فى بعض الأحاديث : صاع البائع وصاع المشتري - كناية عن اكتماله .

(٢) فى (ب) : « بعد رضاه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) « لها » : ساقطة من (ص) .

(٤) فى (ص) : « على ما كان » بدون (مثل) وواضح أنها مزادة فى (م) .

= الزيادة وعليه النقصان .

قال البيهقي : وقد روى ذلك موصولاً من أوجه إذا ضم بعضها إلى بعض قوى مع ما سبق من الحديث الثابت عن ابن عمر وابن عباس فى هذا الباب وغيرهما .

* جه : (٢ / ٧٥٠) (١٢) كتاب التجارات - (٣٧) باب النهى عن بيع الطعام ما لم يقبض - من طريق وكيع عن ابن أبي ليلي ، عن أبي الزبير عن جابر قال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان ، صاع البائع وصاع المشتري . (رقم ٢٢٢٨) .

قال البوصيري : له شاهد صحيح من حديث ابن عباس وابن عمر ، رواهما الشيخان وغيرهما ، وإسناد حديث جابر ضعيف ؛ لضعف عبد الرحمن بن أبي ليلي أبو عبد الرحمن الأنصاري . (ص ٣٠٧) .

وقال ابن حجر فى التلخيص : وهو فى البزار من طريق مسلم الجرمي ، عن مخلد بن حسين ، عن هشام بن حسان ، عن محمد عن أبي هريرة ، وقال : لا نعلمه إلا من هذا الوجه ، وفى الباب عن أنس ، وابن عباس ، أخرجهما ابن عدى بإسنادين ضعيفين جداً . (٣ / ٢٧) .

فلا بأس أن يبيعه صاحبه ؛ لأنه لم يشتريه إنما يبيعه على الملك الأول .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولا يصلح السلف حتى يدفع السلف إلى المسلف الثمن قبل أن يتفرقا من مقامهما الذي تبايعا فيه ، وحتى يكون السلف بكيل معلوم بمكيال عامة يدرك علمه ، ولا يكون مكيالاً (١) خاصة إن هلك لم يدرك علمه ، أو بوزن عامة ، كذلك وبصفة معلومة جيد نقى ، وإلى أجل معلوم إن كان إلى أجل . ويستوفى في موضع معلوم ، ويكون من أرض لا يخطئ مثلها أرض عامة ، لا أرض خاصة ، ويكون جديداً ؛ طعام عام (٢) ، أو طعام عامين . ولا يجوز أن يقول : أجود ما يكون من الطعام ؛ لأنه لا يوقف على حده ، ولا أردأ (٣) ما يكون ؛ لأنه لا يوقف على حده ، فإن الردى (٤) يكون بالعرق (٥) ، وبالسوس ، وبالقدم ، فلا يوقف على حده . ولا بأس بالسلف في الطعام حالا وأجلاً ، إذا حل أن يباع الطعام بصفة إلى أجل كان حالا ، أو إلى (٦) أن يحل .

قال الشافعي رحمه الله : وإن سلف رجل دنائير على طعام إلى آجال معلومة ، بعضها قبل بعض ، لم يجز عندي حتى يكون الأجل واحداً ، وتكون الأثمان متفرقة (٧) ، من قبل أن الطعام الذي إلى الأجل القريب أكثر قيمة (٨) من الطعام الذي إلى الأجل البعيد ، وقد أجازته غيري على مثل ما أجاز عليه ابتاع العروض المتفرقة ، وهذا مخالف للعروض المتفرقة ؛ لأن العروض المتفرقة نقد ، وهذا إلى (٩) أجل ، والعروض شيء متفرق (١٠) ، وهذا من شيء واحد .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإذا ابتاع (١١) الرجلان طعاماً مضموناً موصوفاً حالا أو إلى أجل ، فتفرقا قبل أن يقبض الثمن ، فالبيع مفسوخ ؛ لأن هذا دين بدين .

(١) في (ب) : « بمكيال » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) في (م) : « أو طعام عام » وفي (ت) « أو عاماً » بدون « طعام » ، وهذا سقطا من (ص) .

(٣) في (ص ، م ، ت) : « أردى » . (٤) في (ص ، ت ، م) : « وإن الردى » .

(٥) في (ب) : « بالفرق » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) . ولبن عرق : فسد طعمه .

وفي القاموس : ولبن عرق كُثِفَ : فسد طعمه ، عن عرق البعير . المبحمل عليه .

(٦) في (ص ، ت) : « كان حالا أولى أن يحل » .

(٧) في (ص ، ت) : « متفرقة » وكذلك الكلمات الآتية مثلها .

(٨) في (ص) : « أكثر من الطعام » بدون كلمة : « قيمة » .

(٩) في (ص) : « وهذا أجل » بدون « إلى » . (١٠) في (ص ، م ، ت) : « شيء متفرق » .

(١١) في (ص ، ت) : « وإذا تبايع الرجلان » .

قال الشافعي رحمته الله: وإن اشترى الرجل طعاماً موصوفاً مضموناً عند الحصاد ، وقبل الحصاد ، وبعده ، فلا بأس . وإذا اشترى منه من طعام أرض بعينها / غيز موصوف ، فلا خير فيه ؛ لأنه (١) قد يأتي جيداً أو رديئاً (٢) .

ب/١٩٤
٢

قال : وإن اشتراه منه من الأندر (٣) مضموناً عليه فلا خير فيه (٤) ؛ لأنه قد يهلك قبل أن يذريه .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولا بأس بالسلف في الطعام إلى سنة قبل أن يزرع ، إذا لم يكن في زرع بعينه .

قال الشافعي رحمته الله : ولا خير في السلف في الفدادين القمح ، ولا في القرط ، لأن ذلك يختلف .

قال الشافعي رحمته الله : ومن سلف رجلاً في طعام يحل ، فأراد الذي عليه الطعام أن يحيل صاحب الطعام على رجل له عليه طعام مثله من بيع ابتاعه منه ، فلا خير فيه ، وهذا هو نفس بيع الطعام قبل (٥) يقبض ، ولكنه إن أراد أن يجعله وكيلاً يقبض له الطعام ، فإن هلك في (٦) يديه كان أميناً فيه ، وإن لم يهلك ، وأراد أن يجعله قضاء ، جاز .

ب/٥١٤
ص

قال : وكذلك لو ابتاع منه طعاماً فحل ، فأحاله على رجل له عليه طعام / أسلفه إياه من قبل أن أصل ما كان له عليه بيع ، والإحالة بيع منه له بالطعام الذي عليه بطعام على غيره .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ومن ابتاع طعاماً بكيل ، فصدقه المشتري بكيله ، فلا يجوز إلى أجل ، وإذا قبض الطعام فالقول في كيل الطعام قول القابض مع يمينه ، وإن ذكر نقصاناً كثيراً ، أو قليلاً ، أو زيادة قليلة ، أو كثيرة ، وسواء اشتراه بالنقد كان ، أو إلى أجل ، وإنما لم أجز هذا لما وصفت من حديث الحسن عن النبي ﷺ (٧) ، وإنى ألزم من شرط لرجل شرطاً من كيل ، أو صفة ، أن يوفيه شرطه بالكيل والصفة ، فلما شرط له الكيل لم يجز إلا أن يوفيه شرطه . / فإن قال قائل : فقد صدقه ، فلم لا يبرأ كما يبرأ من العيب ؟ قيل : لو كان تصديقه يقوم مقام الإبراء من العيب ، فشرط له

١ / ٤٣
ت

(١ - ٤) ما بين الرقمين ساقط من (ت) . (٢) في (ص ، ت ، م) : « ردياً » .

(٣) « الأندر » : البذر ، أو كنس القمح . ومكان تلبية القمح (القاموس) .

(٥) في (ب) : « قبل أن يقبض » وفي (م) : « قبل القبض » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٦) في (ص ، م) : « فإن هلك من يديه » . (٧) انظر الحديث السابق رقم [١٥٣٨] .

مائه، فوجد فيه واحداً، لم يكن له أن يرجع عليه بشيء، كما يشترط له السلامة فيجد العيب، فلا (١) يرجع عليه به إذا أبرأه منه .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا (٢) ابتاع الرجل الطعام كيلاً ، لم يكن له أن يأخذه وزناً، إلا أن ينقض البيع (٣) الأول ويستقبل بيعاً بالوزن ، وكذلك لا يأخذه بمكيال ، إلا بالمكيال الذي ابتاعه به ، إلا أن يكون يكيّله بمكيال معروف مثل المكيال الذي ابتاعه به ، فيكون (٤) حيثئذ إنما أخذه بالمكيال الذي ابتاعه به (٥) ، وسواء كان الطعام واحداً ، أو من طعامين مفترقين ، وهذا فاسد من وجهين : أحدهما ، أنه أخذه بغير شرطه ، والآخر : أنه أخذه بدلاً قد يكون أقل ، أو أكثر ، من الذي له ، والبدل يقوم مقام البيع ، وأقل ما فيه أنه مجهول لا يدري أهو مثل ماله ، أو أقل أو أكثر ؟

قال الشافعي رحمه الله : ومن سلف في حنطة موصوفة فحلت ، فأعطاه البائع حنطة خيراً منها بطيب نفسه ، أو عطاء حنطة شراً منها فطابت نفس المشتري ، فلا بأس بذلك ، وكل واحد منهما متطوع بالفضل ، وليس هذا بيع طعام بطعام . ولو كان أعطاه مكان الحنطة شعيراً ، أو سلتاً ، أو صنفاً غير الحنطة ، لم يجز ، وكان هذا بيع طعام بغيره قبل أن يقبض ، وهكذا التمر (٦) ، وكل صنف واحد من الطعام .

قال الشافعي رحمه الله : ومن سلف في طعام إلى أجل ، فعبّله قبل أن يحل الأجل ، طيبة به نفسه مثل طعامه ، أو شراً منه ، فلا بأس . ولست أجعل للثمة أبداً موضعاً في الحكم ، إنما أقضى على الظاهر .

قال الشافعي : ومن سلف في قمح فحل الأجل ، فأراد أن يأخذ دقيقاً ، أو سويقاً ، فلا يجوز ، وهذا فاسد من وجهين : أحدهما : أنه أخذ غير الذي أسلفت فيه ، وهو بيع الطعام قبل أن يقبض ، وإن قيل : هو صنف واحد ، فقد أخذت مجهولاً من معلوم ، فبعت مد حنطة بمد دقيق ، ولعل الحنطة مد وثلاث دقائق ، ويدخل السويق في مثل هذا . ومن سلف في طعام فحل ، فسأل الذي حل عليه الطعام الذي له الطعام أن يبيعه طعاماً إلى أجل ليقبضه إياه ، فلا خير فيه إن عقدا عقد البيع على هذا ، من قبل : أنا لا نجيز أن يعقد على رجل فيما يملك أن يمنع منه أن يصنع فيه ما يصنع في ماله ؛ لأن البيع ليس بتام . ولو أنه باعه إياه بلا شرط بنقد ، أو إلى أجل ، فقبضه إياه فلا بأس .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « إذا ابتاع » بدون عطف .

(٤ - ٥) ما بين الرقمين ساقط من (ص ، م) .

(١) في (ص) : « ولا يرجع عليه » .

(٣) في (ص) : « المبيع الأول » .

(٦) في (ص ، م) : « وهكذا الثمن » .

وهكذا لو باعه شيئاً غير الطعام . ولو نويا جميعاً أن يكون يقضيه ما يتتاع منه بنقد ، أو إلى أجل ، لم يكن بذلك بأس^(١) ما لم يقع عليه عقد البيع .

قال الشافعى رحمته الله : / وهكذا لو أسلفه فى طعام إلى أجل ، فلما حل الأجل قال له : بعنى طعاماً بنقد ، أو إلى أجل حتى أقضيك ، فإن وقع العقد على ذلك لم يجز ، وإن باعه على غير شرط فلا بأس بذلك كان البيع نقداً ، أو إلى أجل .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ومن سلف فى طعام فقبضه ، ثم اشتراه منه^(٢) الذى قضاه إياه بنقد ، أو نسيئة ، إذا كان ذلك بعد القبض فلا بأس ؛ لأنه قد صار من ضمان القابض ، ويرئى المقبوض منه . ولو حل طعامه عليه فقال له : اقضنى على أن أبيعك^(٣) فقضاه مثل طعامه أو دونه ، لم يكن بذلك بأس ، وكان هذا موعداً وعده إياه ، إن شاء وفى له به ، وإن شاء لم يف / ولو أعطاه خيراً من طعامه على هذا الشرط لم يجز ؛ لأن هذا شرط غير لازم ، / وقد أخذ عليه فضلاً لم يكن له ، والله أعلم .

١/١٩٥
٢

١/٥١٥
ص

٤٣ / ب
ت

[٣٧] باب النهي عن بيع الكراخ والسلاح فى الفتنة

قال الشافعى رحمه الله تعالى : أصل ما أذهب إليه أن كل عقد كان صحيحاً فى الظاهر لم أبطله بتهمة ، ولا بعادة بين المتبايعين ، وأجزته بصحة الظاهر ، وأكره لهما النية ، إذا كانت النية لو أظهرت كانت تفسد البيع . وكما أكره للرجل أن يشتري السيف على أن يقتل به ، ولا يحرم على بائعه أن يبيعه ممن يراه^(٤) أنه يقتل به ظلماً ؛ لأنه قد لا يقتل به ، ولا أفسد عليه هذا البيع . وكما أكره للرجل أن يبيع العنب ممن يراه أنه يعصره خمراً ، ولا أفسد البيع إذا باعه إياه ، لأنه باعه حلالاً ، وقد يمكن ألا يجعله خمراً أبداً . وفى صاحب السيف ألا يقتل به أحداً أبداً ، وكما أفسد نكاح المتعة ، ولو نكح رجل امرأة عقداً صحيحاً ، وهو ينوى ألا يمسخها إلا يوماً ، أو أقل ، أو أكثر ، لم أفسد النكاح إنما أفسده أبداً بالعقد الفاسد .

(١) فى (ص) : « بأساً » منصوبة .

(٢) فى طبعة الدار العلمية : « من الذى قضاه » وهو خطأ مخالف لجميع النسخ .

(٣) فى (ص) : « على أن أقضيك » . (٤) فى (ص ، ت) : « ممن يرى له » .

[٣٨] باب السنة في الخيار

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولا بأس ببيع الطعام كله جزافاً ما يكال منه ، وما يوزن ، وما يعد ، كان في وعاء ، أو غير وعاء ، إلا أنه إذا كان في وعاء فلم ير عينه ، فله الخيار إذا رآه .

قال الربيع : رجع الشافعي فقال : ولا يجوز بيع خيار الرؤية ، ولا بيع الشيء (١) الغائب بعينه ؛ لأنه قد يتلف ، ولا يكون عليه أن يعطيه غيره .

ولو باعه إياه جزافاً على الأرض ، فلما انتقله (٢) وجده مصبوحاً على دكان ، أو ربوة ، أو حجر ، كان هذا نقصاً ، يكون للمشتري فيه الخيار : إن شاء أخذه ، وإن شاء رده . ولا بأس بشراء نصف الثمار جزافاً ، ويكون المشتري بنصفها شريكاً للذي له النصف الآخر ، ولا يجوز إذا أجزنا الجزاف في الطعام نسيئة لسنة رسول الله ﷺ ، إلا أن يجوز الجزاف في كل شيء من رقيق وماشية وغير ذلك ، إلا أن للمشتري الخيار في كل واحد منهم إذا رآه ، والرد بالعيب ، من قبل أن كل واحد منهم غير الآخر والمكيل والموزون من الطعام إذا كان من صنف واحد ، كاد أن يكون مشتبهاً .

قال : ولا بأس أن يقول الرجل : أبتاع منك جميع هذه الصبرة كل إردب (٣) بدينار ، وإن قال : أبتاع منك هذه الصبرة كل إردب بدينار على أن تزيدني ثلاثة أرادب ، أو على أن أنقصك منها إردباً ، فلا خير فيه ، من قبل أني لا أدري كم قدرها فأعرف الأردب الذي نقص كم هو منها ؟ والأردب التي زدت كم هي عليها .

قال الشافعي رحمه الله : ولا خير في أن أبتاع منك جزافاً ، ولا كيلاً ، ولا عدداً ، ولا بيعاً كائناً ما كان على أن أشتري منك مدّاً بكذا ، وعلى أن تبيعني كذا ، بكذا حاضراً كان ذلك أو غائباً ، مضموناً كان ذلك أو غير مضمون ، وذلك من بيعتين في بيعة ، ومن أني إذا اشتريت منك عبداً بمائة على أن أبيعك داراً بخمسين ، فثمن العبد مائة وحصته من الخمسين من الدار مجهولة ، وكذلك ثمن الدار خمسون وحصته من العبد مجهولة ، ولا خير في الثمن إلا معلوماً .

(١) « الشيء » : سقطت من طبعة الدار العلمية .

(٢) في (ب) : « فلما انتقل » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) الإردب : مكيال بمصر ، يضم أربعة وعشرين صاعاً . قال الأزهري : وهو أربعة وستون مثناً بوزن بلادنا .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن كان قد علم كيله ، ثم انتقص منه شيء قل أو كثر ، إلا أنه لا يعلم مكيلة ما انتقص ، فلا أكره له بيعه جزافاً .

قال الشافعي : ومن كان له على رجل طعام حالاً من غير بيع ، فلا بأس أن يأخذ به شيئاً من غير صنفه إذا تقابضا من قبل / أن يتفرقا ، من ذهب أو ورق أو غير صنفه ، ولا أجيزه قبل حلول الأجل بشيء من الطعام خاصة ، فأما بغير الطعام فلا بأس به .

١ / ٤٤
ت

قال الشافعي رحمه الله : ومن كان له على رجل طعام من قرض ، فلا بأس أن يأخذ بالطعام من صنفه الأجود (١) ، أو أردأ (٢) ، أو مثله ، إذا طابا بذلك نفساً ، ولم يكن شرطاً في أصل القرض . وكذلك لا بأس أن يأخذ بالطعام غيره من غير صنفه اثنين بواحد أو أكثر (٣) ، إذا تقابضا / قبل أن يتفرقا ، ولو كان هذا من بيع لم يجز له أن يأخذ به من غير صنفه ، لأنه بيع الطعام قبل أن يقبض ، فلا بأس أن يأخذ به من صنفه أجود ، أو أردأ (٤) ، قبل محل الأجل أو بعده إذا طابا (٥) بذلك نفساً .

٥١٥ / ب
ص

قال الشافعي رحمه الله عليه : في الرجل يشتري من الرجل طعاماً موصوفاً فيحل ، فيسأله رجل أن يسلفه إياه ، فيأمره أن يتقاضى ذلك الطعام ، فإذا صار في يده أسلفه إياه ، أو باعه ، فلا بأس بهذا ، إذا كان إنما وكله بأن يقبضه لنفسه ، ثم أحدث بعد القبض السلف أو البيع ، وإنما كان أولاً وكيلاً له ، وله منعه السلف والبيع وقبض الطعام من يده . ولو كان شرط له أنه إذا تقاضاه أسلفه إياه ، أو باعه إياه ، لم يكن سلفاً ولا بيعاً ، وكان له أجر مثله في التقاضى .

قال : ولو أن رجلاً جاء إلى رجل له زرع قائم فقال : ولنى حصاده ودراسه ، ثم أكتاله ، فيكون على سلفاً ، لم يكن في هذا خير ، وكان له أجر مثله في الحصاد والدراس إن حصده ودرسه ، ولصاحب الطعام أخذ الطعام من يديه . ولو كان تطوع له بالحصاد والدراس ، ثم أسلفه إياه ، لم يكن بذلك بأس (٦) ، وسواء القليل في هذا والكثير في كل حلال وحرام .

قال الشافعي رحمه الله : ومن أسلف رجلاً طعاماً ، فشرط عليه خيراً منه ، أو

(١) في (ب) : « أجود » وما أثبتته من (ص ، ت) . (٢) في (ص ، ت) : « أو أردى » .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « بواحد أكثر » وهو خطأ مخالف لجميع النسخ .

(٤) في (ص ، ت) : « أو أردى » .

(٥) في (ب) : « إذا طاب » وما أثبتته من (ص ، ت) .

(٦) في (ص) : « بأساً » منصوبة .

أزيد ، أو أنقص ، فلا خير فيه ، وله مثل ما أسلفه إن استهلك الطعام ، فإن أدرك الطعام بعينه أخذه ، فإن لم يكن له مثل فله قيمته ، وإن أسلفه إياه لا يذكر من هذا شيئاً ، فأعطاه خيراً منه متطوعاً ، أو أعطاه شراً منه فتطوع هذا بقبوله ، فلا بأس بذلك ، وإن لم يتطوع واحد منهما فله مثل سلفه .

قال الشافعي رحمه الله : ولو أن رجلاً أسلف رجلاً طعاماً على أن يقبضه إياه ببلد آخر ، كان هذا فاسداً ، وعليه أن يقبضه إياه في البلد الذي أسلفه فيه .

قال : ولو أسلفه إياه ببلد ، فلقبه ببلد آخر ، فتقاضاه الطعام ، أو كان استهلك له طعاماً ، فسأل أن يعطيه ^(١) ذلك الطعام في البلد الذي لقيه فيه ، فليس ذلك عليه ، ويقال : إن شئت فاقبض منه طعاماً مثل طعامك وبالبلد ^(٢) الذي استهلكه لك ، أو أسلفته إياه فيه ، وإن شئت أخذناه لك الآن ، بقيمة ذلك الطعام في ذلك البلد .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولو أن الذي عليه الطعام دعا إلى أن يعطى طعاماً بذلك البلد ، فامتنع الذي له الطعام ، لم يجبر الذي له الطعام على أن يدفع إليه طعاماً مضموناً له ببلد غيره ، وهكذا كل ما كان لحمله مؤنة .

قال الشافعي رحمه الله : وإنما رأيت له القيمة في الطعام يغضبه ببلد ، فيلقى الغاصب ببلد غيره ، أنى أزعج أن كل ما استهلك لرجل فأدركه بعينه ، أو مثله ، أعطيته المثل أو العين ، فإن لم يكن له مثل ولا عين ، أعطيته القيمة ؛ لأنها تقوم مقام العين إذا كانت العين والمثل عدماً ، فلما حكمت أنه إذا استهلك له طعاماً بمصر فلقبه بمكة ، أو بمكة فلقبه بمصر ، لم أقض له بطعام مثله ؛ لأن من أصل حقه أن يعطى مثله بالبلد الذي ضمن له بالاستهلاك ؛ لما في / ذلك من النقص والزيادة على كل واحد منهما ، وما في الحمل على المستوفى ، كان ^(٣) الحكم في هذا أنه لا عين ولا مثل له أقضى به وأجبره على أخذه ، فجعلته كما لا مثل له ، فأعطيته قيمته ، إذا كنت أبطل الحكم له بمثله ، وإن كان موجوداً .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولو كان هذا من بيع كان الجواب في ذلك ^(٤) : أن لا أجبر واحداً منهما على أخذه ، ولا دفعه ببلد غير البلد الذي ضمنه ، وضمن له فيه

(١) في (ص ، ت) : « أن يعطى » .

(٢) في (ب) : « بالبلد » بدون عطف ، وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٣) في (ب) : « فكان الحكم » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٤) في ذلك : « سقط من (ص) » .

هذا، ولا أجعل له القيمة من قبل : أن ذلك يدخله بيع الطعام قبل (١) يقبض ، وأجبره على أن يمضى فيقبضه ، أو يوكل من يقبضه بذلك البلد ، وأؤجله (٢) فيه أجلاً ، فإن دفعه إليه إلى ذلك الأجل وإلا حبسته حتى يدفعه إليه ، أو إلى وكيله .

قال الشافعي رحمه الله : / السلف كله حالٌ سَمِيَ له المسلف أجلاً أو لم يُسمَّه ، وإن سَمِيَ له أجلاً ، ثم دفعه إليه المسلف قبل الأجل ، جبر على أخذه ؛ لأنه لم يكن له إلى أجل قط إلا أن يشاء أن يبرئه (٣) منه ، ولو كان من بيع لم يجبر على أخذه حتى يحل أجله ، وهذا في كل ما كان يتغير بالحبس في يدي صاحبه من قبل أن (٤) يعطيه إياه بالصفة قبل يحل (٥) الأجل ، فيتغير عن الصفة عند محل الأجل ، فيصير بغير الصفة ، ولو تغير في يدي صاحبه جبرناه على أن يعطيه طعاماً غيره ، وقد يكون يتكلف مؤنة (٦) في خزنه ، ويكون حضور حاجته إليه عند ذلك الأجل ، فكل ما كان لخزنه مؤنة (٧) ، أو كان يتغير في يدي صاحبه ، لم يجبر على أخذه قبل حلول الأجل ، وكل ما كان لا يتغير ولا مؤنة في خزنه مثل الدراهم والدنانير وما أشبههما ، جبر على أخذه قبل محل الأجل .

قال الشافعي رحمه الله عليه : في الشركة والتولية بيع من البيوع يحل بما تحل به البيوع ، ويحرم بما تحرم (٨) به البيوع ، فحيث كان البيع حلالاً فهو حلال ، وحيث كان البيع حراماً فهو حرام ، والإقالة فسخ بيع (٩) فلا بأس بها قبل القبض ؛ لأنها إبطال عقدة البيع بينهما ، والرجوع إلى حالهما قبل أن يتبايعا .

قال : ومن سلف رجلاً مائة دينار في مائة إردب طعاماً إلى أجل ، فحل الأجل ، فسأله الذي عليه الطعام أن يدفع إليه خمسين إردباً ، ويفسخ البيع في خمسين ، فلا بأس بذلك إذا كان له أن يفسخ البيع في المائة كانت الخمسون أولى أن تجوز ، وإذا كان له أن يقبض المائة ، كانت الخمسون أولى أن يقبضها .

وهذا أبعد ما خلق الله من بيع وسلف . والبيع والسلف الذي نهى عنه أن تنعقد العقدة على بيع وسلف ، وذلك أن أقول : أبيعك هذا بكذا على أن تسلفني كذا ،

(١) في (ب) : « قبل أن يقبض » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ص) : « وأؤجله » . (٣) في (ص ، ت) : « أن يبرئه » .

(٤) في (ب) : « أنه يعطيه » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) في (ص) : « قبل محل الأجل » . (٦) في (ص) : « مؤنة » .

(٧) في (ص ، ت) : « مؤنة » . (٨) في (ص) : « بما يحرم » .

(٩) في (ب) : « فسخ البيع » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

وحكم السلف أنه حال ، فيكون البيع وقع بثمن معلوم ومجهول ، والبيع لا يجوز أن^(١) يكون إلا بثمن معلوم .

وهذا السلف لم يكن له قط إلا طعام ، ولم تنعقد العقدة قط إلا عليه ، فلما كانت العقدة صحيحة ، وكان^(٢) حلالاً له أن يقبض طعامه كله ، وأن يفسخ البيع بينه وبينه في كله ، كان له أن يقبض بعضه ، ويفسخ البيع بينه وبينه في بعض .

وهكذا قال ابن عباس ، وسئل عنه فقال : هذا المعروف الحسن الجميل .

قال الشافعي رحمته الله : ومن سلف رجلاً دابة ، أو عرضاً في طعام إلى أجل ، فلما حل الأجل ، فسأله أن يقلبه منه ، فلا بأس بذلك ، كانت الدابة قائمة بعينها أو فائتة ؛ لانه لو كانت الإقالة بيعاً للطعام قبل^(٣) يقبض ، لم يكن له إقالته فيبيعه طعاماً له عليه بدابة للذي عليه الطعام، ولكنه كان فسخ البيع ، وفسخ البيع يبطله لم يكن بذلك بأس^(٤) كانت الدابة قائمة أو مستهلكة ، فهي مضمونة وعليه قيمتها إذا كانت مستهلكة .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ومن أقال رجلاً في طعام ، وفسخ البيع ، وصارت / له عليه دنائير مضمونة ، فليس له أن يجعلها سلفاً في شيء قبل^(٥) يقبضها ، كما لو كانت له عليه دنائير سلف^(٦) ، أو كانت له في يديه دنائير ودیعة ، لم يكن له أن يجعلها سلفاً في شيء قبل أن يقبضها ، ومن سلف مائة في صنفين من التمر ، وسمى رأس مال كل واحد منهما ، فأراد أن يقلل في أحدهما دون الآخر ، فلا بأس ؛ لأن هاتين بيعتان مفترقتان ، وإن لم يسم رأس مال كل واحد منهما فهذا بيع أكرهه ، وقد أجازته غيري ، فمن أجازته لم يجعل له أن يقلل من البعض قبل أن يقبض ، من قبل أنهما جميعاً صفقة لكل واحد منهما حصّة من الثمن لا تعرف إلا بقيمة ، والقيمة مجهولة .

قال الشافعي رحمته الله : ولا خير في أن أبيعك تمرأ بعينه ، ولا موصوفاً^(٧) بكذا ، على أن تبتاع مني تمرأ بكذا ، وهذان بيعتان في بيعة ، لأنني لم أملك هذا بثمن معلوم إلا وقد شرطت عليك في ثمنه ثمناً لغيره ، فوقع الصفقة على ثمن معلوم ، وحصّة في الشرط

(١) في (ب) : « لا يجوز إلا أن يكون » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ص ، ت) : « كان » بدون عطف .

(٣) في (ب) : « قبل أن يقبضها » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٤) في (ص) : « بأساً » بالنصب .

(٥) في (ب) : « قبل أن يقبضها » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٦) في (ص) : « سلفاً » منصوبة .

(٧) في (ص) : « موصوفاً بكذا » بدون « ولا » .

فى هذا البيع مجهولة ، وكذلك وقعت فى البيع الثانى ، والبيوع لا تكون إلا بضمن / معلوم .

قال الشافعى رحمة الله عليه : ومن سلف رجلاً فى مائة إردب ، فاقتضى منه عشرة ، أو أقل ، أو أكثر ، ثم سألته الذى عليه الطعام أن يرد عليه العشرة التى أخذ منه ، أو ما أخذ ويقيله ، فإن كان متطوعاً بالرد عليه تمت الإقالة (١) فلا بأس ، وإن كان ذلك على شرط أنى لا أردّه عليك إلا أن تفسخ البيع بيننا فلا خير فى ذلك ، ومن كانت له على رجل دنائير ، فسلف الذى عليه الدنانير رجلاً غيره دنائير فى طعام ، فسألته الذى له عليه الدنانير أن يجعل له تلك الدنانير فى سلفه ، أو يجعلها له تولية ، فلا خير فى ذلك ؛ لأن التولية (٢) بيع ، وهذا بيع الطعام قبل أن يقبض ، ودين بدين ، وهو مكروه فى الآجل والحال .

قال الشافعى رحمه الله : ومن ابتاع من رجل مائة إردب طعام فقبضها منه ، ثم سألته البائع الموفى أن يقيله منها كلها أو بعضها ، فلا بأس بذلك .
وقال مالك : لا بأس أن يقيله من الكل ، ولا يقيله من البعض .

قال الشافعى رحمه الله : ولو أن نفراً اشتروا من رجل طعاماً ، فأقاله بعضهم ، وأبى بعضهم ، فلا بأس بذلك . ومن ابتاع من رجل طعاماً كيلاً ، فلم يكله ، ورضى أمانة البائع فى كيله ، ثم سألته البائع أو غيره أن يشركه فيه قبل كيله ، فلا خير فى ذلك ؛ لأنه لا يكون قابضاً (٣) حتى يكتاله ، وعلى البائع أن يوفيه الكيل ، فإن هلك فى يد المشتري قبل أن يوفيه الكل فهو مضمون على المشتري بكياله ، والقول فى الكيل قول المشتري مع يمينه ، فإن قال المشتري : لا أعرف الكيل فأحلف عليه ، قيل للبائع : ادع فى الكيل ما شئت ، فإذا ادعى قيل للمشتري : إن صدقته فله فى يدك هذا الكيل ، وإن كذبتة فإن حلفت على شيء تسميه فانت أحق باليمين ، وإن أبيت فانت راد لليمين عليه حلف على ما ادعى وأخذه منك .

قال الشافعى رحمه الله : الشركة والتولية بيع من البيوع ، يحل فيه ما يحل فى البيوع ، ويحرم فيه ما يحرم فى البيوع ، فمن ابتاع طعاماً أو غيره فلم يقبضه حتى أشرك فيه

(١) الإقالة : فسخ البيع .

(٢) التولية فى البيع : نقل ما ملكه بالعقد الأول ، وبالثمن الأول ، من غير زيادة .

(٣) فى (ص) : « قابضاً » وهو خطأ .

رجلاً ، أو يوليه إياه ، فالشركة باطل (١) والتولية ، وهذا بيع الطعام قبل أن يقبض ، والإقالة فسخ للبيع .

قال الشافعي رحمه الله : ومن ابتاع طعاماً فاكتال بعضه ، ونقد ثمنه ، ثم سأل أن يقله من بعضه ، فلا بأس بذلك .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ومن سلف رجلاً في طعام فاستغلاه ، فقال له البائع : أنا شريكك فيه ، فليس / بجائر .

قال الشافعي رحمه الله : ومن باع من رجل طعاماً بثمن إلى أجل ، فقبضه المشتري ، وغاب (٢) عليه ، ثم ندم البائع فاستقاله وزاده ، فلا خير فيه من قبل أن الإقالة ليست (٣) ببيع ، فإن أحب أن يجدد فيه يبعاً بذلك فجائر .
وقال مالك : لا بأس به ، وهو بيع محدث (٤) .

قال الشافعي : ومن (٥) باع طعاماً حاضراً بثمن إلى أجل ، فحل الاجل ، فلا بأس أن يأخذ في ذلك الثمن طعاماً ، ألا ترى أنه لو أخذ طعاماً ، فاستحق ، رجع بالثمن لا بالطعام ؟ وهكذا إن أحاله بالثمن على رجل .
قال مالك : لا خير فيه كله .

قال الشافعي رحمه الله : ومن ابتاع بنصف درهم طعاماً على أن يعطيه بنصف درهم طعاماً حالاً ، أو إلى أجل ، أو يعطى بالنصف ثوباً ، أو درهماً ، أو عرضاً ، فالبيع حرام لا يجوز ، وهذا من بيعتين في بيعة .

قال الشافعي رحمه الله تعالى : ولو باع طعاماً بنصف درهم الدرهم نقداً ، أو إلى أجل ، فلا بأس أن يعطيه درهماً يكون نصفه له بالثمن ، ويبتاع منه بالنصف طعاماً ، أو ما شاء إذا تقابضا من قبل أن يتفرقا ، وسواء كان الطعام من الصنف الذي باع منه أو غيره ؛ لأن هذه بيعة جديدة ليست في العقدة الأولى .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا ابتاع الرجل من الرجل طعاماً بدينار حالاً ، فقبض (٦) الطعام ولم يقبض البائع الدينار ، ثم اشترى البائع من المشتري طعاماً بدينار ، فقبض

(١) في (ب) : « فالشركة باطلة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ص) : « وعاب عليه » . (٣) في (ص ، ت) : « الإقالة ليس ببيع » .

(٤) في (ص) : « وهو بيع حدث » ، وفي (ب) : « يحدث » .

(٥) في (ص ، ت) : « من باع » بدون عطف . (٦) في (ص) : « وقبض » .

الطعام ولم يقبض الدينار ، فلا بأس أن يجعل الدينار قصاصاً من الدينار ، وليس (١) أن يبيع الدينار بالدينار فيكون ديناً بدين ، ولكن يبرئ (٢) كل واحد منهما صاحبه / من الدينار الذي عليه بلا شرط ، فإن كان بشرط (٣) فلا خير فيه .

[٣٩] باب بيع الأجل

قال الشافعي : وأصل ما ذهب إليه من ذهب في بيع الأجل أنهم رويوا :

[١٥٣٩] عن عالية بنت أنفع : أنها سمعت عائشة ، أو سمعت امرأة أبي السفر تروي عن عائشة : أن امرأة سألتها عن بيع باعته من زيد بن أرقم بكذا وكذا إلى العطاء ، ثم اشترته منه بأقل من ذلك نقداً ، فقالت عائشة : بشس ما اشتريت وبشس ما ابتعت ، أخبرني زيد بن أرقم أن الله عز وجل قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب .

قال الشافعي رحمه الله : قد تكون عائشة - لو كان هذا ثابتاً عنها - عابت عليها بيعاً إلى العطاء ؛ لأنه أجل غير معلوم ، وهذا مما لا لحيزه ، لا أنها عابت عليها (٤) ما اشترت منه بنقد ، وقد باعته إلى أجل .

ولو اختلف بعض أصحاب النبي ﷺ في شيء فقال بعضهم فيه شيئاً ، وقال بعضهم بخلافه ، كان أصل ما نذهب إليه : أنا نأخذ بقول الذي معه القياس ، والذي معه القياس زيد بن أرقم ، وجمله هذا أنا لا نثبت مثله على عائشة مع أن زيد بن أرقم لا يبيع إلا ما يراه حلالاً ، ولا يبتاع مثله . فلو أن رجلاً باع شيئاً أو ابتاعه نراه نحن محرماً ، وهو يراه حلالاً ، لم نزع من أن الله يحبط (٥) من عمله شيئاً .

فإن قال قائل : فمن أين القياس مع قول زيد ؟ قلت : رأيت البيعة الأولى ، ليس قد ثبت بها عليه الثمن تماماً ؟ فإن قال : بلى ، قيل : أفرأيت البيعة الثانية أمي الأولى ؟ فإن قال : لا ، قيل : أفحرام عليه أن يبيع ماله بنقد ، وإن كان اشتراه / إلى أجل ؟ فإن قال : لا ، إذا باعه من غيره ، قيل : فمن حرمه منه ؟ فإن قال : كأنها رجعت إليه السلعة ، أو اشترى شيئاً ديناً بأقل منه نقداً ، قيل إذا قلت : كأن لما ليس هو بكائن ، لم ينبغ (٦) لأحد أن يقبله منك ، أرايت لو كانت المسألة بحالها ، فكان باعها بمائة دينار ديناً ،

(١) في (ص ، ت) : « ليس » بدون حرف العطف . (٢) في (ص ، ت) : « يبرئ » .

(٣) في (ص) : « فإن كان بلا شرط » . (٤) في (ص) : « عابت عليه » .

(٥) في (ص) : « يحبط به من عمله شيئاً » . (٦) في (ص ، ت) : « لم ينبغى » .

واشترها بمائة أو بمائتين نقداً ؟ فإن قال : جائز ، قيل : فلا بد أن تكون أخطأت ، كان ثم أو ههنا ، لأنه لا يجوز له أن يشتري منه مائة دينار ديناً بمائتي دينار نقداً ، فإن قلت : إنما اشتريت منه السلعة ، قيل : فهكذا كان ينبغي أن تقول أولاً ، ولا تقول : كأن لما ليس هو بكائن ، أرأيت البيعة الآخرة بالنقد لو انتقضت ، أليس ترد السلعة ويكون الدين ثابتاً كما هو ، فتعلم أن هذه بيعة غير تلك البيعة ؟ فإن قلت : إنما اتهمته ، قلنا : هو أقل تهمة على ماله منك ، فلا تركز عليه إن كان خطأ ثم تحرم عليه ما أحل الله له ؛ لأن الله عز وجل أحل البيع وحرم الربا ، وهذا بيع ، وليس ربواً .

وقد روى إجازة البيع إلى العطاء عن غير واحد .

وروى عن غيرهم خلافه ، وإنما اخترنا ألا يباع إليه لأن العطاء قد يستأخر^(١) ويتقدم ، وإنما الآجال معلومة بأيام موقوتة أو أهلة ، وأصلها في القرآن ، قال الله عز وجل : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ [البقرة : ١٨٩] ، وقال تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ﴾ [البقرة : ٢٠٣] ، وقال عز وجل : ﴿ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ [البقرة : ١٨٤] ، فقد وُقَّتْ بالأهلة كما وُقَّتْ بالعدة ، وليس العطاء من مواقيته تبارك وتعالى ، وقد يستأخر^(٢) الزمان ويتقدم ، وليس تستأخر الأهلة أبداً أكثر من يوم . فإذا اشترى الرجل من الرجل السلعة فقبضها ، وكان الثمن إلى أجل ، فلا بأس أن يتاعها من الذي اشتراها منه ومن غيره بنقد ، أقل أو أكثر مما اشتراها به ، أو بدين كذلك ، أو عرضاً^(٣) من العروض ساوى العرض ما شاء أن يساوى ، وليست البيعة الثانية من البيعة الأولى بسبيل ، ألا ترى أنه كان للمشتري البيعة الأولى إن كانت أمة أن يصيبها ، ويهبها ، ويعتقها ، ويبيعها^(٤) ، ممن / شاء غير بيعه بأقل أو أكثر مما اشتراها به نسيئة ؟ فإن كان هكذا فمن حرمها على الذي اشتراها ؟ وكيف يتوهم أحد - وهذا إنما تملكها ملكاً جديداً بضمن لها لا بالدنانير المتأخرة - أن هذا كان ثمناً للدنانير المتأخرة ؟ وكيف إن جاز هذا على الذي باعها لا يجوز على أحد لو اشتراها ؟

قال الشافعي رحمه الله : المأكول والمشروب كله مثل الدنانير والدرهم لا يختلفان في شيء ، وإذا بعث منه صنفاً بصفه ، فلا يصلح إلا مثلاً بمثل ، يداً بيد ، إن كان كيلاً فكيل ، وإن كان وزناً فوزن ، كما لا تصلح الدنانير بالدنانير إلا يداً بيد ، وزناً بوزن ،

(١) في (ب) : « يتأخر » ، وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ب) : « يتأخر » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) في (ب) : « أو عرض » غير منصوبة ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٤) في (ب) : « أو يهبها ، أو يعتقها ، أو يبيعها » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

ولا تصلح كيلاً بكيل ، وإذا اختلف الصنفان منه فلا بأس بالفضل في بعضه على بعض يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة ، كما يصلح الذهب بالورق متفاضلاً ولا يجوز نسيئة . وإذا اختلف الصنفان فجاز الفضل في أحدهما على الآخر ، فلا بأس أن يشتري منه جزافاً بجزاف ؛ لأن أكثر ما في الجزاف أن يكون متفاضلاً ، والتفاضل لا بأس به . وإذا كان شيء من الذهب أو الفضة ، أو المأكول أو المشروب ، فكان الأدميون يصنعون فيه صنعة يستخرجون بها من الأصل شيئاً يقع عليه اسم دون اسم ، فلا (١) خير في ذلك الشيء بشيء من الأصل وإن كثرت الصنعة فيه ، كما لو أن رجلاً عمد إلى دنائير فجعلها طستاً (٢) ، / أو قبة ، أو حلياً ما كان ، لم تجز بالدنائير أبداً إلا وزناً بوزن ، وكما (٣) لو أن رجلاً عمد إلى تمر فحشاه في شن (٤) أو جرة أو غيرها ، نزع نواه أو لم ينزعه ، لم يصلح أن يباع بالتمر وزناً بوزن ؛ لأن أصلهما الكيل ، والوزن بالوزن قد يختلف في أصل الكيل . فكذا لا يجوز حنطة بدقيق ، لأن الدقيق من الحنطة ، وقد يخرج من الحنطة من الدقيق ما هو أكثر من الدقيق الذي بيع (٥) بها ، وأقل ذلك أن يكون مجهولاً بمعلوم من صنف فيه الربا ، وكذلك حنطة بسويق ، وكذلك حنطة بخبز ، وكذلك حنطة بفالودج إن كان نشأ سقه (٦) من حنطة ، وكذلك دهن سمس سمس ، وزيت بزيتون لا يصلح هذا ؛ لما وصفت ، وكذلك لا يصلح التمر المنشور بالتمر المكبوس ؛ لأن أصل التمر الكيل .

٤٦ / ب
ت

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإذا بعث شيئاً من المأكول أو المشروب ، أو الذهب أو الورق ، بشيء من صنفه فلا يصلح إلا مثلاً بمثل ، وأن يكون ما بعث منه صنفاً واحداً جيداً أو رديئاً (٧) ، ويكون ما اشترت منه صنفاً واحداً ، ولا يبالي أن يكون أجود أو أردأ (٨) مما اشترته به ، ولا خير في أن يأخذ خمسين ديناراً مروانية وخمسين حدثاً (٩) بمائة هاشمية ، ولا بمائة غيرها ، وكذلك لا خير في أن يأخذ صاع بردي وصاع لون بصاعى (١٠) صيحاني ، وإنما كرهت هذا من قبل أن الصفقة إذا جمعت شيئين

(١) في (ص) : « ولا خير » . (٢) في (ص ، م) : « طشتاً » .

(٣) في (ص) : « فكما لو أن رجلاً » . (٤) الشن : القرية الخلق .

(٥) في (ب) : « يبيع » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٦) في (ب) : « سعه » ، وفي (م) : « سيقه » وما أثبتناه من (ص ، ت) فهي واضحة في (ص) ، ولعل معناها : نشأ صنعه من الحنطة - والله عز وجل أعلم .

(٧) (ص ، م) : « أو رديئاً » . (٨) في (ص ، م) : « أو أردى » .

(٩) في (ب ، ت ، م) : « حدياً » بدون نقط ، وما أثبتناه من (ص) ولعلها نوع من النقود كالمروانية والهاشمية وغيرها . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(١٠) في (ص ، م) : « بصاع صيحاني » وكذلك الكلمات التالية مثلها بالإفراد بدل الشية .

مختلفين فكل واحد منهما مبيع بحصته من الثمن ، فيكون ثمن صاع البردى بثلاثة دنائير، وثمان صاع اللون ديناراً ، وثمان صاع الصيحاني يسوى دينارين ، فيكون ثمن صاع البردى بثلاثة أرباع صاعى الصيحاني وذلك صاع ونصف ، وصاع اللون بربع صاعى^(١) الصيحاني وذلك نصف صاع صيحاني ، فيكون هذا التمر بالتمر متفاضلاً ، وهكذا هذا فى الذهب والورق، وكل ما كان فيه الربا فى التفاضل فى بعضه على بعض .

قال الشافعى رحمته الله : وكل شيء من الطعام يكون رطباً ثم ييس ، فلا يصلح منه رطبٌ يابس :

[١٥٤٠] لأن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن الرطب بالتمر فقال : أينقص الرطب إذا ييس ؟ فقال : « نعم » ، فنهى عنه ، فظهر فى المتعقب^(٢) ، وكذلك ننظر فى المتعقب ، فلا^(٣) يجوز رطب برطب ؛ لأنهما إذا ييسا^(٤) اختلف نقصهما فكانت فيهما الزيادة فى المتعقب ، وكذلك كل مأكول لا ييس إذا كان مما ييس فلا خير فى رطب منه برطب كيلاً بكيل ، ولا وزناً بوزن ، ولا عدداً بعدد ، ولا خير فى أترجة بأترجة ، ولا بطيخة / ببطيخة وزناً ولا كيلاً ولا عدداً ، فإذا اختلف الصنفان فلا بأس / بالفضل فى بعضه على بعض ، ولا خير فيه نسيئة . ولا بأس بأترجة ببطيخة ، وعشر بطيخات ، وكذلك ما سواهما ، فإذا كان من الرطب شيء لا ييس بنفسه أبداً مثل : الزيت ، والسمن ، والعسل ، واللبن ، فلا بأس ببعضه على بعض ، إن كان مما يوزن فوزناً ، وإن كان مما يكال فكيلاً مثلاً بمثل ، ولا تفاضل فيه حتى يختلف الصنفان ، ولا خير فى التمر بالتمر حتى يكون ينتهى ييسه ، وإن انتهى ييسه إلا أن بعضه أشد انتفاخاً من بعض فلا يضره إذا انتهى ييسه كيلاً بكيل .

قال الشافعى رحمته الله : وإذا كان منه شيء مغيب مثل : الجوز واللوز ، وما يكون مأكوله فى داخله ، فلا خير فى بعضه ببعض عدداً ولا كيلاً^(٥) ولا وزناً ، فإذا اختلف فلا بأس به ، من قبل أن مأكوله مغيب ، وأن قشره يختلف فى الثقل والخفة ، فلا يكون أبداً إلا مجهولاً^(٦) بمجهول ، فإذا كسر فخرج مأكوله فلا بأس فى بعضه^(٧) ببعض يداً مثلاً

(١) فى (ص) : « بربع الصاع » .

(٢) فى (ب) : « المتعقب » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) وكذلك الكلمتان مثلها التاليتين .

(٣) من هنا ساقط من (م) مقدار سطر إلى قوله : « المتعقب » .

(٤) فى (ب) : « إذا تيسا » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) من هنا ساقط من (م) إلى قوله : « وإن كان وزناً فوزن » بعد ثلاثة أسطر تقريباً .

(٦) فى (ص ، ت) : « إلا مجهول » غير منصوبة .

(٧) فى (ص) : « فلا بأس ببعضه ببعض » وكذلك فى (ت) ولكن ليس فيها : « ببعض » .

بمثل ، وإن (١) كان كيلاً فكيلاً وإن كان وزناً فوزناً ، ولا يجوز الخبز بعضه ببعض / عدداً ولا وزناً ولا كيلاً ، من قبل أنه إذا كان رطباً فقد ييسر فينقص (٢) ، وإذا انتهى ييسره فلا يستطيع أن يكتال ، وأصله الكيل فلا خير فيه وزناً ، لأننا لا نحيل الوزن إلى الكيل .

أخبرنا الربيع قال : قال الشافعي رحمته الله : وأصل (٣) الوزن والكيل بالحجاز ، فكل ما وزن على عهد النبي ﷺ فأصله الوزن ، وكل ما كيل فأصله الكيل ، وما أحدث الناس منه مما يخالف ذلك رد إلى الأصل .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإذا ابتاع الرجل ثمر النخلة ، أو النخل بالحنطة فتقابضا ، فلا بأس بالبيع ؛ لأنه لا أجل فيه ، وإنى أعد القبض في رؤوس النخل قبضاً ، كما أعد قبض الجزاف قبضاً إذا خلى المشتري بينه وبينه لا حائل دونه فلا بأس ، فإن (٤) تركته أنا فالترك من قبلي . ولو أصيب كان على ؛ لأنني قابض له . ولو أنى اشتريته على ألا أقبضه إلى غد ، أو أكثر من ذلك فلا خير فيه ؛ لأنني إنما اشتريت الطعام بالطعام إلى أجل ، وهكذا اشتراؤه بالذهب والفضة لا يصلح أن أشتريه بهما على أن أقبضه في غد أو بعد غد ؛ لأنه قد يأتي غداً (٥) أو بعد غد فلا يوجد ، ولا خير في اللبن الحليب باللبن المضروب (٦) ؛ لأن في المضروب (٧) ماء فهو ماء ولبن ، ولم يكن فيه ماء فأخرج زبده لم يجز بلبن لم يخرج زبده ؛ لأنه قد أخرج منه شيء هو من نفس جسده ومنفعته . وكذلك لا خير في تمر قد عصر وأخرج صقره (٨) بتمر لم يخرج صقره (٩) كيلاً بكيل ، من قبل أنه قد أخرج منه شيء من نفسه ، وإذا لم يغير عن خلقته فلا بأس به .

قال الشافعي رحمته الله : ولا يجوز اللبن باللبن إلا مثلاً بمثل ، كيلاً بكيل ، يداً بيد ، ولا يجوز إذا خلط في شيء منه ماء بشيء قد خلط فيه ماء ، ولا بشيء لم يخلط فيه ماء ؛ لأنه ماء ولبن بلبن مجهول ، والألبان مختلفة ، فيجوز لبن الغنم بلبن الغنم الضأن والمعز ، وليس لبن الظباء منه ، ولبن البقر بلبن الجواميس والعرايب ، وليس لبن البقر

(١) في (ص ، ت) : « إن كان » بلون عطف . (٢) في (ص) : « فينقص » .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « وأصله » مخالفة جميع النسخ . (٤) في (ص) : « وإن تركته » .

(٥) في طبعة الدار العلمية : « غد » غير منصوبة مخالفة جميع النسخ .

(٦ ، ٧) في (ص ، ت) : « المصروف » في الموضعين . وضرب الشيء بالشيء : خلطه به . والمراد اللبن المخلوط بالماء .

(٨ ، ٩) في (ب) : « صفوه » في الموضعين ، وما أثبتناه من (ص ، م) . والصقر : « غسل التمر » .

(القاموس) وقال الأزهري : الصقر : ما سال من الرطب نيتاً كالغسل ، يصب على التمر الجيد يجعل في القوارير يترى بذلك الصقر ويشد بحلواته .

الوحش منه ، ويجوز لبن الإبل بلبن الإبل العرّاب والبُخْت^(١)، وكل هذا صنف : الغنم صنف ، والبقر صنف ، والإبل صنف ، وكل صنف غير صاحبه فيجوز بعضه ببعض متفاضلاً يداً بيد ، ولا يجوز نسيئة ، ويجوز إنسيه بوحشيه متفاضلاً^(٢) ، وكذلك لحومه مختلفة ، يجوز الفضل في بعضها على بعض يداً بيد ، ولا يجوز نسيئة ، ويجوز رطب يابس إذا اختلف ، ورطب برطب ، ويابس بيابس ، فإذا كان منها شيء من صنف واحد مثل : لحم غنم بلحم غنم لم يجز رطب برطب ، ولا رطب يابس ، وجاز إذا يابس فانتهى ييسه بعضه ببعض وزناً ، والسمن مثل اللبن .

قال الشافعي رحمة الله عليه : ولا خير في مد زبد ومد لبن بمدى زبد ، ولا خير في جبن بلبن ؛ لأنه قد يكون من اللبن جبن ، إلا أن يختلف اللبن / والجبن فلا^(٣) يكون به بأس .

قال الشافعي : وإذا أخرج زبد اللبن فلا^(٤) بأس بأن يباع بزبد وسمن ؛ لأنه لا زبد في اللبن ولا سمن ، وإذا لم يخرج زبده فلا خير فيه بسمن ولا زبد ، ولا خير في الزيت إلا مثلاً بمثل ، يداً بيد ، إذا كان من صنف واحد ، فإذا اختلف فلا بأس بالفضل في بعضه على بعض يداً بيد ، ولا خير فيه نسيئة . ولا بأس بزيت الزيتون بزيت الفجل ، وزيت الفجل بالشيرق متفاضلاً^(٥) .

قال الشافعي : ولا خير في خل العنب بخل العنب إلا سواء ، ولا بأس بخل العنب بخل التمر ، وخل القصب ؛ لأن أصوله مختلفة ، فلا بأس بالفضل في بعضه على بعض . وإذا كان خل لا يوصل إليه إلا بالماء مثل : خل التمر وخل الزبيب فلا خير فيه بعضه ببعض ، من قبل أن الماء يكثر ويقل ، ولا بأس به إذا / اختلف ، والنيذ الذي لا يسكر مثل الخل .

قال الشافعي رحمة الله عليه : ولا بأس بالشاة الحية التي لا لبن فيها حين تباع باللبن يداً بيد ، ولا خير فيها إن كان فيها لبن حين تباع باللبن ؛ لأن اللبن الذي فيها حصة / من اللبن الموضوع لا تعرف ، وإن كانت مذبوحة لا لبن فيها فلا بأس بها بلبن ، ولا خير فيها مذبوحة بلبن إلى أجل ، ولا بأس بها قائمة لا لبن فيها بلبن إلى أجل ؛ لأنه عرض

(١) العرّاب: العربية الخالية من الهجنة ، والبُخْت: الخراسانية . وبين الأزهرى أن العراب من أنواع البقر ، وهى جُرْد ملس حسان الألوان كريمة ، والبُخْت هى التى تتجهج الإبل العراب من الفحول السندية .

(٢) فى (ص) : « متفاضل » غير منصوبة . (٣ - ٤) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٥) فى (ص ، م ، ت) : « متفاضل » غير منصوبة .

بطعام؛ ولأن الحيوان غير الطعام ، فلا بأس بما سميت من أصناف الحيوان بأى طعام شئت إلى أجل؛ لأن الحيوان ليس من الطعام ، ولا ما فيه ربا ، ولا بأس بالشاة للذبح بالطعام إلى أجل .

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس بالشاة باللبن إذا كانت الشاة لا لبن فيها ، من قبل أنها حيثئذ بمنزلة العرض بالطعام .

والمأكول كل ما أكله بنو آدم وتداؤوا به حتى الإهليلج والصبر ، فهو بمنزلة الذهب ، والورق بالذهب ، وكل ما لم يأكله بنو آدم وأكلته البهائم فلا بأس ببعضه ببعض متفاضلاً ، يبدأ بيد ، وإلى أجل معلوم .

قال الشافعى رحمه الله عليه : والطعام بالطعام إذا اختلف بمنزلة الذهب بالورق سواء ، يجوز فيه ما يجوز فيه ، ويحرم فيه ما يحرم فيه .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا اختلف (١) أجناس الحيتان فلا بأس ببعضها ببعض متفاضلاً ، وكذلك لحم الطير إذا اختلف أجناسها ، ولا خير فى اللحم الطرى بالمالح والمطبوخ ، ولا باليابس على كل حال ، ولا يجوز الطرى بالطرى ، ولا اليابس بالطرى حتى يكونا يابسين ، أو حتى تختلف أجناسهما ، فيجوز على كل حال كيف كان .

قال الربيع : ومن زعم أن اليمام من الحمام فلا يجوز لحم اليمام بلحم الحمام متفاضلاً ، ولا يجوز إلا يبدأ بيد ، مثلاً بمثل ، إذا انتهى ييسه ، وإن كان من غير الحمام ، فلا بأس به متفاضلاً .

قال الشافعى : ولا (٢) يباع اللحم بالحيوان على كل (٣) حال ، كان من صنفه أو من غير صنفه .

[١٥٤١] **قال الشافعى رحمه الله عليه** : أخبرنا مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن سعيد بن المسيب : أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الحيوان باللحم .

(١) فى (ص ، ت) : « إذا اختلف » بدون عطف . (٢) فى (ص) : « فلا يباع » .

(٣) فى (ص ، ت) : « على حال » بدون « كل » وما أثبتناه من (ب ، م) .

[١٥٤١] * ط : (٢ / ٦٥٥) (٣١) كتاب البيوع - (٢٧) باب بيع اللحم بالحيوان . (رقم ٦٤) .

قال ابن حجر فى التلخيص : « وصله الدارقطنى فى الغرائب ، عن مالك ، عن الزهرى ، عن سهل بن سعد ، وحكم بضعفه ، وصوب الرواية المرسلة التى فى الموطأ ، وتبعه ابن عبد البر وابن الجوزى ، وله شاهد من حديث ابن عمر ، رواه البزار ، وفيه ثابت بن زهير ، وهو ضعيف ، وأخرجه من رواية أمية بن يعلى ، عن نافع أيضاً ، وأبو أمية ضعيف ، وله شاهد أقوى منه من =

[١٥٤٢] قال الشافعى : أخبرنا مسلم ، عن ابن جريج ، عن القاسم بن أبى بزة قال : قدمت المدينة فوجدت جزوراً قد جزرت فجزئت أجزاء ، كل جزء منها بعناق ، فأردت أن أبتاع منها جزءاً ، فقال لى رجل من أهل المدينة : إن رسول الله ﷺ نهى أن يباع حتى يميت ، فسألت عن ذلك الرجل فأخبرت عنه خيراً .

[١٥٤٣] قال (١) : أخبرنا ابن أبى يحيى ، عن صالح مولى التوأمة ، عن ابن

(١) قال : « ليست فى (ص ، م) .

= رواية الحسن عن سمرة ، وقد اختلف فى صحة سماعه منه . أخرجه الحاكم (٢ / ٣٥) والبيهقى ، وابن خزيمة (٣ / ١٠) .

قال الألبانى : والراجح أنه (أى الحسن) سمع منه (أى من سمرة) فى الجملة ، لكن الحسن مدلس ، فلا يحتج بحديثه إلا ما صرح فيه بالسماع ، وأما هذا فقد عنعنه لكنه يتقوى بمروسل سعيد وغيره (وقد حسنه بناء على هذا) .

وأضاف الألبانى : وحديث مالك الموصول أخرجه أبو نعيم فى الحلية (٦ / ٣٣٤) من طريق يزيد ابن عمرو بن الزار ، ثنا يزيد بن مروان ، ثنا مالك بن أنس ، عن الزهرى ، عن سهل بن سعد أن النبى ﷺ نهى ... الحديث .

وقال أبو نعيم : غريب من حديث مالك ، عن الزهرى ، عن سهل ، تفرد به يزيد بن عمرو ، عن يزيد .

قال الألبانى : وهو كذاب كما قال ابن معين ، وضعفه غيره (إرواء ٥ / ١٩٨) .

[١٥٤٢] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى ، من طريقه فى السنن الكبرى : (٥ / ٢٩٦) والمعرفة : (٤ / ٣١٦) . ويعتبر الحديث السابق شاهداً له .

وروى له البيهقى شاهداً آخر :

* السنن الكبرى : (٥ / ٢٩٦) كتاب البيوع - باب بيع اللحم بالحيوان - من طريق إبراهيم بن طهمان ، عن الحجاج بن الحجاج ، عن قتادة ، عن الحسن ، عن سمرة أن النبى ﷺ نهى أن تباع الشاة باللحم .

قال البيهقى عقبه : هذا إسناد صحيح ، ومن أثبت سماع الحسن البصرى من سمرة بن جندب عده موصولاً ، ومن لم يثبت فهو مروسل جيد يضم إلى مروسل سعيد بن المسيب والقاسم بن أبى بزة (هذا الذى معنا) وقول أبى بكر الصديق (الآتى) .

* المستدرک : (٢ / ٣٥) كتاب البيوع - من طريق إبراهيم بن طهمان به .

وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ورواته عن آخرهم أئمة حفاظ ثقات ، ولم يخرجاه ، وقد احتج البخارى بالحسن عن سمرة .

كما جاء مروسل من طريق أخرى عن سعيد بن المسيب ، أخرجه ابن حزم فى المحلى (٨ / ٥١٧) وأعله بالإرسال .

قال الألبانى : ورجاله ثقات . (الإرواء ٥ / ١٩٧) .

وهو بكل هذا يتقوى ، ويصير حسناً .

قال صاحب منلر السبيل : ذكره أحمد ، واحتج به . ص ٣٣٠ - (الإرواء ٥ / ١٩٦) .

[١٥٤٣] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى السنن الكبرى (٥ / ٢٩٧) والمعرفة =

عباس ، عن أبى بكر الصديق : أنه كره بيع الحيوان باللحم .

قال الشافعى رحمة الله عليه : سواء كان الحيوان يؤكل لحمه ، أو لا يؤكل .

قال الشافعى : سواء اختلف اللحم والحيوان أو لم يختلف . ولا بأس بالسلف فى اللحم إذا دفعت ما سلفت فيه قبل أن تأخذ من اللحم شيئاً ، وتسمى اللحم ما هو ، والسمانة والموضع والأجل فيه ، فإن تركت من هذا شيئاً لم يجز ، ولا خير فى أن يكون الأجل فيه إلا واحداً ، فإذا كان الأجل فيه / واحداً ثم شاء أن يأخذ منه شيئاً فى كل يوم أخذه ، وإن شاء أن يترك ترك .

١/٥١٩
ص

قال الشافعى رحمه الله : ولا خير فى أن يأخذ مكان لحم ضأن قد حل لحم بقر ؛ لأن ذلك بيع الطعام قبل أن يستوفى .

قال الشافعى : رحمة الله عليه : ولا خير فى السلف فى الرؤوس ، ولا فى الجلود ، من قبل أنه لا يوقف للجلود على ذرع ، وأن خَلَقَتْهَا تختلف فتتباين فى الرقة والغلظ ، وأنها لا تستوى على كيل (١) ولا وزن ، ولا يجوز السلف فى الرؤوس لأنها لا تستوى (٢) على وزن ، ولا تضبط / بصفة ، فتجوز كما تجوز الحيوانات المعروفة بالصفة ، ولا يجوز أن تشتري إلا يداً بيد .

١ / ٤٨
ت

قال الشافعى : ولا بأس بالسلف فى الطرى من الحيتان إن ضبط بوزن وصفة من صغر وكبر ، وجنس من الحيتان مسمى لا يختلف فى الحال التى يحل فيها ، فإن أخطأ من هذا شيئاً لم يجز .

(١ - ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

= (٤ / ٣١٦) .

قال البيهقى : ورواه فى القديم عن رجل ، عن صالح مولى التوأمة ، عن ابن عباس أن جزوراً نحررت على عهد أبى بكر ، فجاء رجل بعناق ، فقال : أعطونى جزءاً بهذه العناق ، فقال أبو بكر الصديق : لا يصلح هذا .

وقال أيضاً فى القديم : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن أبى الزناد ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، وسعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، وأبى بكر بن عبد الرحمن أنهم كانوا يحرمون بيع اللحم الموضوع بالحيوان عاجلاً وأجلاً يعظمون ذلك ولا يرخصون فيه .

قال البيهقى : فاكد الشافعى حديثه بما روى عن أبى بكر ، ثم عن فقهاء وأهل المدينة من التابعين . ثم قال فى القديم : ولو لم يرد فى هذا عن النبى ﷺ شيء كان قول أبى بكر الصديق فيه فيما ليس لنا خلافه ؛ لانا لا نعلم أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ قال بخلافه . وإرسال سعيد بن المسيب عندنا حسن .

وعلى هذا فهذا يتقوى إلى مرتبة الحسن .

قال الشافعي رحمته الله : ولا بأس بالسلف في الحيوان كله : في الرقيق ، والماشية ، والطير ، إذا كان تضبط صفته ، ولا يختلف في الحين الذي يحل فيه ، وسواء كان مما يستحيا ، أو مما لا يستحيا ، فإذا حل من هذا شيء ، وهو من أي شيء ابتيع ، لم يجز لصاحبه أن يبيعه قبل أن يقبضه ، ولا يصرفه إلى غيره ، ولكنه يجوز له أن يقبل من أصل البيع ، ويأخذ الثمن .

ولا يجوز أن يبيع الرجل الشاة ويستثنى شيئاً منها ؛ جلدأ ، ولا غيره في سفر ولا حضر ، ولو كان الحديث ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في السفر أجزأه في السفر والحضر (١) .

قال الشافعي رحمته الله : فإن (٢) تباعا على هذا فالبيع باطل ، وإن أخذ ما استثنى من ذلك ، وفات رجع البائع على المشتري فأخذ منه قيمة اللحم يوم أخذه .

قال الشافعي : ولا خير في أن يسلف رجل في لبن غنم بأعيانها ، سمي الكيل أو لم يسمه ، كما لا يجوز أن يسلف في طعام أرض بعينها ، فإن كان اللبن من غنم بغير (٣) أعيانها فلا بأس ، وكذلك إن كان الطعام من غير أرض بعينها فلا بأس .

قال : ولا يجوز أن يسلف في لبن غنم بعينها الشهر ، ولا أقل من ذلك ، ولا أكثر بكيل معلوم ، كما لا يجوز أن يسلف في ثمر (٤) / حائط بعينه ، ولا زرع بعينه ، ولا يجوز السلف بالصفة إلا في الشيء المأمون أن ينقطع من أيدي الناس في الوقت الذي يحل فيه ، ولا يجوز أن يباع لبن غنم بأعيانها شهراً يكون للمشتري ، ولا أقل من شهر ، ولا أكثر ، من قبل أن الغنم يقل لبنها ، ويكثر ، وينفذ ، وتأتي عليه الآفة ، وهذا بيع ما لم يخلق قط ، وبيع ما إذا خلق كان غير موقوف على حده بكيل ؛ لأنه يقل ويكثر ، وبغير صفة ؛ لأنه يتغير فهو حرام من جميع جهاته . وكذلك لا يحل بيع المقائي (٥)

(١) كأنه يشير إلى حديث جابر أنه باع جملأ له من رسول الله صلى الله عليه وسلم واشترط حملانه إلى المدينة . كان ذلك في سفر ، ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم رد الجمل عليه في المدينة وقال : « أتراني ماكستك لأخذ جملك ؟ خذ جملك ودراهمك فهو لك » .

والحديث ثابت ومتفق عليه ؛ لكن عليه اختلاف في المعنى ؛ فبعضهم يرى أن ذلك لم يكن شرطاً أو استثناء ، وإنما هو تفضل منه صلى الله عليه وسلم أو أن ذلك لم يكن على سبيل الإلزام . قال البيهقي : وهذا الحديث قد اختلف في ألفاظه ، فمنها ما يدل على الشرط ، ومنها ما يدل على أن ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم تفضلاً ومعروفاً بعد البيع . . . قوله : « أتراني ماكستك لأخذ جملك » يدل على أنه لم يكن من عزمه أن يكون عقداً إلزاماً . والله عز وجل وتعالى أعلم . (المعرفة ٤ / ٣٧٣ - ٣٧٤) .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « وإن تباعا » . (٣) في (ص) : « من غنم يعتبر أعيانها » وهو خطأ .

(٤) في (ص) : « في ثمر » . (٥) في (ص) : « المقائي » .

بطوناً وإن طاب البطن الأول ؛ لأن البطن الأول وإن رُئي (١) فحل بيعه على الانفراد فما بعده من البطون لم ير ، وقد يكون قليلاً فاسداً ، ولا يكون ، وكثيراً جيداً ، وقليلاً معيباً ، وكثيراً بعضه أكثر من بعض ، فهو محرم في جميع جهاته ، ولا يحل البيع إلا على عين يراها (٢) صاحبها ، أو بيع مضمون على صاحبه بصفة يأتي بها على الصفة ، ولا يحل بيع ثالث .

قال الشافعي رحمه الله : ولا خير في أن يكتري الرجل البقرة ويستثنى حلابها ؛ لأن ههنا بيعاً حراماً (٣) وكراء (٤).

قال الشافعي : ولا خير في أن يشتري الرجل من الرجل الطعام الحاضر على أن يوفيه إياه بالبلد ، ويحمله إلى غيره ؛ لأن هذا فاسد من وجوه ، أما أحدها إذا استوفاه بالبلد خرج البائع من ضمانه وكان على المشتري حمله (٥) ، فإن هلك قبل أن يأتي البلد الذي حمله إليه لم يدر ، كم حصة البيع من حصة الكراء (٦) ؟ فيكون الثمن مجهولاً ، والبيع لا يحل بثمن مجهول ، فأما (٧) أن يقول : هو من ضمان الحامل حتى يوفيه إياه بالبلد الذي شرط له أن يحمله إليه ، فقد زعم أنه إنما اشتراه على أن يوفيه ببلد فاستوفاه ولم يخرج البائع من ضمانه ، ولا أعلم بائعاً يوفى رجلاً بيعاً إلا خرج من ضمانه . ثم إن زعم أنه مضمون ثانية ، فبأي شيء ضمن : بسلف ، أو بيع ، أو غصب ؟ فهو ليس في شيء من هذه المعاني ، فإن زعم أنه ضمن بالبيع الأول / فهذا شيء واحد بيع مرتين وأوفى مرتين ، والبيع في الشيء الواحد لا يكون مقبوضاً مرتين .

٤٨ / ب
ت

قال الشافعي رحمه الله : ولا خير في التحري في كل شيء كان فيه الربا في الفضل بعضه / على بعض .

٥١٩ / ب
ص

وإذا اشتري الرجل السمن أو الزيت وزناً بظروفه ، فإن شرط الظرف في الوزن فلا خير فيه ، وإن اشتراها وزناً على أن يفرغها ، ثم يزن الظرف ، فلا بأس ، وسواء الحديد ، والفخار ، والزقاق .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ومن اشترى طعاماً يراه في بيت أو حفرة أو هُرى (٨)

(١) في (ب) : « وإن رى » . (٢) في (ص) : « رآها صاحبها » .

(٣) في (ص) ، (م) ، (ت) : « بيع حرام » غير منصوبة .

(٤) في (ص) ، (ت) : « وكري » وفي (م) كتبت : « وكذا » ووصلت بما بعدها فأصبحت : « وكذا قال

الشافعي » وهو خطأ .

(٥ ، ٦) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٨) الهُرى : بيت كبير ضخم يجمع فيه طعام السلطان .

أو طاقة^(١) فهو سواء ، فإذا وجد أسفله متغيراً عما رأى أعلاه فله الخيار فى أخذه أو تركه ؛ لأن هذا عيب ، وليس يلزمه العيب إلا أن يشاء ، كثر ذلك ، أو قل .

قال الشافعى رحمه الله : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها فإذا كان الحائط للرجل ، وطلعت^(٢) الثرى ، واشتدت النواة ، واحمر بعضه أو اصفر ، حل بيعه على أن يترك إلى أن يُجدد ، وإذا لم يظهر ذلك فى الحائط لم يحل بيعه ، وإن ظهر ذلك فيما حوله ؛ لأنه غير ما حوله ، وهذا إذا كان الحائط نخلاً كله ولم يختلف النخل ، فأما إذا كان نخلاً وعنباً ، أو نخلاً وغيره من الثمر ، فبدا صلاح صنف منه ، فلا يجوز أن يباع الصنف الآخر الذى لم يبد صلاحه ، ولا يجوز شراء ما كان المشتري منه تحت الأرض مثل : الجزر ، والبصل ، والفجل ، وما أشبه ذلك . ويجوز شراء ما ظهر من ورقه ، لأن المغيب منه يقل ويكثر ، ويكون ولا يكون ، يصغر ويكبر ، وليس بعين ترى فيجوز شراؤها ، ولا مضمون بصفة فيجوز شراؤه ، ولا عين غائبة ، فإذا ظهرت لصاحبها كان له الخيار ، ولا أعلم البيع^(٣) يخرج من واحدة من هذه الثلاث .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا كان فى بيع الزرع قائماً خبر يثبت عن رسول الله ﷺ أنه^(٤) أجازه فى حال دون حال ، فهو جائز فى الحال التى أجازه فيها ، وغير جائز فى الحال التى تخالفه^(٥) . وإن لم يكن فيه خبر عن رسول الله ﷺ^(٦) ، فلا يجوز بيعه على حال ؛ لأنه مغيب يقل ويكثر ، ويفسد ويصلح . كما لا يجوز بيع حنطة فى جراب ولا غرارة ، وهما كانا أولى أن يجوزا منه ، ولا يجوز بيع القصيل^(٧) إلا على أن يقطع مكانه إذا كان القصيل مما يستخلف ، وإن تركه انتقض فيه البيع ؛ لأنه يحدث منه ما ليس فى البيع ، وإن كان القصيل مما لا يستخلف ولا يزيد ، لم يجز أيضاً بيعه إلا على أن يقطعه مكانه ، فإن قطعه أو نتفه فذلك له ، وإن لم ينتفه فعليه قطعه إن شاء رب الأرض ، والثمرة له ؛ لأنه اشترى أصله ، ومتى ما شاء رب الأرض أن يقلعه عنه قلعه ، وإن تركه رب الأرض حتى يطيب ثمره^(٨) فلا بأس ، وليس للبائع من الثمرة شيء .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « أو طاهر » بدل : « أو طاقة » . (٢) فى (ص ، م) : « فطلعت الثرى » .

(٣) فى (ص ، م) : « المبيع » . (٤-٦) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

وقوله : « وإذا كان فى بيع الزرع قائماً خبر .. إلخ » ربما يشير إلى الحديث الذى يفيد جواز بيع الحنطة فى سبلها إذا اشتدت . انظر رقم [١٥٣٣] والتخريج الذى عليه .

(٥) فى (ص) : « يخالفها » .

(٧) القصيل : ما اقتطع من الزرع أخضر ، والقَصْلَة : الطائفة المنفصلة من الزرع (القاموس) وفى المصباح : القصيل : هو الشعير يُجرُّ أخضر لعلف الدواب . قال الفارابى : سُمى قصيلاً لأنه يقصل وهو رطب .

(٨) فى (ب) : « حتى تطيب الثمرة » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) . وإن كانت « يطيب » مائة ط من (م) .

قال : وإذا ظهر القِرْطُ (١) أو الحب ، فاشتره على أن يقطعه مكانه فلا بأس ، وإذا اشترط أن يتركه فلا خير فيه ، وإذا اشترى الرجل ثمرة لم يبد صلاحها على أن يقطعها فالبيع جائز ، وعليه أن يقطعها متى شاء رب النخل . وإن تركه رب النخل متطوعاً فلا بأس ، والثمرة للمشتري ، ومتى أخذها بقطعها قطعها ، فإن اشترها على أن يتركه إلى (٢) أن يبلغ فلا خير في الشراء ، فإن قطع منها / شيئاً فكان له مثل رد مثله ، ولا أعلم له مثلاً ، وإذا لم يكن له مثل رد قيمته ، والبيع منتقض .

١/١٩٩
٢

ولا خير في شراء التمر إلا بنقد ، أو إلى أجل معلوم . والأجل المعلوم يوم بعينه من شهر بعينه ، أو هلال شهر بعينه ، فلا يجوز البيع إلى العطاء ولا إلى الحصاد ، ولا إلى الجداد ؛ لأن ذلك يتقدم ويتأخر ، / وإنما قال الله تعالى : ﴿ إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [البقرة : ٢٨٢] وقال عز وجل : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ [البقرة : ١٨٩] فلا توقيت إلا بالأهلة ، أو سِنِي الأهلة .

١/٤٩
ت

قال : ولا خير في بيع قَصِيل الزَّرْع كان حباً أو قَصِيلاً على أن يترك ، إلا أن يكون في ذلك خبر عن النبي ﷺ ، فإن لم يكن فيه خبر فلا خير فيه .

قال الشافعي رحمه الله : ومن اشترى نخلاً فيها ثمر قد أُبْرَتْ ، فالثمرة للبائع إلا أن يشترط المبتاع ، فإن (٣) اشترطها المبتاع فجائز ، من قَبْلُ أنها في نخله ، وإن كانت لم تُؤَبَّرْ فهي للمبتاع ، وإن اشترطها البائع فذلك جائز ؛ لأن صاحب النخل ترك له كينونة الثمرة في / نخله حين باعه إياها إذا كان استثنى على أن يقطعها ، فإن استثنى على أن يقرأها فلا خير في البيع ؛ لأنه باعه ثمرة لم يبد صلاحها على أن تكون مُقَرَّةً إلى وقت قد تأتي عليها الآفة قبله ، ولو استثنى بعضها لم يجز إلا أن يكون النصف معلوماً فيستثنى على أن يقطعها ، ثم إن تركه بعد لم يحرم عليه .

١/٥٢٠
ص

والاستثناء مثل البيع يجوز فيه ما يجوز في البيع ، ويفسد فيه ما يفسد فيه .

قال : وإذا أبر من النخل واحدة فثمرها للبائع ، وإن (٤) لم يؤبر منها شيء فثمرها للمبتاع ، كما إذا طاب من النخل واحدة يحل (٥) بيعه ، وإن لم يطب الباقي منه . فإن لم يطب منه شيء لم يجز بيعه . ولا شيء مثل ثمر النخل أعرفه إلا الكرشف ، فإنه يخرج في أكمامه كما يخرج الطلع في أكمامه ، ثم ينشق ، فإذا انشق منه شيء فهو

(١) القِرْطُ : بالكسر نوع من الكراث ، يعرف بكراث المائدة ، وبالضم نبات كالرَّطْبَةِ إلا أنه أجل منها ، فارسيته : الشَّبْدَر .

(٢) في (ص ، ت) : « يتركه على أن يبلغ » . (٣) في (ص ، ت ، م) : « وإن اشترطها المبتاع » .

(٤) في (ص ، ت ، م) : « فإن لم يؤبر » . (٥) في (ص ، ت ، م) : « فحل بيعه » .

كالنخل يؤبر ، وإذا انشق النخل ولم يؤبر فهي كالإبار (١) ؛ لأنهم يبادرون به بإبرته ، إنما يؤبر ساعة ينشق وإلا فسد . فإن كان من الثمر شيء يطلع في أكمامه ، ثم ينشق ، فيصير في انشقاقه ، فهو كالإبار في النخل . وما كان من الثمر يطلع كما هو لا كمام عليه ، أو يطلع عليه كمام ، ثم لا يسقط كمامه ، فطلوعه كإبار النخل ؛ لأنه ظاهر ، فإذا باعه رجل وهو كذلك فالثمرة له ، إلا أن يشترطه المبتاع . ومن باع أرضاً فيها زرع تحت الأرض ، أو فوقها ، بلغ أو لم يبلغ ، فالزرع للبائع ، والزرع غير الأرض .

قال الشافعي رحمه الله : ومن باع ثمر حائطه فاستثنى منه مكيلة ، قلّت أو كثرت ، فالبيع فاسد ؛ لأن المكيلة قد تكون نصفاً أو ثلثاً ، أو أقل ، أو أكثر (٢) ، فيكون المشتري لم يشتر شيئاً يعرفه ، ولا البائع . ولا يجوز أن يستثنى من جزاف باعه شيئاً إلا ما لا يدخله في البيع ، وذلك مثل : نخلات يستثنى بأعيانهن ، فيكون باعه ما سواهن ، أو ثلث ، أو ربع ، أو سهم من أسهم جزاف ، فيكون ما لم يستثن داخلاً في البيع ، وما استثنى خارجاً منه . فأما أن يبيعه جزافاً لا يدري كم هو ، ويستثنى منه كيلاً معلوماً ، فلا خير فيه ؛ لأن البائع حيث لا يدري ما باع ، والمشتري لا يدري ما اشترى ، ومن هذا أن يبيعه الحائط فيستثنى منه نخلة أو أكثر لا يسميها بعينها ، فيكون الخيار في استثنائها إليه ، فلا خير فيه ؛ لأن لها حظاً من الحائط لا يدري كم هو ، وهكذا الجزاف كله .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولا يجوز لرجل أن يبيع رجلاً شيئاً ، ثم يستثنى منه شيئاً لنفسه ولا لغيره ، إلا أن يكون ما استثنى منه خارجاً من البيع لم يقع عليه صفقة البيع كما وصفت . وإن باعه ثمر حائط على أن له ما سقط من النخل ، فالبيع فاسد ؛ من قبل أن الذي يسقط منها قد يقل ويكثر ، أريت لو سقطت كلها أكون له ؟ فأى شيء باعه إن كانت له ؟ أو أريت لو سقط نصفها ، أكون له النصف بجميع الثمن ؟ فلا يجوز الاستثناء إلا كما وصفت .

٤٩ / ب

قال الشافعي رحمه الله : ومن باع ثمر حائط من رجل وقبضه / منه ، وتفرقا ، ثم أراد أن يشتريه كله أو بعضه ، فلا بأس به .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا اكرى الرجل الدار وفيها نخل قد طاب ثمره على أن له الثمرة ، فلا يجوز ، من قبل أنه كراء وبيع ، وقد ينفسخ الكراء (٣) بانهدام الدار ،

(١) في (ص ، ت ، م) : « كالإبار » وكذلك الكلمات التي مثلها الآية .

ولا أدري ما وجهها ، وفي القاموس : المصدر « إبار » ولم يذكر « إيار » والله عز وجل أعلم .

(٢) في (ص ، ت ، م) : « قد يكون نصف ، وثلث ، وأقل ، وأكثر » .

(٣) في (ص ، م) : « الكرى » .

ويبقى ثمر الشجر الذي (١) اشترى فيكون بغير حصة من الثمن معلوماً ، والبيوع لا تجوز إلا معلومة الأثمان ، فإن قال : قد يشتري العبد والعبدان والدار والدارين صفقة واحدة؟ قيل : نعم ، فإذا انتقض البيع في أحد الشيئين المشتريين انتقض في الكل ، وهو مملوك الرقاب كله ، والكراء ليس بمملوك الرقبة ، إنما هو مملوك المنفعة ، والمنفعة ليست بعين قائمة ، فإذا أراد أن يشتري ثمرًا ، ويكترى دارًا ، تكارى الدار على حدة ، واشترى الثمرة على حدة ، ثم حل في شراء الثمرة ما يحل في شراء الثمرة بغير كراء ، / ويحرم فيه ما يحرم فيه .

ب/١٩٩
م

قال الشافعي رحمته الله : ولا بأس ببيع الجنائين (٢) أحدهما بصاحبه / استويا أو اختلفا إذا لم يكن فيهما ثمر ، فإن كان فيهما ثمر فكان الثمر مختلفاً ، فلا بأس به إذا كان الثمر قد طاب أو لم يطب ، وإن كان ثمره واحداً فلا خير فيه .

ب/٥٢٠
ص

قال الربيع : إذا بعثك حائطاً بحائط وفيهما جميعاً ثمر ، فإن كان الثمران مختلفين مثل أن يكون كرم فيه عنب أو زبيب ، بحائط نخل فيه بسر أو رطب ، بعثك الحائط بالحائط ، على أن لكل واحد حائطاً بما فيه ، فإن البيع جائز . وإن كان الحائطان مستويي الثمر مثل النخل ، ونخل فيهما الثمر ، فلا يجوز من قبلي أنى بعثك حائطاً (٣) وثمرًا بحائط وثمر ، والثمر بالثمر لا يجوز .

قال الربيع : معنى القصيل (٤) عندى الذى ذكره (٥) الشافعي إذا كان سنبل فأما (٦) إذا لم يسنبل وكان بقلًا فاشتره على أن يقطعه ، فلا بأس (٧) .

[١٥٤٤] قال الشافعي رحمه الله عليه : عامل رسول الله ﷺ أهل خير على الشطر وخرص بينهم وبينه ابن رواحة .

[١٥٤٥] وخرص النبي ﷺ تمر المدينة .

(١) فى (ص ، ت ، م) : « التى اشترى » .

(٢) هذه الكلمة رسمت فى (ص) هكذا « الحناسن » وفى (م) : « الحايين » وفى (ت ، ب) « الحاس » بدون نقط . وما أثبتناه هو الأمر الأشبه وكأنه تنية « جنى » وهو الرطب سمي به الحائط . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٣ ، ٤) ما بين الرقمين ساقط من (م) . (٥) فى (ص ، م) : « الذى كره الشافعي » .

(٦) فى (ص) : « فإذا لم يسنبل » . (٧) هناك سقط وتحريف فى هذه العبارة فى (م) .

[١٥٤٤] سبق برقمى [٨٠٧ ، ٨٠٨] وخرج هناك فى كتاب الزكاة - باب كيف تؤخذ زكاة النخل والعنب .

[١٥٤٥] انظر رقمى [٨٠٥ ، ٨٠٦] فى كتاب الزكاة - باب كيف تؤخذ زكاة النخل والعنب ومنه أيضاً :

* مصنف عبد الرزاق : (٤ / ١٢٢) كتاب الزكاة - باب الخرص . عن معمر ، عن حرام بن عثمان

عن ابنى جابر ، عن جابر ، عن النبي ﷺ أنه كان يبعث رجلاً من الأنصار من بنى بياضة يقال له : =

[١٥٤٦] وأمر بخرص^(١) أعناب أهل الطائف فأخذ العشر منهم بالخرص، والنصف من أهل خيبر بالخرص.

فلا بأس أن يقسم ثمر العنب والنخل بالخرص، ولا خير في أن يقسم ثمر غيرهما^(٢) بالخرص؛ لأنهما الموضعان اللذان أمر رسول الله ﷺ بالخرص فيهما، ولم نعلمه أمر بالخرص في غيرهما، وأنهما مخالفان لما سواهما من الثمر باستجماعهما، وأنه لا حائل دونهما من ورق ولا غيره، وأن معرفة خرصهما تكاد أن تكون ثابتة^(٣) ولا تخطئ، ولا يقسم شجر غيرهما بخرص ولا ثمره بعدما يزايل شجره بخرص.

قال الشافعي رحمه الله: وإذا كان بين القوم الحائط، فيه الثمر لم يبد صلاحه، فأرادوا اقتسامه، فلا يجوز قسمه بالثمرة بحال. وكذلك إذا بدا صلاحها لم يجز قسمه من قبل: أن للنخل والأرض حصة من الثمن، وللثمرة^(٤) حصة من الثمن، فتقع الثمرة بالثمرة مجهولة لا بخرص ولا بيع، ولا يجوز قسمه إلا أن يكونا يقتسمان الأصل، وتكون الثمرة بينهما مشاعة إن كانت لم تبلغ، أو كانت قد بلغت، غير أنها إذا بلغت فلا بأس أن يقتسماها بالخرص قسماً منفرداً، وإن أرادا أن يكونا يقتسمان الثمرة مع النخل اقتسماها ببيع من البيوع، فقوما كل سهم بأرضه وشجره وثمره، ثم أخذوا^(٥) بهذا البيع

(١) في (م): « ولم يخرص أعناب أهل الطائف » وهو تحريف شنيع .

(٢) في (ص، ت، م): « غيره » .

(٣) في (ب): « بآئنة » وفي المخطوطات غير منقوطة، وما أثبتناه هو الملائم للسياق . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٤) في (ص): « والثمرة حصة من الثمن » . (٥) في (ص، ت، م): « ثم أخذ » .

= فروة بن عمرو، فيخرص ثمر أهل المدينة، قال معمر: وما سمعت بالخرص إلا في النخل والعنب . (رقم ٧٢٠٠) .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد: وفيه حرام بن عثمان، وهو متروك . (٣ / ٧٦) .

وعن رافع بن خديج أن النبي ﷺ كان يبعث فروة بن عمرو يخرص النخل، فإذا دخل الحائط حسب ما فيه من الأثناء ثم ضرب بعضها على بعض على ما فيها، ولا يخطئ .

رواه عبد الرزاق عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن إسحاق (بن أبي فروة) عن سليمان بن سهل، عن رافع بن خديج . رقم (٧٢٠٩) .

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني في الكبير، وفيه إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة، وهو ضعيف .

[١٥٤٦] لم أعثر عليه، ولكن ربما كان ذلك حين بعث عتاب بن أسيد إلى مكة، وقد سبق تخريجه في (رقم ٨٠٥) . رواه عبد الرزاق:

عن ابن جريج، عن ابن شهاب أنه قال: أمر النبي ﷺ عتاب بن أسيد حين استعمله على مكة فقال: « احرص العنب كما تخرص النخل، ثم خذ زكاته من الزبيب كما تأخذ زكاة النخل من الثمر » . (رقم ٧٢١٤) .

لا بقرعة .

١/٥٠
ت

قال الشافعي / رحمة الله عليه : وإذا اختلف فكان نخلاً وكُرمًا ، فلا بأس أن يقسم أحدهما (١) بالآخر وفيهما ثمرة ؛ لأنه ليس في تفاضل الثمرة بالثمرة تخالفها ربا في يد بيد ، وما جاز في القسم على الضرورة جاز في غيرها ، وما لم يجز في الضرورة لم يجز في غيرها .

قال الشافعي رحمه الله : ولا يصلح السلم في ثمر حائط بعينه ؛ لأنه قد ينفد ويخطئ ولا يجوز السلم في الرطب من الثمر (٢) إلا بأن يكون محله في وقت تطيب الثمرة فإذا قبض بعضه ونفدت الثمرة الموصوفة قبل قبض الباقي منها ، كان للمشتري أن يأخذ رأس ماله كله ، ويرد عليه مثل قيمة ما أخذ منه ، وقيل : يحسب عليه ما أخذ بحصته من الثمن ، فكان كرجل اشترى مائة إردب فأخذ منها خمسين ، وهلكت خمسون ، فله أن يرد الخمسين ، وله الخيار في أن يأخذ الخمسين بحصته من الثمن ، ويرجع بما بقي من رأس ماله ، وله الخيار في أن يؤخره حتى يقبض منه رطباً في قابل بمثل صفة الرطب الذي بقي له ومكيته ، كما يكون له الحق من الطعام في وقت لا يجده فيه فيأخذه بعده .

قال الشافعي رحمه الله : ولا خير في الرجل يشتري من الرجل له الحائط النخلة أو النخلتين أو أكثر ، أو أقل ، على أن يستجنيها متى شاء ، على أن كل صاع بدينار ، لأن هذا لا بيع جزاف ، فيكون من مشتره إذا قبضه ، ولا بيع كيل يقبضه صاحبه مكانه ، وقد يؤخره فيضمن إذا قرب أن يثمر ، وهو فاسد من جميع جهاته .

قال الشافعي رحمة الله عليه : ولا خير في أن يشتري شيئاً يستجنيه بوجه من الوجوه ، إلا أن يشتري نخلة بعينها ، أو نخلات بأعيانها ، ويقبضهن ، فيكون ضمانهن منه ، ويستجدهن كيف شاء ، / ويقطع ثمارها متى شاء ، أو يشتريهن وتقطعن (٣) له مكانه ، فلا خير في شراء إلا شراء عين تقبض . إذا اشترت لا حائل دون قابضها ، أو صفة مضمونة على صاحبها ، وسواء في ذلك الأجل القريب ، والحال البعيد ، لا اختلاف بين ذلك . ولا خير في الشراء إلا بسعر معلوم ساعة يعقدان البيع .

١/٥٢١
ص

وإذا أسلف الرجل الرجل في رطب أو تمر ، أو ما شاء ، فكله سواء ، فإن شاء أن يأخذ نصف رأس ماله ونصف سلفه ، فلا بأس ؛ إذا كان له أن يقيه من السلف كله ، ويأخذ منه السلف كله ، فلم لا يكون له أن يأخذ النصف من سلفه ، والنصف من رأس ماله ؟

(٢) في (ص) : « من الثمر » .

(١) في (ص) : « أحدها » .

(٣) في (ص) : « ويقطعن له مكانه » .

فإن قالوا : كره ذلك ابن عمر ، فقد أجازاه ابن عباس ، وهو جائز في القياس .
ولا يكون له أن يأخذ نصف سلفه ويشتري منه بما بقي طعاماً ولا غيره ؛ لأن له عليه طعاماً ، وذلك بيع الطعام قبل أن يقبض ، ولكن يفاسخه البيع حتى يكون له عليه دنائير حاله .

وإذا سلف الرجل الرجل في رطب إلى أجل معلوم ، فنقد الرطب قبل أن يقبض هذا حقه بتوان ، أو ترك من المشتري أو البائع ، أو هرب من البائع ، فالمشتري بالخيار بين أن يأخذ رأس ماله ؛ لأنه معوز بماله في كل حال لا يقدر عليه ، وبين أن يؤخره إلى أن يمكن الرطب بتلك الصفة فيأخذه به .

وجائز أن يسلف في ثمر رطب في غير أوانه إذا اشترط أن يقبضه في زمانه ، ولا خير أن يسلف في شيء إلا في شيء مأمون لا يعوز في الحال التي اشترط قبضه فيها ، فإن سلفه في شيء يكون في حال ، ولا يكون ، لم أجز فيه السلف ، وكان كمن سلف في حائط بعينه ، وأرض بعينها ، فالسلف في ذلك مفسوخ ، وإن قبض سلفه رد عليه ما قبض منه ، وأخذ رأس ماله .

١/٥٢٧
ص

[١٥٤٧] / قال الشافعي رحمه الله (١) : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الغرر (٢)

(١) من هنا إلى آخر الباب ذكره في باب المزانية قبل كتاب الصلح الآتي ، ونقله البلقيني هنا باعتباره يتعلق بالبيوع ، وهذا آخر البيوع ، وقد نقل في (ب) في الهامش ، ولكنه من صلب الكتاب فإثباته في الصلح . وهو في (ص) ٥٢٧ / ١ كما أثبتنا في هامش الصفحة أعلا وفيه ما سقط ولم يذكر في هامش (ب) ، ولا في صلبها .
(٢) الغرر : ما كان له ظاهر يغر المشتري ويخدعه ، وباطن مجهول .

[١٥٤٧] * المعرفة : (٤ / ٣٧٤ - ٣٧٥) كتاب البيوع - باب النهي عن بيع الغرر وثمن عصب الفحل - من طريق المزني ، عن الشافعي ، عن مالك ، ومن طريق ابن بكير عن مالك عن أبي حازم بن دينار عن سعيد ابن المسيب أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الغرر .

وهذا مرسل ، وقد روى موصولاً عن أبي هريرة :

* ط : (٢ / ٦٦٤) (٣١) كتاب البيوع - (٣٤) باب بيع الغرر به (رقم ٧٥) .

* م : (٣ / ١١٥٣) (٢١) كتاب البيوع - (٢) باب بطلان بيع الحصاة والبيع الذي فيه غرر - من طريق يحيى بن سعيد ، عن عبيد الله ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الحصاة ، وعن بيع الغرر .

* السنن الكبرى : (٥ / ٢ / ٣) كتاب البيوع - باب النهي عن بيع السنين - من طريق محمد بن إبراهيم العبدى ، عن أمية بن بسطام ، عن المعتمر بن سليمان ، عن أبيه ، عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الغرر .

* الإحسان - ابن حبان : (٤٩٥١) .

قال الألباني : وإسناده صحيح على شرطهما . (إرواه ٥ / ١٣٤) .

وللشافعي رحمه الله بعض المرويات في البيوع المنهى عنها ذكرها في اختلاف الحديث ينبغي ذكرها =

كبيع الآبق والضال، واستثنى ما فى بطون الإناث من الغرر ، وقاله مالك .

قال الشافعى رحمه الله : ومن باع رجلاً سلعة على أن لا نقصان عليه ، فالبيع فاسد، فإن باع السلعة فالثمن للبائع ، وليس له أجره المثل ولا شيء .

ووافقه مالك إلا أنه قال : وله أجره المثل .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا وجب البيع وتفرقا ، ثم شرط ذلك ، فإنما ذلك بوعده وعده إياه، إن شاء وقى له ، وإن شاء لم يَف .

قال الشافعى : ومن كانت بين يديه صبرة ، فقال له رجل : كلها ، فما وجدت فيها فلك من صبرتى هذه مثله بدينار ، فلا خير فيه .

= هنا استكمالا للقائدة:

أ- النهى عن النجش :

١ - أخبرنا مالك عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع النجش .

٢ - أخبرنا سفيان ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيب ، عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تناجشوا » .

٣ - أخبرنا سفيان ، عن أيوب ، عن ابن سيرين ، عن أبى هريرة مثله .

ب- النهى عن بيع الرجل على بيع أخيه :

٤ - أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « لا يبيع بعضكم على بيع بعض » .

٥ - أخبرنا سفيان بن عيينة ، عن الزهرى ، عن ابن المسيب ، عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ولا يبيع الرجل على بيع أخيه » .

٦ - أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا مالك وسفيان ، عن أبى الزناد ، عن الأعرج ، عن أبى هريرة إن

رسول الله ﷺ قال : « لا يبيع بعضكم على بيع بعض » .

٧ - أخبرنا سفيان بن عيينة ، عن أيوب ، عن ابن سيرين ، عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « ولا يبيع الرجل على بيع أخيه » .

ج- بيع الحاضر للبادى :

٨ - أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « لا يبيع حاضر لباد » .

٩ - أخبرنا سفيان ، عن أبى الزبير ، عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « لا يبيع حاضر لباد ، دعوا الناس يوزق بعضهم من بعض » .

د- تلقى السلع :

١٠ - أخبرنا مالك ، عن أبى الزناد ، عن الأعرج ، عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا

تلقوا السلع » .

قال الشافعى : وقد سمعت فى هذا الحديث : « فمن تلقى ، فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق » .

قال الشافعى : ولا خير فى بيع الجُلْجُلان^(١) على أن له عصارته ؛ لأنه مختلط بدهنه لا يتميز أحدهما عن الآخر إلا بالفعل ، فإن العمل مختلف فيه ، قد يستوعب الدهن ، وقد لا يستوعب ، وأن الأصل أنه لا يُدرى قدر الدهن من العصاره ، فيكون قد اشترى ما لم يعلم ، ولا يجوز أن يكون أجيراً على شىء هو شريك فيه ، وذلك مثل أن يقول : اطحن هذه الويئة^(٢) ولك منها أربع ، أو ما أشبه ذلك ، ولا خير فى تقبيل^(٣) برك الحيتان ، وقاله مالك .

قال الشافعى : ولا خير فى أن يبيع الرجل الزرع على أن على البائع حصاده ودراسه وتذريته^(٤) .

[٤٠] / باب الشهادة فى البيوع^(٥)

قال الله تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

قال الشافعى رحمته الله : فاحتمل أمر الله جل وعز بالإشهاد عند البيع أمرين : أحدهما ، أن تكون الدلالة على ما فيه الحظ^(٦) بالشهادة ، ومباح تركها ، لا حتماً يكون من تركه عاصياً بتركه ، واحتمل أن يكون حتماً منه يعصى من تركه بتركه ، والذى / أختار ألا يدع المتبايعان الإشهاد ، وذلك^(٧) أنهما إذا أشهدا لم يبق فى أنفسهما شىء ؛ لأن ذلك إن كان حتماً فقد أدياه ، وإن كان دلالة فقد أخذ بالحظ فيها ، وكل ما ندب الله تعالى إليه من فرض أو دلالة فهو بركة على من فعله ، ألا ترى أن الإشهاد فى البيع ، إن كان فيه دلالة ، كان فيه أن المتبايعين أو أحدهما إن أراد ظلماً قامت البينة عليه فيمنع من الظلم الذى يأتى به ، وإن كان كارهاً^(٨) لا يمنع منه ، ولو نسى أو وهم فجحد منع من المأثم على ذلك بالبينة ، وكذلك ورثتهما بعدهما ، أو لا ترى أنهما ، أو أحدهما ، لو وكل وكيلاً أن يبيع ، فباع هذا رجلاً وباع وكيله آخر ، ولم يعرف أى البيعين أول ؟ لم يعط الأول من المشترين بقول البائع ، ولو كانت بينة فأنبتت^(٩) أيهما أول ؟ أعطى الأول ، فالشهادة سبب قطع التظالم وثبت الحقوق ، وكل أمر الله جل وعز ، ثم أمر رسول الله ﷺ الخير الذى لا^(١٠) يعتاض منه من تركه .

(١) الجُلْجُلان : السمسم .

(٢) الويئة : اثنان أو أربعة وعشرون مدّاً .

(٣) التقبيل : الضمان وقد تستعمل بمعنى التأجير . والله عز وجل وتعالى أعلم ، والبرك : المستنقعات .

(٤) فى (ص) : « وذريته » .

(٥) هذا الباب جاء به الإمام البلقينى هنا ، وهو كما يقول فى الربع الرابع من الأم .

(٦) فى (ت) : « الخطر » والنسخة غير منقوطة بطبيعتها .

(٧) فى (ت) : « وهو أنهما » . (٨) فى (ب) : « وإن كان تاركاً لا يمنع » ، وما أثبتناه من (ت) ، ظ .

(٩) فى (ت) : « فأنبتت » . (١٠) فى (ت) : « الذى يعتاض » وهو خطأ .

(٩) فى (ت) : « فأنبتت » .

فإن قال قائل: فأى المعنيين أولى بالآية، الحتم بالشهادة أم الدلالة؟/ فإن الذى يشبه - والله أعلم وإياه أسأل التوفيق - أن يكون دلالة ، لا حتماً يخرج من ترك الإشهاد .

فإن قال : ما دل على ما وصفت ؟ قيل : قال الله عز وجل : ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ [البقرة : ٢٧٥] فذكر أن البيع حلال ، ولم يذكر معه بينة . وقال عز وجل فى آية الدين : ﴿ إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] والدين تباع ، وقد أمر فيه بالإشهاد ، فبين المعنى الذى أمر له به ، فدل ما بين الله عز وجل (١) فى الدين على أن الله عز وجل (٢) إنما أمر به على النظر والإحتياط ، لا على الحتم . قلت : قال الله تعالى : ﴿ إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ﴾ ، ثم قال فى سياق الآية : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٣] فلما أمر إذا لم يجدوا كاتباً بالرهن ، ثم أباح ترك الرهن ، وقال : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ دل على أن الأمر الأول دلالة على الحظ لا فرض منه يعصى من تركه ، والله أعلم .

[١٥٤٨] وقد حفظ عن النبى ﷺ أنه بايع أعرابياً فى فارس ، فجحد الأعرابى بأمر بعض المنافقين ، ولم يكن بينهما بينة .

/ فلو كان هذا (٣) حتماً لم يبايع رسول الله ﷺ بلا بينة ، وقد حفظت عن عدة لقيتهم مثل معنى قولى : من أنه لا يعصى من ترك الإشهاد وأن البيع لازم ، إذا تصادقا (٤) لا ينقضه ألا تكون بينة كما ينقض النكاح ، لاختلاف حكمهما .

(١ ، ٢) فى (ت) : « الله عز وعلا » فى الموضعين .

(٣) « هذا » : ليست فى (ب)، وأثبتناها من (ت ، ظ) . (٤) فى طبعة الدار العلمية: « إذا تصادقا » وهو خطأ .

[١٥٤٨] * د : (٤ / ٣١ - ٣٢) (١٨) كتاب الاقضية - (٢٠) باب إذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز أن يحكم به

عن محمد بن يحيى بن فارس ، عن الحكم بن نافع ، عن شعيب ، عن الزهرى ، عن عمارة ابن خزيمة ، عن عمه أن النبى ﷺ ابتاع فرساً من أعرابى ، فاستبعه النبى ﷺ ليقتضيه ثمن فرسه ، فأسرع النبى ﷺ المشى ، وأبطأ الأعرابى ، فطلق رجال يعترضون الأعرابى فيساومونه بالفرس ، ولا يشعرون أن النبى ﷺ ابتاعه ، فنادى الأعرابى رسول الله ﷺ فقال : إن كنت مبتاعاً هذا الفرس ، وإلا بعته ، فقام النبى ﷺ حين سمع نداء الأعرابى ، فقال : « أوليس قد ابتعته منك ؟ » فقال الأعرابى : لا ، والله ما بعته ، فقال النبى ﷺ : « بلى قد ابتعته منك » ، فطلق الأعرابى يقول : هلم شهيداً ، فقال خزيمة بن ثابت : أنا أشهد أنك قد بايعته ، فأقبل النبى ﷺ على خزيمة فقال : « بم تشهد؟ » ، فقال : بتصديقك يا رسول الله . (رقم ٣٦٠٧) .

* المستترك : (١٧ / ٢) (١٨) عن أبى اليمان ، عن شعيب بن أبى حمزة به .

وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ورجاله باتفاق الشيخين ثقات ، ولم يخرجاه ، وعمارة بن خزيمة سمع هذا الحديث من أبيه أيضا .

* س : (٧ / ٣٠١ - ٣٠٢) رقم ٤٦٤٧ (٤٤) كتاب البيوع - (٨١) التسهيل فى ترك الإشهاد على البيع - من طريق الزبيدى ، عن الزهرى به .

[٤١] / باب السلف والمراد به السلم (١) ب/٤٤٠ ج ١/١٩٤ ب/٥٨ ب/١١٥ ب/١٩٤ ج

قال الشافعي رحمه الله : قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٢]

قال الشافعي رحمه الله : فلما أمر الله عز وجل بالكتاب ، ثم رخص في الإشهاد ، إن كانوا على سفر ولم يجدوا كاتباً ، احتمل أن يكون فرضاً واحتمل (٢) أن يكون دلالة ، فلما قال الله جل ثناؤه : ﴿ فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٣] والرهن غير الكتاب والشهادة ، ثم قال : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ﴾ دل كتاب الله عز وجل على أن أمره بالكتاب ، ثم الشهود ، ثم الرهن إرشاداً لا فرضاً عليهم ؛ لأن قوله : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٣] .

إباحة لأن يأمن بعضهم بعضاً ، فيدع الكتاب والشهود والرهن .

قال : وأحبُّ الكتاب والشهود ؛ لأنه إرشاد من الله ، ونظر للبائع والمشتري ، وذلك أنهما إن كانا أمينين فقد يموتان ، أو أحدهما ، فلا يعرف حق البائع على المشتري ، فيتلف على البائع ، أو ورثته حقه ، وتكون التباعة على المشتري في أمر لم يردده ، وقد يتغير عقل المشتري فيكون هذا / والبائع ، وقد يغلط المشتري فلا يقر ، فيدخل في الظلم من حيث لا يعلم ، ويصيب ذلك البائع فيدعى ما ليس له ، فيكون الكتاب والشهادة قاطعاً هذا عنهما وعن ورثتهما ، ولم يكن يدخله ما وصفت انبغى لأهل دين الله اختيار ما ندبهم الله إليه إرشاداً ، ومن تركه فقد ترك حزمًا وأمرًا لم أحب تركه ، من غير أن أزعم أنه محرم عليه بما وصفت من الآية بعده .

قال الشافعي رحمه الله : قال الله عز وجل : ﴿ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

يحتمل أن يكون حتمًا على من دعى للكتاب ، فإن تركه تارك كان عاصيًا ، ويحتمل أن يكون كما وصفنا في كتاب جماع العلم على من حضر من الكتاب ألا يعطلوا كتاب حق بين رجلين ، فإذا قام به واحد أجزأ عنهم ، كما حق عليهم أن يصلوا / على

(١) السلم أو السلف : عقد على موصوف في الذمة ببذل يعطى عاجلاً ، سمي سلفاً لتسليم رأس المال ، وسمي سلفاً لتقديم رأس المال .

(٢) « احتمل » : ليست في (ب) وهي في (ص ، ج ، ت ، ظ) .

الجناز ويدفونها ، فإذا قام بها من يكفيها أخرج ذلك من تخلف عنها من المأثم ، ولو ترك كل من حضر من الكتّاب خفت أن يَأْتَمُوا ، بل كَأْنِي (١) لا أراهم يخرجون من المأثم ، وأيهم قام به أجزأ عنهم .

قال الشافعي رحمته الله : وهذا أشبه معانيه به ، والله تعالى أعلم .

قال الشافعي : وقول الله جل ذكره : ﴿ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ﴾ [البقرة: ٢٨٢]

يحتمل ما وصفت من ألا يأبى كل شاهد ابتدئ فيدعى ليشهد ، ويحتمل أن يكون فرضاً على من حضر الحق أن يشهد منهم من فيه الكفاية للشهادة ، فإذا شهدوا أخرجوا غيرهم من المأثم ، وإن ترك من حضر الشهادة خفت حرجهم ، بل لا أشك فيه ، وهذا أشبه معانيه به ، والله تعالى أعلم . قال : فأما من سبقت شهادته بأن أشهد ، أو علم حقاً لمسلم أو معاهد ، فلا يسعه التخلف عن تأدية الشهادة متى طلبت منه في موضع مقطوع الحق .

قال الشافعي رحمته الله : والقول في كل دين سلف ، أو غيره ، كما وصفت . وأحب الشهادة في كل حق لزم من بيع وغيره نظراً في المتعقب ، لما وصفت وغيره من تغير العقول .

قال الشافعي رحمته الله : / في قول الله عز وجل : ﴿ فليَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ ﴾ [البقرة: ٢٨٢]

دلالة على تثبيت الجر ، وهو موضوع في كتاب الحجر .

قال الشافعي رحمته الله : وقول الله تعالى : ﴿ إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ يحتمل كل دين ، ويحتمل السلف خاصة ، وقد ذهب فيه ابن عباس إلى أنه في السلف .

[١٥٤٩] أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن أيوب ، عن قتادة ، عن أبي

١/٤٤١
ص

(١) في (ص ، ج ، ط) : « بل كان » .

[١٥٤٩] * مصنف عبد الرزاق : (٥ / ٨) كتاب البيوع - باب لا سلف إلا إلى أجل معلوم - عن معمر ، عن قتادة ، عن أبي حسان الأعرج ، عن ابن عباس به (رقم ١٤٠٦٤) .

* السنن الكبرى للبيهقي : (٦ / ١٨) كتاب البيوع - جماع أبواب السلم - باب جواز السلف المضمون بالصفة - من طريق إبراهيم بن مرزوق ، عن سعيد بن عامر ، عن شعبة ، عن أبي حسان الأعرج به . (رقم ١١٠٨١) .

* المستدرک : (٢ / ٢٨٦) من طريق سفيان به ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (كتاب التفسير) .

قال الألباني : فالسند صحيح ، غير أنه على شرط مسلم وحده ، فإن أبا حسان لم يخرج له البخاري (إرواء ٢١٣/٥) .

١ / ٥٩
ج

حسان الأعرج، عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال : / أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله تعالى فى كتابه ، وأذن فيه ، ثم قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

قال الشافعى : وإن كان كما قال ابن عباس فى السلف قلنا به فى كل دين قياساً عليه ؛ لأنه فى معناه ، والسلف جائز فى سنة رسول الله ﷺ والآثار ، وما لا يختلف فيه أهل العلم علمته .

١ / ١٩٥
ج

[١٥٥٠] قال الشافعى رحمه الله : أخبرنا سفيان ، عن ابن أبى نجیح ، عن عبد الله ابن كثير ، / عن أبى المنهال ، عن ابن عباس : أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وهم يُسَلِّفُونَ فى التمر السنة والستين ، وربما قال : الستين والثلاث فقال : « من سلف فليسلف فى كيل معلوم ، ووزن معلوم ، وأجل معلوم » .

قال الشافعى : حفظته كما وصفت من سفيان مراراً .

ب / ١١٦
ظ (٣)

[١٥٥١] قال الشافعى : / وأخبرنى من أصدقه عن سفيان أنه قال كما قلت ، وقال فى الأجل : إلى أجل معلوم .

[١٥٥٠] * خ : (٢ / ١٢٤) (٣٥) كتاب السلم - (٢) باب السلم فى وزن معلوم - عن صدقة ، عن ابن عيينة وعن على عن ابن عيينة ، وعن قتيبة عن ابن عيينة به أو بعضه . (رقم ٢٢٤٠ - ٢٢٤١) . وفى باب السلم إلى أجل معلوم (٧) (٢ / ١٢٦) عن أبى نعيم عن سفيان الثورى ، وليس فيه « إلى أجل معلوم » .

وقال : عبد الله بن الوليد عن سفيان الثورى مثل السابق . (رقم ٢٢٥٣) . وفى (١) باب السلم فى كيل معلوم (٢ / ١٢٤) عن عمرو بن زرارة ، عن إسماعيل بن عليه عن ابن أبى نجیح به . وفيه الشك الذى عند الشافعى ، وذكر أنه من إسماعيل بن عليه . وعن محمد ، عن إسماعيل عن ابن أبى نجیح به . وفى كلا الطريقين « فى كيل معلوم ووزن معلوم » وليس فيه : « إلى أجل معلوم » .

* م : (٣ / ١٢٢٦ - ١٢٢٧) (٢٢) كتاب المساقاة (٢٥) كتاب السلم - عن يحيى بن يحيى وعمرو الناقد ، عن سفيان بن عيينة به .

ومن طريق عبد الوارث ، عن ابن أبى نجیح به ، وليس فيه : « إلى أجل معلوم » . ومن طريق ابن عيينة به . ولم يذكر فيه « إلى أجل معلوم » . ومن طريق الثورى عن ابن أبى نجیح به . ويذكر فيه « إلى أجل معلوم » وليس فى هذه الطرق كلها شك . رقم (١٢٧ - ١٢٨ / ١٦٠٤) .

* مسند الحميدى : (١ / ٢٣٧) عن سفيان به . وليس فيه « السنة والستين » رقم (٥١٠) وفيه زيادة : « فليسلف فى تمر معلوم » .

[١٥٥١] انظر التخرىج السابق .

[١٥٥٢] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جُرَيْج ، عن عطاء : أنه سمع ابن عباس رضي الله عنه يقول : لا نرى بالسلف بأساً ؛ الورقُ في شيء ^(١) الورقُ نقدًا .

[١٥٥٣] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عمرو بن دينار : أن ابن عمر كان يجيزه ^(٢) .

[١٥٥٤] قال الشافعي : أخبرنا مالك ، عن نافع أنه كان يقول : لا بأس أن يسلف الرجل في طعام موصوف بسعر معلوم إلى أجل مسمى .

(١) في (ب ، ت) : « الورق في الورق نقدًا » بدون كلمة « شيء » وبهذا يكون المعنى خطأ وما أثبتناه من (ص ، جـ) والسنن الكبرى والمعرفة .

وفي هامش إحدى مخطوطات السنن الكبرى : « معناه - والله أعلم - أن الورق إذا أسلفه في شيء وجب تسليمه في مجلس العقد . والله تعالى أعلم » .

ونضيف : أننا كى تكون هذه العبارة مفهومة هكذا ينبغي أن تكون « لا نرى بالسلف بأساً » جملة و « الورق في شيء » جملة من مبتدأ وخبر ، تفسير للجملة الأولى أى : الورق يُسلفُ في شيء ، و « الورق نقدًا » جملة مستقلة ثالثة مكونة من مبتدأ ، والخبر محذوف ، أى الورق يكون نقدًا . والله عز وجل وتعالى أعلم . هذا ويبدو أن كاتب (جـ) لم يفهم العبارة فأثبتها هكذا : « لا نرى بالسلف في شيء نقدًا » .
(٢) في طبعة الدار العلمية : « يجيزه » بالراء المهملة . وهو خطأ مخالف للنسخ .

[١٥٥٢] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في السنن : (٦ / ١٩) والمعرفة : (٤ / ٤٠٣) من طريقه .

[١٥٥٣] * مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٥) كتاب البيوع - باب لا سلف إلا إلى أجل معلوم - عن معمر ، عن أيوب وعبد الكريم الجزري عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يرى بأساً أن يسلف الرجل الورق في الشيء إلى أجل معلوم وكيل معلوم . رقم (١٤٠٦١) .

وعن معمر ، عن عبد الكريم الجزري قال : أخبرني من سمع ابن عمر يقول : وددت أن رجلاً قد أخذ مني ديناراً بطعام ، ويأتينى به من الشام . (رقم ١٤٠٦٢) .
هكذا عن نافع موقوفاً عليه .

ولكنه في الموطأ عن ابن عمر . قال البيهقي : ورواه غيره عن نافع ، عن ابن عمر .
[١٥٥٤] * ط : (٢ / ٦٤٤) (٣١) كتاب البيوع - (٢١) باب السلفة في الطعام - عن نافع ، عن عبد الله بن عمر أنه قال : لا بأس بأن يسلف الرجل الرجل في الطعام الموصوف بسعر معلوم ، إلى أجل مسمى ، مالم يكن في زرع لم يبد صلاحه ، أو ثمر لم يبد صلاحه .

وانظر التخريج السابق رقم [١٥٥٣] .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٤٨٠ طبعة الدار العلمية) كتاب البيوع (٣٢٦) السلف في الطعام والتمر - عن ابن عمر ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر أنه كان لا يرى بأساً أن يسلف الرجل في الطعام بكيل معلوم إلى أجل معلوم ما لم يكن في زرع أو ثمر قبل أن يبدو صلاحه .

قال البيهقي في تفسير هذا : يريد والله أعلم أن يسلفه في زرع بعينه أو ثمر بعينه ، فلا يجوز لأن يبيع أعيان الثمار على رؤوس الأشجار ، إنما يجوز إذا بدا فيها الصلاح . (السنن الكبرى ٦ / ١٩) .

[١٥٥٥] قال الشافعي : أخبرنا ابن عُلَيَّْةَ ، عن أيوب ، عن محمد بن سيرين : أنه سئل عن الرهن في السلم فقال : إذا كان البيع حلالاً فإن الرهن مما أمر به .

[١٥٥٦] قال الشافعي : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عمرو بن دينار : أنه كان لا يرى بأساً بالرهن والحمل (١) في السلم وغيره .

قال الشافعي : والسلم السلف ، وبذلك أقول : لا بأس فيه بالرهن والحمل ؛ لأنه بيع من البيوع ، وقد أمر الله جل ثناؤه بالرهن ، فأقل أمره تبارك وتعالى أن يكون إباحة له ، فالسلم بيع من البيوع .

[١٥٥٧] قال الشافعي رحمته الله : أخبرنا (٢) سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء : أنه كان لا يرى بأساً أن يسلف الرجل في شيء يأخذ فيه رهناً أو حميلاً .

قال الشافعي رحمته الله : ويجمع الرهن والحمل ، ويتوثق ما قدر عليه من (٣) حقه .

[١٥٥٨] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن جعفر بن محمد ، عن

(١) الحمل : الكفيل .

(٢) هذه الرواية ساقطة من (ت) وكذلك قول الشافعي بعدها .

(٣) « من » : ليست في (ب) ، وأثبتناها من (ص ، ج ، ذ) ورواية البيهقي في المعرفة (٤ / ٤٠٤) .

[١٥٥٥] * مصنف ابن أبي شيبة : (٧ / ٢٧٢) كتاب البيوع - (٦) في الرهن في السلم - عن إسماعيل بن إبراهيم ، وهو ابن عليّ به . وفيه : « إذا كان أول حلالاً فالرهن مما أمر به » .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ١٠) كتاب البيوع - باب الرهن والكفيل في السلم - عن معمر ، عن أيوب ، عن ابن سيرين قال : إذا كان التسليف ليس به في الأصل بأس ، فلا بأس بالرهن والحمل فيه . (رقم ١٤٠٨٥) .

[١٥٥٦] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤ / ٤٠٤) .

ولكن روى البيهقي مثل ذلك من طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عمر .

[والسنن الكبرى (٦ / ٣٢) كتاب البيوع - باب جواز الرهن والحمل في السلم] .

[١٥٥٧] * مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٢٧٢) الموضوع السابق - عن أبي أسامة ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب ، وعطاء أنهما كانا لا يريان بالرهن في السلم بأساً .

[١٥٥٨] هذا منقطع كما يقول البيهقي في السنن الكبرى (٦ / ٣٧) ولكن ورد من طرق أخرى متفق عليها :

* خ : (٢ / ٧٩) (٣٤) كتاب البيوع - (١٤) باب شراء النبي ﷺ بالنسيئة عن مُعَلَّى بن أسد ، عن عبد الواحد ، عن الأعمش قال : ذكرنا عند إبراهيم الرهن في السلم فقال : حدثني الأسود ، عن عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ اشترى طعاماً من يهودى إلى أجل ، ورهته درعاً من حديد . (رقم ٢٠٦٨) .

وأطرافه في (٢٠٩٦ ، ٢٢٠٠ ، ٢٢٥١ ، ٢٢٥٢ ، ٢٣٨٦ ، ٢٥٠٩ ، ٢٥١٣ ، ٢٩١٦ ، ٤٤٦٧) .

أبيه : أن رسول الله ﷺ رهن درعه عند أبي الشحيم اليهودي رجل من بني ظفر .

[١٥٥٩] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا إبراهيم بن محمد ، عن يحيى بن سعيد ،

عن نافع ، عن ابن عمر : أنه كان لا يرى بأساً أن يبيع الرجل شيئاً إلى أجل ليس عنده أصله .

[١٥٦٠] قال : وأخبرنا (١) سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن نافع مولى ابن

عمر ، عن ابن عمر مثله .

قال الشافعي رحمه الله : ففى سنة رسول الله ﷺ دلائل منها : أن رسول الله ﷺ أجاز

أن يسلف إذا كان ما يسلف فيه كيلاً معلوماً ، ويحتمل معلوم الكيل ، ومعلوم الصفة ،

وقال : «ووزن معلوم ، وأجل معلوم» ، أو «إلى أجل معلوم» ، فدل ذلك على أن قوله :

«ووزن معلوم» : إذا أسلف فى كيل أن يسلف فى كيل معلوم ، وإذا سمي أن يسمى أجلاً

معلوماً ، فإذا (٢) سلف (٣) فى وزن أن يسلف فى وزن معلوم ، وإذا (٤) أجاز رسول الله ﷺ

السلف فى التمر الستين بكيل ووزن وأجل معلوم كله ، والتمر قد يكون رطباً ، وقد

(١) فى (ب ، ظ) : « أخبرنا » بدون حرف عطف ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(٢) فى (ب ، ظ) : « وإذا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(٣) فى طبعة الدار العلمية : « أسلف » مخالفة جميع النسخ .

(٤) فى (ب ، ظ) : « وإذا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

= وعن مسلم ، عن هشام ، عن قتادة ، عن أنس... (ح) وعن محمد بن عبد الله بن حوشب ،

عن أسباط ، عن أبي اليسر البصرى ، عن هشام الدستوائى ، عن قتادة ، عن أنس رحمه الله أنه مشى

إلى النبى ﷺ ببخز شعير وإهالة سنخة ، ولقد رهن النبى ﷺ درعاً له بالمدينة عند يهودى ، وأخذ منه

شعيراً لأهله ، ولقد سمعته يقول : ما أمسى عند آل محمد ﷺ صاع بر ، ولا صاع حب ، وإن عنده

لتسع نسوة . رقم (٢٠٦٩) وطرفة فى (٢٥٠٨) .

* م : (٣ / ١٢٢٦) (٢٢) كتاب المساقاة - (٢٤) باب الرهن وجوازه فى الحضر والسفر عن

إسحاق بن إبراهيم الحنظلى ، عن المخزومى ، عن عبد الواحد بن زياد به .

ومن طريق أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن إبراهيم نحوه .

ومن طريق عيسى بن يونس ، عن الأعمش نحوه .

ومن طريق حفص بن غياث ، عن الأعمش نحوه .

أرقام : (١٢٤ - ١٢٦ / ١٦٠٣) .

[١٥٥٩] * السنن الكبرى للبيهقى : (٦ / ٢٠) كتاب البيوع - باب جواز الرهن والحميل فى السلف - من

طريق سعدان بن نصر ، عن أبي معاوية ، عن يحيى بن سعيد ، ومن طريق الشافعى عن إبراهيم بن

محمد به . (رقم ١١٠٩٣) .

[١٥٦٠] انظر التخرىج السابق .

ب/١١٧
ظ (٣)

أجاز أن يكون في الرطب سلفاً مضموناً في غير حينه الذي يطيب فيه ؛ / لأنه إذا سلف ستين كان بعضها في غير حينه .

ب/٤٤١
ص

قال : والسلف قد يكون بيع ما ليس عند البائع ، / فلما نهى رسول الله ﷺ حكيماً عن بيع ما ليس عنده ، وأذن في السلف ، استدللنا على أنه لا ينهى عما أمر به ، وعلمنا أنه إنما نهى حكيماً عن بيع ما ليس عنده إذا لم يكن مضموناً عليه ، وذلك / بيع الأعيان .

ب/١٩٥
جـ

قال : ويجتمع السلف وهو بيع الصفات وبيع الأعيان في أنه لا يحل فيهما بيع منهى عنه ، ويفترقان في الجزاف ^(١) أن الجزاف يحل فيما رآه صاحبه ، ولا ينحل في السلف إلا معلوم بكيل ، أو وزن ، أو صفة .

قال الشافعي رحمه الله : والسلف بالصفة ، والأجل ما لا اختلاف فيه عند أحد من أهل العلم حفظت عنه .

قال الشافعي : وما كتبت من الآثار بعدما كتبت من القرآن والسنة والإجماع ليس لأن شيئاً من هذا يزيد سنة رسول الله ﷺ قوة ، ولا لو خالفها ، ولم يحفظ معها يوهنها ، بل هي التي قطع الله بها العذر ، ولكننا رجونا الثواب في إرشاد من سمع ما كتبنا ، فإن فيما كتبنا ^(٢) بعض ما يشرح قلوبهم لقبوله ، ولو تنحت ^(٣) عنهم الغفلة ، لكانوا مثلنا في الاستغناء بكتاب الله عز وجل ثم سنة نبيه ﷺ ، وما احتاجوا إذا أمر الله عز وجل بالرهن في الدين ، إلى أن يقول قائل : هو جائز في السلف ؛ لأن أكثر ما في السلف أن يكون ديناً مضموناً .

قال الشافعي رحمه الله : فإذا أجاز رسول الله ﷺ بيع الطعام بصفة إلى أجل كان - والله تعالى أعلم - بيع الطعام بصفة حالاً أجوز ؛ لأنه ليس في البيع معنى إلا أن يكون بصفة مضموناً على صاحبه ، فإذا ضمن مؤخرًا ضمن معجلًا ، وكان معجلًا أعجل منه مؤخرًا ، والأعجل أخرج من معنى الغرر ، وهو مجامع له في أنه مضمون له على بائعه بصفة .

(١) «الجزاف» : ليست في (ب ، ت) وأثبتناها من (ص ، ج ، ظ) .

(٢) في (ص ، ج ، ظ) : «كان فيما كتبنا» ، وهذه كلها ساقطة من (ت) .

(٣) في (ص) : «ولو نتجت عنهم الغفلة» . وهو خطأ .

[٤٢] باب ما يجوز من السلف

قال الشافعي رحمه الله تعالى : لا يجوز جماع السلف حتى يجمع خصلاً : أن يدفع المُسَلِّف ثمن ما سلف ؛ لأن في قول النبي ﷺ : « من سلف فليسلف » (١) إنما قال : فليعط ، ولم يقل : ليبيع . ولا يعطى ، ولا يقع اسم التسليف فيه حتى يعطيه ما سلفه قبل أن يفارق من سلفه . وأن يشرط عليه أن يسلفه فيما يكال كيلاً ، أو فيما يوزن وزناً ، ومكيال وميزان معروف عند العامة . فأما ميزان يريه إياه ، أو مكيال يريه إياه (٢) ، فيشترطان (٣) عليه فلا يجوز ، وذلك أنهما (٤) لو اختلفا فيه ، أو هلك لم يعلم ما قدره ، ولا يبالي كان مكيالاً قد أبطله السلطان أو لا ، إذا كان معروفاً .

وإن كان تمرّاً قال : تمر صيحاني (٥) ، أو بردى ، أو عَجْوَة ، أو جَنِيب ، / أو صنف من التمر معروف ، فإن كان حنطة قال : شامية ، أو ميسانية ، أو مصرية ، أو موصلية ، أو صنفاً من الحنطة موصوفاً . وإن كان ذرة قال : حمراء ، أو نطيس ، أو هما أو صنف منها معروف . وإن كان شعيراً قال : من شعير بلد كذا ، وإن كان يختلف سمي صفته وقال : في كل واحد من هذا جيداً ، أو رديئاً (٦) ، أو وسطاً ، وسمى : أجلاً معلوماً إن كان لما سلف أجل (٧) ، وإن (٨) لم يكن له أجل كان حالاً .

قال الشافعي رحمه الله : وأحب أن يشترط الموضع الذي يقضيه فيه (٩) .

قال الشافعي رحمه الله : وإن كان ما سلف فيه رقيقاً قال : عبد نوبى ، خماسى ، أو سداسى (١٠) ، أو محتلم ، أو وصفه بِشَيْئِهِ (١١) ، وأسود هو ، أو أصفر ، / أو أسحَم (١٢) ، وقال : نقى من العيوب . وكذلك ما سواه من الرقيق بصفة ، وسن ، ولون ، وبراءة من العيوب ، إلا أن يشاء أن يقول : إلا الكى ، والحرمة ، والشقرة ، وشدة السواد ، والحَمْش (١٣) .

ب/١١٧
ظ (٣)

١/١٩٦
ج

(١) انظر رقم [١٥٥٠] .

(٢) « إياه » : ساقطة من طبعة الدار العلمية . (٣) فى (ص ، ت ، ج) : « فليشترطان » .

(٤) فى (ب ، ظ) : « وذلك لأنهما » وما أثبتاه من (ص ، ت ، ج) .

(٥) فى (ص ، ج ، ت) : « وإن كان تمر صيحاني ، أو بردى .. إلخ » .

(٦) فى (ص ، ج ، ت) : « أو رديئاً » . (٧) فى (ص ، ت ، ج ، ظ) : « أجلاً » .

(٨) فى (ص) : « فإن لم » .

(٩) فى (ب ، ظ) : « يقضيه » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) . (١٠) فى (ص) : « خمساى أو سدساى » .

(١١) الشَّيْءُ : العلامة . (١٢) أسحَم : أى أسود . (١٣) الحمش : دقة الساقين .

وإن سلف في بيع قال : بغير من نَعَم بنى فلان ثَنِيَّ (١) غير مُودِن (٢) ، نفى من العيوب ، سَبَطَ (٣) الخَلْق ، أخضر مُجَفَّرَ الجنين (٤) ، رَبَّاعِي (٥) أو بَازِل (٦) . وهكذا الدواب يصفها بتتاجها ، وجنسها ، وألوانها ، وأسنانها وأنسابها ، وبراءتها من العيوب ، إلا أن يسمى عيباً يتبرأ البائع منه .

قال : ويصف الثياب بالجنس من كتان ، أو قطن ، ونسج بلد ، وذرع من عرض ، وطول ، وصفاقة ، ودقة ، وجودة ، أو رداءة ، أو وسط ، وعتيق من الطعام كله ، أو جديد ، أو غير جديد ، ولا عتيق ، وأن يصف ذلك بحصاد / عام مسمى أصح .

قال : وهكذا النحاس يصفه أبيض ، أو شبيهاً ، أو أحمر / . ويصف الحديد ذكراً ، أو أنثياً (٧) ، أو بجنس (٨) إن كان له ، والرصاص .

قال : وأقل ما يجوز فيه السلف من هذا أن يوصف ما سلف فيه بصفة تكون معلومة عند أهل العلم إن اختلف المُسَلِّف والمُسَلَّف ، وإذا كانت مجهولة لا يقام على حدها ، أو إلى أجل غير (٩) معلوم ، أو ذرع غير معلوم ، أو لم يدفع المسلف الثمن عند التسليف وقبل التفرق من مقامها ، فسد السلف . وإذا فسد رد إلى المسلف رأس ماله .

قال : فكل ما وقعت عليه صفة يعرفها أهل العلم بالسلعة التي سلف فيها ، جاز فيها (١٠) السلف .

(١) الثَنِيَّ من البعير : الطاعن في السادسة ، ومن الشاة في الثالثة كالبقرة ، ومن الفرس الدأخلة في الرابعة .
(٢) المُودِن : هو الضاوي ، والمُودُون : القصير العنق والألواح واليدين ، الناقص الخَلْق ، الضيق المنكبين - (القاموس) . وفي المصباح : وأما قوله : بغير غير مود أى غير معيب فلا أعرف له وجهاً إلا أن الأمراض والعيوب لما كانت مظنة الهلاك أقيمت مقامه (أى مقام الهلاك) .

أقول : ربما هي « غير مود » عندنا وكتب التنوين نوناً . والله عز وجل وتعالى أعلم .
(٣) السَبَطُ الخَلْق : حسن الجسم كامله .

(٤) فى (ج) : « مجفر الجنين » وفى (ص) : « الحنين » . ومُجَفَّرَ الجنين : « واسع الوسط » قال الأزهري : والمُجَفَّرُ الجنين : هو الذى انتفخت خواصره واتسعت .

(٥) رَبَّاعِي : ألقى رباعيته ، تقال للغنم فى السنة الرابعة ، وللبقر وذات الحافر فى الخامسة ، ولذات الحف فى السابعة ، وكذلك السن التى بين الثنية والتاب (القاموس) .

(٦) البازل : بَزَلَ ناب البعير بزلاً وبزولاً : طلع : جمل وناقة بازل وبزول ، الجمع : بَزَل ، وبَزُل ، وبوازل ، وذلك فى تاسع سنّيه .

(٧) فى (ص) ، ج ، ت ، ظ : « أو أنثى » غير منصوبة .

(٨) فى (ب) : « أو بجيس » وما أثبتناه من (ص) ، ج ، ت ، ظ .

(٩) فى (ص) ، ت : « أو إلى أجل معلوم » وأكبر الظن أنه خطأ .

(١٠) « جاز فيها » : ساقطة من (ص) .

قال : ولا بأس أن يسلف الرجل فى الرطب قبل أن يطلع النخل الثمر إذا اشترط أجلاً فى وقت يمكن فيه الرطب ، وكذلك الفواكه المكيّلة الموصوفة ، وكذلك يسلف إلى سنة فى طعام جديد إذا حل حقه .

قال الشافعى رحمته الله : والجدة فى الطعام ، والتمر مما لا يستغنى عن شرطه ؛ لأنه قد يكون جيداً عتيقاً ناقصاً بالقدم .

/ قال الشافعى رحمته الله : ولو اشترط فى شيء مما سلف أجود طعام كذا ، أو أردأ طعام (١) كذا ، أو شرط (٢) ذلك فى ثياب أو رقيق ، أو غير ذلك من السلع ، كان السلف فاسداً ؛ لأنه لا يوقف على أجوده ، ولا أدناه أبداً ، ويوقف على جيد وردى ؛ لأننا نأخذ بأقل ما يقع عليه اسم الجودة والرداءة .

١/١١٨
ظ (٣)

[٤٣] باب فى الآجال فى السلف والبيع

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وقول رسول الله ﷺ : « من سلف فليسلف فى كيل معلوم وأجل معلوم » (٣) يدل على أن الآجال لا تحمل إلا أن تكون معلومة ، وكذلك قال الله جل ثناؤه : ﴿ إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .

قال الشافعى رحمته الله : ولا يصلح بيع إلى العطاء ، ولا حصاد ، ولا جداد ، ولا عيد النصرى ، وهذا غير معلوم ؛ لأن الله تعالى (٤) حتم أن تكون المواقيت بالأهلة فيما وقّت لأهل الإسلام ، فقال تبارك وتعالى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ [البقرة : ١٨٩] وقال جل ثناؤه (٥) : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ [البقرة : ١٨٥] ، وقال جل وعز (٦) : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ ﴾ [البقرة : ١٩٧] وقال : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة : ٢١٧] وقال : ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ﴾ [البقرة : ٢٠٣] .

قال/ الشافعى رحمته الله : فأعلم الله تعالى (٧) بالأهلة جمل المواقيت ، وبالأهلة مواقع (٨)

١٩٦/ب
جـ

- (١) وقع تحريف فى (ص ، ج) فى قوله : « أو أردأ طعام » .
- (٢) فى (ب) : « أو اشترط » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
- (٣) سبق برقم [١٥٥٠] .
- (٤) فى (ص) : « لأن الله جل وعز » .
- (٥) فى (ص) : « وقال جل وعز » .
- (٦) فى (ص ، ظ) : « وقال جل ذكره » .
- (٧) فى (ص) : « فأعلم جل وعز » .
- (٨) فى (ب) : « مواقيت الأيام » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

الأيام من الأهلة ، ولم يجعل علمًا لأهل الإسلام إلا بها ، فمن أعلم بغيرها فغير ما أعلم ، الله أعلم .

قال الشافعى رحمه الله : ولو لم يكن هذا هكذا ما كان من الجائز أن تكون العلامة بالحصاد والجداد بخلافه ، وخلافه (١) قول الله عز وجل : ﴿ أَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ [البقرة: ٢٨٢] ، والأجل المسمى ما لا يختلف . والعلم يحيط أن الحصاد والجداد (٢) يستأخران (٣) ، ويتقدمان ، بقدر عطش الأرض وريها ، وبقدر برد الأرض ، والسنة وحرها . ولم يجعل الله فيما استأخر أجلاً إلا معلوماً ، والعطاء إلى السلطان يستأخر (٤) ويتقدم ، وفصح النصارى عندى يخالف حساب الإسلام ، وما أعلم الله تعالى به؛ فقد يكون عامًا فى شهر وعامًا فى غيره ، فلو أجزناه إليه أجزناه على أمر مجهول فكره ؛ لأنه مجهول ، وأنه خلاف ما أمر الله به ورسوله أن نتأجل فيه . ولم يجز فيه إلا قول النصارى على حساب يقيسون فيه أياماً ، فكنا إنما أعلمنا فى ديننا بشهادة النصارى الذين لا نجيز شهادتهم على شيء ، وهذا عندنا غير حلال لأحد من المسلمين .

ب/١١٨
ظ (٣)

قال الشافعى / رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : فإن قال قائل : فهل قال فيه أحد بعد النبى ﷺ ؟ قلنا : ما نحتاج إلى شيء مع ما وصفت من دلائل الكتاب والسنة والقياس ، وقد روى فيه رجل لا يثبت حديثه كل الثبوت شيئاً (٥) .

ب / ٦٠
ت

[١٥٦١] أخبرنا سفيان بن / عيينة، عن عبد الكريم الجزرى، عن عكرمة، عن ابن

(١) فى (ص ، جـ) : « هذا وخلافه » .

(٢) فى (ص ، جـ ، ت ، ظ) : « أن الجداد والحصاد » .

(٣) فى (ب) : « يتأخران » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، جـ ، ظ) .

(٤) فى (ب) : « يتأخر » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، جـ ، ظ) .

(٥) ربما يشير الإمام الشافعى إلى ما رواه عنه البيهقى فى المعرفة :

قال الشافعى فيما بلغه عن هشيم وحفص ، عن الحجاج ، عن ابن عمرو بن حريث ، عن أبيه أنه باع علياً درعاً مفتوحة بذهب بأربعة آلاف درهم إلى العطاء .

قال البيهقى : أوردته فيما ألزم العراقيين فى خلاف على . وإسناده ليس بالقوى (المعرفة ٤ / ٤١٤ -

٤١٥) .

[١٥٦١] * مصنف عبد الرزاق : (٦ / ٨) كتاب البيوع - باب لا سلف إلا إلى أجل معلوم - عن الثورى عن

عبد الكريم نحوه .

* السنن الكبرى : (٦ / ٢٥) كتاب البيوع - باب لا يجوز السلف حتى يكون بشمن معلوم - من طريق

سعدان بن نصر ، عن سفيان ، عن عبد الكريم نحوه . (رقم ١١١١٦) .

ومن طريق قبيصة ، عن سفيان الثورى ، عن عبد الكريم نحوه . (رقم ١١١١٧) .

ورجاله من الطريقين ، طريق الثورى وابن عيينة صحيح ، موقوف على ابن عباس .

عباس : أنه قال : لا تبيعوا إلى العطاء ، ولا إلى الأئذَر (١) ، ولا إلى الدياس .

[١٥٦٢] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أن عطاء سئل عن رجل باع طعاماً ، فإن أحالت (٢) على الطعام فطعامك فى قابل سلف قال : لا ، إلا إلى أجل معلوم ، وهذا أن أجلان لا يدرى إلى أيهما يوفيه طعامه .

قال الشافعى رحمته الله : / ولو باع رجل عبداً بمائة دينار إلى العطاء ، أو إلى الجَدَاد (٣) ، أو إلى الحصاد ، كان فاسداً . ولو أراد المشتري إبطال الشرط ، وتعجيل الثمن ، لم يكن ذلك له ؛ لأن الصفقة انعقدت فاسدة ، فلا يكون له ، ولا لهما إصلاح جملة فاسدة إلا بتجديد بيع غيرها .

٤٤٢/ب
ص

قال الشافعى رحمته الله : فالسلف بيع مضمون بصفة (٤) ، فإن اختار أن يكون إلى أجل جاز ، وأن يكون حالاً ، وكان الحال أولى أن يجوز لأمرين : أحدهما ، أنه مضمون بصفة كما كان الدين مضموناً بصفة ، والآخر : أن ما أسرع المشتري فى أخذه كان من الخروج من الفساد بغرر وعارض أولى من المؤجل .

[١٥٦٣] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أنه سأل عطاء فقال له رجل : سلفته ذهباً فى طعام يوفيه قبل الليل ، ودفعت إليه الذهب قبل الليل ، وليس الطعام عنده قال : لا ، من أجل الشَّف (٥) ، وقد علم كيف السوق ، وكَم السعر . قال ابن جريج : فقلت له : لا يصلح السلف إلا فى الشيء المستأخر ؟ قال : لا ، إلا فى الشيء المستأخر الذى لا يعلم كيف يكون السوق إليه ، يربح أو لا يربح ، قال ابن جريج : ثم رجع عن ذلك بعد .

(١) الأئذَر : هو اليبدر ؛ الموضع الذى يداس فيه الطعام .

(٢) فى (ب) : « فإن أجلت على الطعام » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) ورواية المعرفة ، وإن كان فيها : « فإن أحالت على العام » بدل « الطعام » .

(٣) فى (ص) : « إلى الجَذَاذ » وكذلك الكلمات التالية مثلها .

والجداد ، والجذاذ : قطف التمر .

(٤) فى (ج) : « قال الشافعى : بيع سلف مضمون بصفة » .

(٥) الشَّف : شَفَّ يَشْفُ شَفّاً : إذا زاد ، وقد يستعمل فى النقص أيضاً ، فيكون من الأضداد ، يقال : هذا يَشْفُ قليلاً ؛ أى ينقص ، وأشَفَّتْ هذا على هذا أى فضلت (المصباح) .
والمراد هنا الزيادة .

[١٥٦٢] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٤ / ٤١٤) .

[١٥٦٣] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٤ / ٤٠٦) - كتاب البيوع -

باب السلف والرهن .

قال الشافعى رحمه الله : يعنى أجاز السلف حالاً (١) .

١/١٩٧
ج

قال الشافعى رحمه الله : / وقوله الذى رجع إليه أحب إلى من قوله الذى قاله أولاً ، وليس فى علم واحد منهما كيف السوق شئ يفسد بيعاً ، ولا فى علم (٢) أحدهما دون الآخر ، أرأيت لو باع رجل رجلاً ذهباً وهو يعرف سوقها ، أو سلعة ولا يعلمه المشتري ، أو يعلمه المشتري ولا يعلمه البائع ، أكان فى شئ من هذا ما يفسد البيع ؟

قال الشافعى رحمه الله : ليس فى شئ من هذا شئ يفسد بيعاً معلوماً نسيئة ولا حالاً .

قال الشافعى رحمه الله : فمن سلف إلى الجَدَاد أو الحَصَاد فالبَّيع فاسد .

١/١١٩
ظ (٣)

قال الشافعى : وما أعلم / عامّاً إلا والجَدَاد يستأخر فيه ، حتى لقد رأيته يُجَدُّ فى ذى القعدة ، ثم رأيته يُجَدُّ فى المحرم من غير علة (٣) بالنخل ، فاما إذا اعتلت النخل ، أو اختلفت بلدانها ، فهو يتقدم ويتأخر بأكثر من هذا .

قال : والبيع إلى الصدر جائز ، والصدر يوم النفر من « منى » . فإن قال وهو بيلد غير مكة : إلى مخرج الحاج ، أو إلى أن يرجع الحاج ، فالبيع فاسد ؛ لأن هذا غير معلوم ، فلا يجوز أن يكون الأجل إلى فعل يحدثه الأدميون ؛ لأنهم قد يعجلون السير ، ويؤخرونه ؛ لليلة التى تحدث . ولا إلى ثمرة شجرة وجدادها ؛ لأنه يختلف فى الشهور التى جعلها الله علماً فقال : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ [التوبة : ٣٦] فإنما

(١) استدلل البيهقى على جواز السلف حالاً بما رواه من طريق يحيى بن سلام ، عن حماد بن سلمة ، عن هشام ابن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة أن النبى ﷺ ابتاع من أعرابى جزوراً بتمر ، وكان يرى أن التمر عنده ، فإذا بعضه عنده وبعضه ليس عنده فقال : « هل لك أن تأخذ بعض تمرى وبعضه إلى الجَدَاد ؟ » ، فأبى ، فاستلف له النبى ﷺ تمره فدفعه إليه .

تابعه يحيى بن عمير مولى بنى أسد عن هشام .

قال البيهقى : وفى هذا دلالة على جواز السلم الحال .

قال : وروينا فى حديث طارق بن عبد الله فى ابتياع النبى ﷺ جملاً بكذا وكذا صاعاً من تمر خارج المدينة ، وأخذَه الجمل ، ورجوعه إلى المدينة ، ثم إنقاده بالتمر ، وقول الرسول (الذى أرسله بالتمر) : أنا رسولُ رسولِ الله إليكم ، وهو يأمركم أن تأكلوا من هذا التمر حتى تشبعوا ، وتكتالوا حتى تستوفوا (أى ثمن الجمل) (المعرفة ٤ / ٤٠٦ - ٤٠٧ الموضع السابق) .

وانظر السنن الكبرى ٦ / ٢٠ - ٢١ فقد روى هذين باتم .

(٢) فى (ص ، ج ، ت) : « ولا فى ثمار أحدهما دون الآخر » ويشبه أن تكون هى الصواب ، ولكن لم أدر لها وجهاً ، ولذلك لم أثبتها فى الصلب ، وأثبت ما فى (ب ، ظ) والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٣) فى (ب) : « ومن غير علة » بالعطف ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

يكون الجَدَاد بعد الخريف ، وقد أدركت الخريف يقع مختلفاً فى شهورنا التى وَقَّتَ الله لنا ؛ يقع فى عام شهرًا ، ثم يعود فى شهر بعده ، فلا يكون الوقت فيما يخالف شهورنا التى وقت لنا ربنا عز وجل ، ولا بما (١) يحدثه الآدميون ، ولا يكون إلا إلى ما لا عمل للعباد فى تقديمه ولا تأخيرهِ مما جعله الله عز وجل وقتًا .

قال : ولو سلفه إلى شهر كذا ، فإن لم يتها فإلى شهر كذا كان فاسدًا ، حتى يكون الأجل واحدًا معلومًا .

قال : ولا يجوز الأجل إلا مع عقد البيع ، وقبل تفرقهما عن موضعهما الذى تبايعا فيه ، فإن تبايعا وتفرقا عن غير أجل ، ثم التقيا ، فجددا أجلاً ، لم يجز إلا أن يجددا بيعًا .

قال : وكذلك لو أسلفه (٢) / مائة درهم فى كيل من طعام يوفيه إياه فى شهر كذا ، فإن لم يتيسر كله ففى شهر كذا ، كان غير جائز لأن هذين أجلا لا أجل واحد .

١/٦١
ت

فإن قال : أوفيكه فيما بين أن دفعته إلى ، إلى منتهى رأس الشهر ، كان هذا أجلاً غير محدود حدًا واحدًا ، وكذلك لو قال : أجلك فيه شهر كذا ، أوله وآخره لا يسمى أجلاً واحدًا ، فلا يصلح حتى يكون أجلاً واحدًا .

قال الشافعى رحمه الله : ولو سلفه إلى شهر كذا ، فإن حبسه فله كذا ، كان بيعًا فاسدًا ، وإذا سلف فقال : إلى شهر رمضان ، من سنة كذا كان جائزًا ، والأجل حين يرى هلال شهر رمضان أبدًا حتى يقول : إلى انسلاخ شهر رمضان ، أو مضيه ، أو كذا وكذا يومًا يمضى منه .

قال الشافعى رحمه الله : ولو قال : أبيعك إلى يوم كذا لم يحل حتى يطلع / الفجر من ذلك اليوم . وإن قال : إلى الظهر ، فإذا دخل وقت الظهر فى أدنى الأوقات ، ولو قال : إلى عقب شهر كذا ، كان مجهولًا فاسدًا .

١/٤٤٣
ص

قال الشافعى رحمه الله : ولو تبايعا عن غير أجل ، ثم لم يتفرقا عن مقامهما حتى جددا أجلاً ، فالأجل لازم . وإن تفرقا قبل الأجل عن مقامهما ، ثم / جددا أجلاً ، لم يجز إلا بتجديد بيع ، وإنما أجزته أولاً لأن البيع لم يكن تم ، فإذا تم بالتفرق لم يجز أن يجدداه إلا بتجديد بيع .

ب/١١٩
ظ (٣)
ب/١٩٧
ج

(١) فى (ص ، ظ) : « ولا ما يحدثه الآدميون » ، وفى (جـ) : « ولا يحدثه الآدميون » .

(٢) فى (جـ ، ت ، ظ) : « وكذلك لو سلفه » .

قال : وكذلك لو تباعا على أجل ثم نقضاه قبل التفرق ، وكان (١) الأجل الآخر ، وإن نقضا الأجل بعد التفرق بأجل غيره ولم ينقضا البيع ، فالبيع الأول لازم تام على الأجل الأول والآخر موعد ، إن أحب المشتري وقى به ، وإن أحب لم يف به .

قال الشافعى رحمته الله : ولا يجوز أن يسلفه مائة دينار فى عشرة أكرار (٢) خمسة منها فى وقت كذا وخمسة فى وقت كذا لوقت بعده ، لم يجز السلف ؛ لأن قيمة الخمسة الأكرار المؤخرة أقل من قيمة الأكرار المتقدمة ، فتقع الصفقة لا يعرف كم حصة كل واحدة من الخمستين من الذهب ، فوقع به مجهولاً ، وهو لا يجوز مجهولاً ، والله تعالى أعلم .

/ قال (٣) الشافعى : ولا يجوز أن يسلم ذهب فى ذهب ، ولا فضة فى فضة (٤) ، ولا ذهب فى فضة ، ولا فضة فى ذهب ، ويجوز أن يسلم كل واحد منهما فى كل شيء خلافتها من : نحاس ، وفلوس ، وشبه (٥) ، ورصاص ، وحديد ، وموزون ، ومكيل مأكول أو مشروب ، وغير ذلك من جميع ما يجوز أن يشتري .

قال الشافعى رحمته الله : وإنما أجزت أن يسلم فى الفلوس بخلافه (٦) الذهب والفضة ، بأنه لا زكاة فيه ، وأنه ليس بثمن للأشياء كما تكون الدراهم والدنانير أثماً للأشياء المتلفة (٧) ، فإن فى الدنانير والدراهم الزكاة ، وليس فى الفلوس زكاة ، وإنما أنظر فى التبر (٨) إلى أصله ، وأصل النحاس مما لا ربا فيه .

(١) فى (ب ، ظ) : « كان الأجل » بدون عطف ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(٢) الكُرّ : الجمع أكرار : وهو ستون قفيزاً ، والقفيز : ثمانية مكايك ، والمكوك : صاع ونصف . قال الأزهري : فالكُرّ على هذا الحساب اثنا عشر وسقاً .

(٣) من هنا إلى آخر الباب بقية باب « الآجال فى الصرف » الذى سبق ، قدم منه البلقينى - عليه رحمة الله تعالى - ما يتعلق بالصرف ، والحق الباقى هنا لتعلقه بالسلم . وهو كله هنا فى هذا الموضع .

(٤) فى (ص ، ج) : « ذهب من ذهب ، ولا فضة من فضة » .

(٥) الشبه - من المعادن : ما يشبه الذهب فى لونه ، وهو أرفع من الصفر . (القاموس) .

(٦) فى (ب) : « بخلافه فى الذهب والفضة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) بدون « فى » .

(٧) فى (ب) : « للأشياء المسلفة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) وهو الصواب - إن شاء الله تعالى ؛ لأن المراد أنه إذا تُلِفَ شيء يُقَوَّم بالذهب والفضة . والله عز وجل وتعالى أعلم . والشافعى بعدها بقليل قال : « والخطئة ليست بثمن لما استهلك ، قيل : وكذلك الفلوس ، ولو استهلك رجل لرجل قيمة درهم أو أقل لم يحكم عليه به إلا من الذهب والفضة لا من الفلوس » فهذا يدل على صحة ما أثبتناه . والله عز وجل أعلم .

(٨) قال الأزهري : التبر من الدراهم والدنانير ما كان كساراً أو رقاً غير مصوغ ولا مضروب فلوساً ، وكذلك من النحاس وسائر الجواهر .

فإن قال قائل : فمن أجاز السلم فى الفلوس ؟ قلت (١) : غير واحد .

[١٥٦٤] قال الشافعى : / أخبرنا القداح ، عن محمد بن أبان ، عن حماد (٢) ، عن إبراهيم : أنه قال : لا بأس بالسلم فى الفلوس .

[١٥٦٥] وقال سعيد القداح : لا بأس بالسلم فى الفلوس .

والذين أجازوا السلف فى النحاس يلزمهم أن يجيزوه فى الفلوس ، والله تعالى أعلم .

فإن قال قائل : فقد تجوز فى البلدان جواز الدينار والدراهم ، قيل : فى بعضها دون بعض ويشترط (٣) ، وكذلك الحنطة تجوز بالحجاز التى بها سنت السنن جواز الدينار والدراهم ، / ولا تجوز بها الفلوس . فإن قال : الحنطة ليست بثمن لما استهلك ، قيل : وكذلك الفلوس . ولو استهلك رجل لرجل قيمة درهم أو أقل ، لم يحكم عليه به إلا من الذهب والفضة ، لا من الفلوس . فلو كان من كرهها إنما كرهها لهذا ، انبغى له أن يكره السلم فى الحنطة ؛ لأنها ثمن بالحجاز ، وفى الذرة (٤) لأنها ثمن باليمن .

فإن قال قائل : إنما تكون ثمنًا بشرط ، فكذلك الفلوس لا تكون ثمنًا إلا بشرط ، ألا ترى أن رجلاً لو كان له على رجل دأق لم يجبره (٥) على أن يأخذ منه فلوسًا ، وإنما يجبره (٦) على أن يأخذ الفضة وقد بلغنى أن أهل سوقة فى بعض البلدان أجازوا بينهم خزفًا مكان الفلوس ، والخزف فخار فجعل (٧) / كالفلوس ، أفيجوز أن يقال : يكره السلف فى الخزف ؟

(١) فى (ب ، ظ) : « فقلت » وما أثبتته من (ص ، ت ، ج) .

(٢) فى (ب ، ج ، ت) : « حماد بن إبراهيم » وهو خطأ ، وما أثبتته من (ص ، ظ) ورواية البيهقى فى السنن الكبرى (٥ / ٢٨٧) ومن الآثار - كما سبق .

وحماد هو ابن أبى سليمان الذى يروى كثيرًا عن إبراهيم النخعى .

(٣) فى (ب) : « ويشترط » ، وما أثبتته من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٤) فى (ص) : « الذرة » بالدال . (٥) فى (ص) : « لم يجبره » والدأق : سدس الدرهم .

(٦) فى (ص) : « وإنما يجبره » .

(٧) فى (ب ، ظ) : « يجعل » وما أثبتته من (ص ، ج ، ت) .

[١٥٦٤] * الآثار لمحمد بن الحسن الشيبانى : (ص ١٦٦) كتاب البيوع - باب الكفيل والرهن فى السلم - عن

أبى حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم فى السلم فى الفلوس ، فيأخذ الكفيل ؟ قال : لا بأس به .

قال محمد : وبه نأخذ ، وهو قول أبى حنيفة - رحمه الله . (رقم ٧٤٦) .

[١٥٦٥] لم أعثر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى السنن الكبرى من طريقه مع الرواية السابقة [٥ /

٤٨٧] كتاب البيوع - باب لا ربا فيما خرج من المأكول والمشروب ، والذهب والفضة [.

قال الشافعى رحمه الله : أرأيت الذهب والفضة مضروبين دنانير أو دراهم ، أمثلها (١) غير دنانير أو دراهم لا يحل الفضل فى واحد منهما على صاحبه ، لا ذهب بدنانير ، ولا فضة بدراهم ، إلا مثلاً بمثل ، وزناً بوزن ، وما ضرب منهما وما لم يضرب سواء لا يختلف ، وما كان ضرب منهما ولم يضرب منهما ثمن ، ولا غير ثمن ، سواء لا يختلف ؛ لأن الأثمان دراهم ودنانير لا فضة . ولا يحل الفضل فى مضروبه على غير مضروبه ، الربا فى مضروبه ، وغير مضروبه سواء ، فكيف يجوز أن يجعل مضروب الفلوس مخالفاً غير مضروبها ؟ وهذا لا يكون فى الذهب والفضة .

قال الشافعى رحمه الله : وكل ما كان فى الزيادة فى بعضه على بعض الربا ، فلا يجوز أن يسلم شيء منه فى شيء منه إلى أجل ، ولا شيء منه مع غيره فى شيء منه وحده ولا مع غيره ، ولا يجوز أن يسلم شاة فيها لبن بلبن إلى أجل حتى يسلمها مستحلباً بلا لبن ولا سمن ولا زبد ؛ لأن حصة اللبن الذى فى الشاة بشيء من اللبن الذى إلى أجل لا يدري كم هو ؟ لعله بأكثر ، أو أقل ، واللبن لا يجوز / إلا مثلاً بمثل ، وبدلاً بيد ، وهكذا هذا الباب كله وقياسه .

قال الشافعى : ولا يحل عندى استدلالاً بما وصفت من السنة والقياس : أن يسلفَ شيء يؤكل ، أو يشرب ، مما يكال فيما يوزن أو مما يؤكل أو يشرب ، ولا شيء يوزن فيما يكال ؛ لا يصلح أن يسلف مد حنطة فى رطل عسل ، ولا رطل عسل فى مد زبيب (٢) ، ولا شيء من هذا . وهذا كله قياساً (٣) على الذهب الذى لا يصلح أن يسلم فى الفضة ، والفضة التى لا يصلح أن تسلم فى الذهب ، والقياس على الذهب والفضة ألا يسلف مأكول موزون / فى مكيل مأكول ، ولا مكيل مأكول فى موزون مأكول ، ولا غيره مما أكل أو شرب بحال ، وذلك مثل سلف الدنانير فى الدراهم ، ولا يصلح (٤) شيء من الطعام (٥) بشيء من الطعام (٦) نسيئة .

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس أن يسلف العرض فى العرض مثله إذا لم يكن مأكولاً ولا مشروباً .

(١) فى (ب ، ظ) : « أمثلها » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٢) فى (ص ، ت ، ظ) : « فى مد زيت » بدل « زبيب » .

(٣) فى (ب ، ظ) : « قياساً » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٤) فى (ص ، ج ، ظ) : « لا يصلح » بدون عطف ، وكذلك (ت) إلا أن فيها : « لا يصح » .

(٥) « شيء من الطعام » : ليست فى (ت ، ص) . (٦) « شيء من الطعام » : ليست فى (ج) .

[١٥٦٦] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء : أنه قال : لا بأس أن يبيع السلعة بالسلعة إحداهما ناجزة والأخرى دين (١) .

[١٥٦٧] أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء : أنه قال له : أبيع (٢) السلعة بالسلعة كلتاهما دين ؟ فكرهه .

قال : وبهذا نقول : لا يصلح أن يبيع ديناً بدين .

[١٥٦٨] وهذا مروي عن النبي ﷺ من وجه .

قال الشافعى رحمه الله : وكل ما جاز بيع بعضه ببعض متفاضلاً من الأشياء كلها ،

(١) فى (ص ، ج ، ت ، ط) : « والأخرى ديناً » .

(٢) فى (ص) : « أبيع السلعة » .

[١٥٦٦] لم أشر عليه عند غير الشافعى .

[١٥٦٧] لم أشر عليه عند غير الشافعى .

[١٥٦٨] * السنن الكبرى للبيهقى : (٥ / ٢٩٠ - ٢٩١) كتاب البيوع - باب ما جاء فى النهى عن بيع الدين

بالدين من طريق عبد العزيز بن محمد الدراوردي ، عن موسى ، عن نافع ، عن ابن عمر أن النبي ﷺ نهى عن بيع الكالئ بالكالئ .

قال البيهقى : موسى هذا هو ابن عبيدة الرزدي ، وشيخنا أبو عبد الله قال فى روايته : عن موسى ابن عقبة ، وهو خطأ ، والمعجب من أبى الحسن الدارقطنى شيخ عصره ؛ روى هذا الحديث فى كتاب السنن عن أبى الحسن على بن محمد المصرى هذا (أى الذى عنه روى هذا الحديث) فقال : عن موسى بن عقبة ، وشيخنا أبو الحسين (بن بشران) رواه لنا عن أبى الحسن المصرى فى الجزء الثالث من سنن المصرى فقال : عن موسى غير منسوب .

قال : وأخبرنا أبو سعيد المالينى ، أنا أبو أحمد بن عدى الحافظ ، ثنا القاسم بن مهدي ، ثنا أبو مصعب ، عن عبد العزيز الدراوردي ، عن موسى بن عبيدة ، فذكره بمثل ، قال موسى : قال نافع : وذلك بيع الدين بالدين .

قال أبو أحمد : وهذا معروف بموسى بن عبيدة عن نافع .

قال البيهقى : وقد رواه عبيد الله بن موسى وزيد بن الحباب وغيرهما عن موسى بن عبيدة ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر .

ثم قال البيهقى : وقد رواه الشيخ أبو الحسن الدارقطنى رحمه الله عن أبى الحسن المصرى ، فقال : عن موسى بن عقبة [قط ٣/٧٢] ، ورواه شيخنا أبو عبد الله بإسناد آخر عن مقدم بن داود الرعينى ، فقال : عن موسى بن عقبة . وهو وهم [المستدرک ٢/٥٧] ، والحديث مشهور بموسى بن عبيدة ؛ مرة عن نافع ، عن ابن عمر ، ومرة عن عبد الله عن ابن عمر . وبالله التوفيق .

* سنن الدارقطنى : (٣ / ٧١) كتاب البيوع - من طريق الخصب بن ناصح ، عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن موسى بن عقبة عن نافع به .

ولكن نقل الحافظ فى التلخيص : أن الدارقطنى جزم بأن موسى بن عبيدة تفرد به .

* المستدرک : (٢ / ٥٧) - من طريق الربيع بن سليمان ، عن الخصب بن ناصح ، عن عبد العزيز

جاز أن يسلف بعضه فى بعض ، ما خلا الذهب فى الفضة ، والفضة فى الذهب ، والماكول والمشروب ، كل واحد منهما فى صاحبه ، فإنها خارجة من هذا المعنى . ولا بأس أن يسلف مد حنطة فى بعر ، وبعر فى بعيرين ، وشاة فى شاتين . / وسواء اشترت الشاة والجدى بشاتين يراد بهما الذبح ، / أو لا يراد ؛ لأنهما يتبايعان حيواناً لا لحماً بلحم ، ولا لحماً بحيوان . وما كان فى هذا المعنى وَحْشِيَّةً فى وَحْشِيَّتَيْنِ موصوفتين ما خلا ما وصفت .

قال الشافعى رحمه الله : وما أكل أو شرب مما لا يوزن ولا يكال ، قياساً عندى على ما يكال ويوزن مما يؤكل أو يشرب .

فإن قال قائل : فكيف قست ما لا يكال (١) ولا يوزن من الماكول والمشروب على ما

(١) فى (ص ، ج ، ت) : « ما لا يؤكل ولا يوزن ... » وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

= ابن محمد ، عن موسى بن عقبة .

وقال : صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبى .

وقد تقدم تغليط الحافظ البيهقى لهما فى قولهما : « موسى بن عقبة » .

قال الألبانى : « وأنا أظن أن الوهم من ابن ناصح ، فهو الذى قال ذلك ؛ لأن توهيمه أولى من توهيم حافظين مشهورين ؛ الدارقطنى والحاكم » .

أقول : الحديث روى من غير طريق الخصيب بن ناصح ، وفيه موسى بن عقبة كما سبق .

هذا وقد ذكر الحافظ عن الشافعى أنه قال : أهل الحديث يوهنون هذا الحديث . وعن الإمام أحمد

قال : ليس فى هذا حديث يصح ؛ لكن إجماع الناس على أنه لا يجوز بيع دين بدين .

ولهذا الحديث متابع عن عبد الرزاق :

• مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٩٠) كتاب البيوع - باب أجل بأجل - عن الأسلمى (إبراهيم بن أبى يحيى) عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الكالئ ، وهو بيع الدين بالدين ، وعن بيع المجر ، وهو بيع ما فى البطون الإبل [كنا] وعن الشَّغَار . رقم (١٤٤٤) .

ورواه بهذا السياق تقريباً البزار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : نهى رسول الله ﷺ عن الشغار ،

وعن بيع المجر ، وعن بيع الغرر ، وعن بيع كالئ بكالئ ، وعن بيع أجل بعاجل .

قال : والمجر : ما فى الأرحام ، والغرر : أن تباع ما ليس عندك ، وكالئ بكالئ : دين بدين ،

والأجل بالعاجل : يكون لك على الرجل ألف درهم ، فيقول رجل : أعجل لك خمسمائة ودع البقية ،

والشغار أن تنكح المرأة بالمرأة ليس بينهما صداق . (كشف الاستار : ٢ / ٩١ - ٩٢) .

قال البزار : ولا نعلم أحداً رواه بهذا التمام إلا موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن

عمر قال البوصيرى : مدار طرق حديث ابن عمر على موسى بن عبيدة الربدى ، وهو ضعيف .

وقد رواه الطبرانى فى معجمه ، عن أحمد بن عبد الله البزار التستري ، عن محمد بن أبى يوسف

المسيكى ، عن محمد بن يعلى بن زنبور ، عن موسى بن عبيدة ، عن عيسى بن سهل بن رافع بن

خديج عن أبيه ، عن جده نحوه . (الكبير ٤ / ٣١٧) .

وعزه البوصيرى : (النهى عن بيع الكالئ بالكالئ) إلى أبى بكر بن أبى شيبة وأحمد بن منيع

كذلك (مختصر إتحاف السادة المهرة ٤ / ٤٤١) .

أقول : لعل حديث موسى والأسلمى وكلاهما ضعيف يقوى ببعضهما بعضاً والله عز وجل وتعالى

أعلم .

يكال ويوزن منهما (١) ؟ قلت : وجدت أصل البيوع شيتين : شيئاً في الزيادة في بعضه على بعض الربا ، وشيئاً لا ربا في الزيادة في بعضه على بعض ، فكان الذى في الزيادة في بعضه على بعض الربا ، ذهب / وفضة وهما بائنان من كل شيء ، لا يقاس عليهما غيرهما ، لمبايئتهما ما قيس عليهما بما وصفنا من أنهما : ثمن لكل شيء ، وجائز أن يشتري بهما كل شيء عداهما يدك بيد ، ونسيئة ، وبحنطة ، وشعير ، وتمر ، وملح ، وكان هذا مأكولاً مكيلاً ، موجوداً في السنة تحريم الفضل في كل صنف منه على الشيء من صنفه ، فقسنا المكيل والموزون عليهما ، ووجدنا ما يباع غير مكيل ولا موزون ، فتجوز الزيادة في بعضه على بعض من الحيوان والثياب وما أشبه ذلك مما لا يوزن . فلما كان الماكول غير المكيل عند العامة الموزون عندها مأكولاً ، فجأع الماكول المكيل الموزون في هذا المعنى .

ووجدنا أهل البلدان يختلفون : فمنهم من يزن وزناً ، ووجدنا كثيراً من أهل البلدان يزن اللحم وكثيراً لا يزنه ، ووجدنا كثيراً من أهل البلدان يبيعون الرطب جزاقاً ، فكانت أفعالهم فيه متباينة ، واحتمل كله الوزن والكيل (٢) ، ومنهم من يكيل منه الشيء لا يكيله غيره ، ووجدناه (٣) كله يحتمل الوزن ووجدنا كثيراً من أهل العلم يزنون (٤) اللحم وكثيراً منهم لا يزنه (٥) ، ووجدنا كثيراً من أهل العلم يبيعون الرطب جزاقاً ، وكانت أفعالهم فيه (٦) متباينة ، واحتمل كلها الوزن أو الكيل أو كليهما (٧) ، كان أن يقاس بالماكول والمشروب المكيل والموزون (٨) ، وأولى (٩) بنا من أن يقاس بما (١٠) يباع عدداً من غير الماكول من الثياب وغيرها ؛ لأننا وجدناها تفارقه فيما وصفته (١١) ، وفي أنها لا تجوز إلا بصفة وزرع وجنس وسن في الحيوان ، وصفة لا يوجد في الماكول مثلها .

قال الشافعى رحمه الله : ولا يصلح على قياس قولنا هذا ، رمانة برمانتين عدداً لا وزناً (١٢) ، ولا سفرجلة بسفرجلتين ، ولا بطيخة ببطيختين ، ولا يصلح أن يباع منه جنس بمثله إلا وزناً بوزن ، يدك بيد ، كما نقول في الحنطة والتمر . وإذا اختلف فلا بأس

(١) في (ج) : « منها » .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « والمكيل » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « ووجدنا » مخالفة جميع النسخ .

(٤) في (ب) : « يزن اللحم » . وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) من هنا إلى قوله : « وأولى بنا » ساقط من (ت) . (٦) فيه : « ساقطة من طبعة الدار العلمية .

(٧) في (ب ، ظ) : « أو كلاهما » وما أثبتناه من (ص ، ج) . (٨) في (ص ، ج) : « المكيل الموزون » .

(٩) في (ب ، ظ) : « أولى بنا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج) .

(١٠) في (ب ، ظ) : « على ما يباع » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج) .

(١١) في (ب ، ظ) : « وصفت » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج) .

(١٢) في (ص ، ج ، ت) : « ولا وزناً » بالمعطف .

بالفضل في بعضه على بعض ، يدا بيد ، ولا خير فيه نسيئة . ولا بأس برمانة بسفرجلتين وأكثر عدداً ووزناً ، كما لا يكون بأس (١) بمد حنطة بمدى تمر وأكثر ، ولا مد حنطة بتمر جزافاً أقل من الحنطة أو أكثر ؛ لأنه إذا لم يكن في / الزيادة فيه يدا بيد الربا لم أبال ألا يتكايلاه ؛ لأنني إنما أمرهما / يتكايلاه إذا كان لا يحل إلا مثلاً بمثل ، فأما إذا جاز فيه التفاضل فإنما منع إلا بكيل لثلا (٢) يتفاضل فلا معنى فيه أن ترك الكيل يحرمه ، وإذا بيع منه / جنس بشيء من جنسه لم يصلح عدداً ، ولم يصلح إلا وزناً بوزن وهذا مكتوب في غير هذا الموضع بعلمه .

قال : ولا يسلف مأكولاً ولا مشروباً في مأكول ولا مشروب بحال كما لا يسلف الفضة في الذهب ، ولا يصلح أن يباع إلا يدا بيد ، كما يصلح (٣) الفضة بالفضة والذهب بالذهب .

قال الشافعي رحمه الله : ولا يصلح في شيء من المأكول أن يسلم فيه عدداً ؛ لأنه لا صفة له كصفة الحيوان وذرع الثياب والخشب ، ولا يسلف إلا وزناً معلوماً أو كيلاً معلوماً إن صلح أن يكال ، ولا يسلف في جوز ، ولا بيض ، ولا راتج ، ولا غيره عدداً ؛ لاختلافه وأنه لا حد له يعرف كما يعرف غيره .

قال : وأحب إلى ألا يسلف جزاف من ذهب ولا فضة ولا طعام ولا ثياب ولا شيء ، ولا يسلف شيء حتى يكون موصوفاً ، فإن (٤) كان / ديناراً فسكته وجودته ووزنه ، وإن كان درهماً فكذلك ، وبأنه وضح أو أسود ، أو ما يعرف به ، فإن كان طعاماً قلت : تمر صيحاتي جيد كيّله كذا . وكذلك إن كانت حنطة ، وإن كان ثوباً قلت مروي طوله كذا وعرضه كذا دقيق (٥) صفيق جيد . وإن كان بغيراً قلت : ثنياً مهرياً أحمر ، سبط الخلق ، جسيماً أو مربوعاً ، تصف كل ما أسلفته كما تصف كل ما أسلفته فيه وبعث (٦) به عرضاً ديناً ، لا يجرى في رأى غيره . فإن ترك منه شيئاً ، أو ترك في السلف ديناً خفت أن لا يجوز . وحال ما أسلفته غير حال ما أسلفته فيه ، وهذا الموضع الذي يخالف فيه السلف بيع الأعيان . ألا ترى أنه (٧) لا بأس أن يشتري الرجل إبلأ قد رآها البائع والمشتري ولم يصفها بتمر حائط قد بدا

(١) في (ص ، ت ، ج ، ظ) : « بأساً » وما أثبتاه من (ب) .

(٢) في (ب) : « كي لا يتفاضل » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) . (٣) في (ص) : « كما تصلح » .

(٤) في (ب) : « إن كان » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) في (ب) : « رقيق » بدل : « دقيق » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٦) في طبعة الدار العلمية : « وبعث » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(٧) في (ص ، ج ، ظ) : « أن لا بأس » .

صلاحه ورأياه (١) ، وأن الرؤية منهما فى الجراف . وفيما لم يصفاه من الثمرة أو المبيع كالصفة فيما أسلف فيه ، وأن هذا لا يجوز فى السلف أن أقول : أسلفك فى ثمر نخلة جيدة من خير النخل حملاً ، أو أقله ، أو أوسطه ، من قبل : أن حمل النخل يختلف من وجهين : أحدهما من السنين ، فيكون فى سنة أحمل منه فى الأخرى من العطش ، ومن شئ لا يعلمه إلا الله عز وجل . ويكون بعضها مخففاً وبعضها موقراً ، فلما لم أعلم من أهل العلم مخالفاً فى أنهم يجيزون فى بيع الأعيان الجراف ، والعين غير موصوفة ، لأن الرؤية أكثر من الصفة ، ويردونه فى السلف . / ففرقوا بين حكمهما ، وأجازوا فى بيع العين أن يكون إلى غير أجل ، ولم يجيزوا فى بيع السلف المؤجل أن يكون - كان - والله تعالى أعلم - أن يقول : كما لا يكون المبيع المؤجل إلا معلوماً بما يعلم به مثله من صفة وكيل ووزن وغير ذلك ، فكذلك / ينبغى أن يكون ما ابتاع (٢) به معروفاً بصفة وكيل ووزن ، فيكون الثمن (٣) معروفاً ، كما كان المبيع معروفاً ، ولا يكون السلم مجهول الصفة والوزن فى مغيّب (٤) لم ير ، فيكون مجهولاً بدين .

١٢٢/ب
ظ (٣)

١/٢٠٠
ج

قال الشافعى رحمه الله : ومن ذهب هذا المذهب ، ذهب إلى أن السلف إن انتقض عرف المسلف (٥) رأس ماله ، ويكون (٦) معلوم الصفة بمعلوم الصفة ، ولا يكون معلوم الصفة بمعلوم الصفة (٧) عيناً مجهولاً ، ولا يكون معلوم الصفة (٨) عيناً (٩) .

قال الشافعى : وقد نجد خلاف من قال هذا القول مذهباً محتملاً ، وإن كنا قد اخترنا ما وصفنا ، وذلك أن يقول قائل : إن بيع الجراف إنما جاز إذا عاينه المجازف ، فكان عيان المجازف مثل الصفة فيما غاب أو أكثر ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يتناع ثمر حائط جزافاً بدين ، ولا يحل أن يكون الدين إلا موصوفاً إذا كان غائباً ، فإذا (١٠) كان الثمر (١١) حاضراً جزافاً فهو (١٢) كالموصوف غائباً ؟

(١) فى (ب) : « ورأياها » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ت ، ص) : « ما أبيع » . (٣) فى (ص ، ج) : « الثمر معروفاً » وهو خطأ .

(٤) فى (ص ، ج ، ظ) : « فى معيب » بالعين ، وهو خطأ .

(٥) فى (ج ، ظ) : « عرف المسلم » .

(٦ - ٨) ما بين الرقمين فى (ج) هكذا : « ويكون معلوم الصفة مجهول الصفة عيناً » . أى سقط الكثير من هذا الجزء .

(٧) فى (ص) : « بمجهول الصفة » وما أثبتناه من (ب ، ت ، ظ) .

(٩) فى (ص) : « عيناً » بدل « عيناً » وأكبر الظن أنه خطأ .

(١٠) فى (ب) : « فإن كان » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(١١) فى (ج ، ت ، ظ) : « فإذا كان الثمن » وفى (ص) : « فإذا كان الثمر » .

(١٢) « فهو » ساقطة من طبعة الدار العلمية .

قال الشافعي : ومن قال هذا القول الآخر انبغى أن يجيز السلف جزأً من الدنانير والدرهم وكل شيء ، ويقول : إن انتقض السلف فالقول قول البائع ؛ لأنه المأخوذ منه مع يمينه . كما يشتري الدار بعينها بثمر حائط فيتقضى البيع ، / فيكون (١) القول في الثمن قول البائع . ومن قال القول الأول : في ألا يجوز في السلف إلا ما كان مقبوضاً موصوفاً كما يوصف ما يسلف (٢) فيه غائباً قال ما وصفنا .

قال : والقول الأول أحب القولين إلى الله أعلم .

وقياس هذا القول الذي اخترت ألا يسلف مائة دينار في مائة صاع حنطة ومائة صاع تمر موصوفين إلا أن يسمى رأس مال كل واحد منهما ؛ لأن الصفقة وقعت ، وليس ثمن كل واحد منهما معروفاً .

قال الشافعي : ولو سلف مائتي دينار في مائتي صاع حنطة ؛ مائة منهما إلى شهر كذا ، ومائة إلى شهر مسمى بعده ، لم يجز في هذا القول ؛ من قبل أنه لم يسم لكل واحد منهما ثمناً على حدته ، وأنهما إذا أقيما كانت مائة صاع / أقرب أجلاً من مائة صاع أبعد أجلاً منها أكثر في القيمة ، وانعقدت الصفقة على مائتي صاع ، / ليست تعرف حصّة كل واحد منهما من الثمن .

قال الشافعي رحمه الله : وقد أجاز غيرنا ، وهو يدخل عليه ما وصفنا ، وأنه إن جعل كل واحد منهما بقيمة يوم يتبايعان قومه قبل أن يجب على بائعه دفعه ، وإنما يقوم ما وجب دفعه ، وهذا لم يجب دفعه ، فقد انعقدت الصفقة وهو غير معلوم .

قال : ولا يجوز في هذا القول أن تسلف أبداً في شيئين (٣) مختلفين ، ولا أكثر إلا إذا سميت رأس مال كل واحد من ذلك الصنف وأجله ، حتى يكون صفقة جمعت بيوعاً مختلفة .

قال : فإن فعل فأسلف مائة دينار في مائتي صاع حنطة منهما مائة بستين ديناراً إلى كذا ، وأربعون في مائة صاع تحمل في شهر كذا جاز ؛ لأن هذه ، وإن كانت صفقة ، فإنها وقعت على بيعتين معلومتين بثمنين معلومين (٤) .

(١) في طبعة الدار العلمية : « يكون القول » مخالفة جميع النسخ .

(٢) في (ب) : « ما سلف فيه » وفي (جـ) : « ما يسلم فيه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ظ) .

(٣) في (جـ) : « في ستين مختلفين » وهو خطأ .

(٤) « بثمنين معلومين » : ساقطة من (ت) .

٢٠٤ ————— كتاب البيوع / باب جماع ما يجوز فيه السلف وما لا يجوز والكيل

قال الشافعي رحمه الله: وهذا مخالف لبيوع الأعيان في هذا الموضع. / ولو ابتاع رجل من رجل بمائة دينار مائة صاع حنطة ومائة صاع تمر^(١)، ومائة صاع جلجلان ومائة صاع بُلْسُن^(٢) جاز، وإن لم يسم لكل صنف منه ثمنه، وكان كل صنف منه بقيمته^(٣) من المائة.

ولا يجوز أن يسلف في كيل فيأخذ بالكيل وزناً، ولا في وزن^(٤) فيأخذ بالوزن كيلاً؛ لأنك تأخذ ما ليس بحقك: إما أنقص منه، وإما أزيد. لاختلاف الكيل والوزن عندما يدخل في المكيال وثقله، فمعنى الكيل مخالف في هذا لمعنى^(٥) الوزن.

قال الشافعي رحمه الله عليه: وهكذا إن أسلم إليه في ثوبين أحدهما هَرَوِيّ^(٦) والآخر مَرَوِيّ موصوفين، لم يجز السلف في واحد منهما حتى يسمى رأس مال كل واحد منهما. وكذلك ثوبين مرويّين؛ لأنهما لا يستويان. ليس هذا كالحنطة صنفًا، ولا كالتمر صنفًا؛ لأن هذا لا يتباين، وأن بعضه مثل بعض. ولكن لو أسلم في حنطتين سمراء ومحمولة مكيلتين، لم يجز حتى يسمى رأس مال كل واحد منهما؛ لأنهما يتباينان.

ب/١٢٦ [٤٤] / باب جماع ما يجوز فيه السلف وما لا يجوز والكيل ظ (٣)

قال الشافعي رحمه الله: وأصل ما بنيت عليه في السلف وفرقت بينه داخل في نص السنة ودلالاتها - والله أعلم - لأن رسول الله ﷺ إذ^(٧) أمر بالسلف في كيل معلوم، ووزن معلوم، وأجل معلوم^(٨) فموجود / في أمره ﷺ أن ما أذن فيه رسول الله ﷺ فيما يكون علم البائع والمشتري في صفته سواء.

قال: وإذا وقع السلف على هذا جاز. وإذا اختلف علم البائع والمشتري فيه، أو كان مما لا يحاط بصفته لم يجز؛ لأنه خارج من معنى ما أذن فيه رسول الله ﷺ. وإنما يتباين^(٩) الناس بالكيل والوزن على معنى ما وصفت بين أنه معلوم عندهم أن الميزان يؤدي ما ابتاع معلوماً، والمكيال معلوم كذلك أو قريب منه، وأن ما كيل ثم ملأ المكيال كله ولم يتجاف^(١٠) فيه شيء حتى يكون يملأ المكيال، ومن المكيال شيء فارغ جاز. ولو

(١) في طبعة الدار العلمية: «صاع تمرًا» وهو خطأ مخالف لجميع النسخ.

(٢) البُلْسُن: بالضم العَلَس، وحب آخر يشبهه، الواحلة: بُلْسُن (القاموس).

(٣) في (ص، ج، ظ): «بقيمة». (٤) في (ص، ظ): «ولا وزن».

(٥) في (ص، ظ): «في هذا معنى الوزن». (٦) في (ص، ج، ظ): «قوهي» بدل: «هروى».

(٧) في (ب، ت): «إذا أمر» وما أثبتاه من (ص، ج، ظ).

(٨) انظر رقم [١٥٥٠]. (٩) في (ب): «تباين» وما أثبتاه من (ص، ت، ج).

(١٠) في (ص، ج، ت، ظ): «ولم يتجافى».

جاز أن يكال ما يتجافى فى المكيال حتى يكون المكيال يرى ممتلئًا وبطنه غير ممتلئ ، لم يكن للمكيال معنى ، وهذا مجهول ؛ لأن التجافى يختلف فيها بقل ويكثر ، فيكون مجهولاً عند البائع والمشتري . / والبيع فى السنة والإجماع لا يجوز أن يكون مجهولاً عند واحد منهما فإن لم يجز بأن يجهله أحد / المتبايعين ، لم يجز بأن يجهله معاً .

١/٢٠٤
ج

ب/٦٣

ت

قال : وموجود فى حديث رسول الله ﷺ : إذ نهاهم عن السلف إلا بكيل ووزن وأجل معلوم ، كما وصفت قبل هذا ، وأنهم إذا (١) كانوا يسلفون فى التمر السنة والستين (٢) ، والتمر يكون رطباً ، والرطب لا يكون فى الستين كليهما موجوداً ، وإنما يوجد فى حين من السنة دون حين . وإنما أجزنا السلف فى الرطب فى غير حينه إذا تشارطا أخذه فى حين يكون فيه موجوداً ؛ لأن النبى ﷺ أجاز السلف فى الستين والثلاث موصوفاً ؛ لأنه لم ينه أن يكون إلا بكيل ووزن وأجل ، ولم ينه عنه فى الستين والثلاث . ومعلوم أنه فى السنة والستين غير موجود فى أكثر مدتهما . ولا يسلف فى قبضة ، ولا مد من رطب من حائط بعينه إلى يوم واحد ؛ / لأنه قد تأتى عليه الآفة ولا يوجد فى يوم . وإذا لم يجز فى يوم لم يجز (٣) فى أكثر من يوم ، وإنما السلف فيما كان مأموناً ، وسواء القليل والكثير . ولو أجزت هذا فى مد رطب بمد النبى ﷺ من حائط بعينه ، أجزته فى ألف صاع إذا كان يحمل مثلها ، ولا فرق بين الكثير والقليل فى هذا .

١/٤٤٨
ص

[٤٥] باب السلف فى الكيل

[١٥٦٩] قال الشافعى رحمه الله : أخبرنا مسلم بن خالد ، عن ابن جريج ، عن عطاء : أنه قال : لا دَقٌّ ولا رَذَمٌ (٤) ولا زَلَزَلَةٌ .

قال الشافعى : / من سلف فى كيل فليس له أن يدق ما فى المكيال ، ولا يزلزله ، ولا يَكْنِفَ (٥) يديه على رأسه ، فله ما أخذ المكيال ، وليس له أن يسلف فى كيل شيء

ب/١٢٧
ظ (٣)

(١) « إذا » : ليست فى (ب) ، وفى (ت) : « إذ » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ظ) .

(٢) انظر حديث رقم [١٥٥٠] . (٣) هنا سقط فى طبعة الدار العلمية .

(٤) الرَذَمُ : هو أن يملأ المكيال حتى يجاوز رأسه ، كذا فى النهاية ، وفى القاموس : القصعة الممتلئة تُصَبُّ من جوانبها .

(٥) كَنَفَ الكَيْالَ : جعل يديه على رأس القفيز ، يمسك بهما الطعام .

[١٥٦٩] لم أعثر عليه عند غير الشافعى .

وقد رواه البيهقى من طريقه فى السنن الكبرى (٦ / ٣١) والمعرفة (٤ / ٤٢١) .

يختلف فى المكيال مثل ما تختلف خِلقته ، ويعظم ، ويصْلُب ؛ لأنه قد يبقى فيما بين ذلك خواء (١) لا شيء فيه ، فيكون كل واحد منهما لا يدرى كم أعطى ، وكم أخذ ، وإنما (٢) المكيال ليماً . وما كان هكذا لم يسلف فيه إلا وزناً ، ولا يباع أيضاً إذا كان هكذا كيلاً بحال ؛ لأن هذا إذا بيع كيلاً لم يستوف المكيال . ولا بأس أن يسلف فى كيل بمكيال قد عطل وترك (٣) ، إذا كان معرفته عامة عند أهل العدل من أهل العلم به ، فإن كان لا يوجد عدلان يعرفانه أو أراه مكيالاً ، فقال : تكيل لى به ، لم يجز السلف فيه . وهكذا القول فى الميزان ؛ لأنه قد يهلك ولا يعرف قدره ، ويختلفان فيه ، فيفسد السلف فيه . ومن الناس من أفسد السلم فى هذا ، وأجازه فى أن يسلف الشيء جزأً ، ومعناها واحد . ولا خير فى السلف فى مكيل إلا موصوفاً كما وصفنا فى صفات الكيل والوزن .

[٤٦] باب السلف فى الحنطة

قال الشافعى رحمه الله تعالى : والسلف فى البلدان كلها سواء ، قلَّ طعام البلدان أو كثر . فإذا كان الذى يسلف فيه فى الوقت الذى يحل فيه لا يختلف ، ووصف الحنطة فقال : محمولة ، أو مؤلدة ، / أو بوزنجانية ، وجيدة أو ردية من صرام عامها ، أو من صرام عام أول ، ويسمى : سته وصفاته جاز السلف . وإن ترك من هذا شيئاً لم يجز ؛ من قبل اختلافها وقدمها ، وحدائتها ، وصفائها .

٢٠٤/ب
ج

قال الشافعى رحمته : ويصف الموضع الذى يقبضها فيه ، والأجل الذى يقبضها إليه . فإن ترك من هذا شيئاً لم يجز .

قال الشافعى : وقال غيرنا : إن ترك صفة الموضع الذى يقبضها فيه فلا بأس ، ويقبضها حيث أسلفه (٤) .

قال / الشافعى رحمته : وقد يسلفه فى سفر فى بلدة ليست بدار واحد منهما ، ولا قريبها

١/٦٤
ت

(١) فى (ص ، ج ، د ، ظ) : « حقا » بدل « خواء » وما أثبتناه من (ب) لأنه الملازم للسياق . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) فى (ب) : « إنما المكيال » بدون عطف ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٣) فى (ص ، ت) : « أو ترك » . (٤) فى (ت) : « حيث أسلفها » .

طعام ، ولو تكلف (١) الحمل إليها أضرب به وبالذى يسلفه (٢) ، ويسلفه في سفر في بحر .
 قال : وكل ما كان لحمه (٣) مؤنة من طعام وغيره لم يجز عندى أن يدع شرط
 الموضع الذى يوفيه إياه فيه ، كما قلت في الطعام وغيره لما وصفت ، وإذا سلف في
 حنطة بكيل فعليه أن يوفيه إياها نقية من : التبن ، والقَصَل (٤) ، والمدر (٥) ، والخصى ،
 والزُّوَان (٦) ، والشعير ، وما خالطها من غيرها ، لأننا لو قضينا عليه أن يأخذها وفيها من
 هذا شيء كنا لم نوفه مكيله قسطه (٧) حين خلطها بشيء من هذا ؛ لأن له موقعاً من
 مكيال ، فكان لو أجبر على أخذ هذا أجبر / على أخذ أقل من طعامه بأمر لا يعرفه ،
 ومكيلة لم يسلف فيها من هذا لا يعرفها .

قال الشافعى : ولا يأخذ (٨) شيئاً مما أسلف فيه معيياً (٩) بوجه من الوجوه ؛ سَوَّسَ ،
 ولا ما أصابه ، ولا غيره ، ولا مما إذا رآه أهل العلم به قالوا : هذا عيب فيه .

[٤٧] باب السلف في الذرة (١٠)

قال الشافعى رحمه الله : والذرة كالحنطة توصف بجنسها ، ولونها وجودتها ،
 ورداءتها، وجدتها ، وعقتها ، وصرام عام كذا ، أو عام (١١) كذا ، ومكيلتها وأجلها ،
 فإن ترك من هذا شيئاً لم يجز .

قال الشافعى رحمته الله : وقد تدفن الذرة ، وبعض الدفن عيب لها ، فما كان منه لها (١٢)
 عيباً (١٣) لم يكن للبائع أن يدفعه إلى المبتاع ، وكذلك كل عيب لها ، وعليه أن يدفع إليه

-
- (١) فى (ب) : « فلو يكلف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
 (٢) فى (ب) : « وبالذى سلفه » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
 (٣) فى (ص) : « يحمله » .
 (٤) القَصَل : محرّكة وبالفتح ، وبالكسر ، وكثامة : ما عزل من البرِّ إذا نقى فيرمى به . (القاموس) .
 (٥) المَدْر : قَطْع الطين اليابس . (القاموس) .
 (٦) الزُّوَان والزُّوَان : الذى يخالط البرِّ ويَتَقَى منه ويرمى . (القاموس) .
 (٧) فى (ص ، ج ، ظ) : « حنطة » بدل : « قسطه » .
 (٨) فى (ت) : « ولا يعرف » وكتب فوقها : « يأخذ » .
 (٩) فى (ب) : « متعيياً » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .
 (١٠) فى (ص ، ت ، ج) : « الذرة » بالذال ، وكذلك مثلها مما يأتى .
 (١١) فى (ص ، ت ، ج ، ظ) : « وعام كذا » .
 (١٢) « فما كان منه لها » : ساقط من (ج) . (١٣) فى (ص ، ت ، ج ، ظ) : « عيب » غير منصوبة .

ذرة / بَرِيَّةٌ (١) نقية من حَشَرِها (٢) إذا كان الحَشَرُ عليها كما كِمام الحنطة عليها .

قال الشافعي رحمته الله : وما كان منها إلى الحمرة ما هو بالحمرة لون لأعلاه ، كلون أعلى التفاح . والأرز ، وليس بقشر عليه تطرح عنها (٣) لا كما تطرح نخالة الحنطة بعد الطحن ، فأما قبل الطحن والهرس فلا يقدر على طرحها ، وإنما قلنا : لا يجوز السلف في الحنطة في أكمامها ، وما كان من الذرة في حشرها ؛ لأن الحشر والأكمام غلافان فوق القشرة التي هي من نفس الحبة التي هي إنما هي للحبة كما هي (٤) من خلقتها لا تتميز ما كانت الحبة قائمة إلا بطحن أو هرس ، فإذا طرحت بهرس لم يكن للحبة بقاء ؛ لأنها كمال خلقتها ، كالجلد تكمل به الخلقة لا يتميز منها . والأكمام والحشر يتميز ، ويبقى الحب بحاله لا يضر به طرح ذلك عنه .

قال : فإن شبه على أحد بأن يقول فالجوز (٥) واللوز : يكون عليه القشر ، فالجوز واللوز مما له قشر لا صلاح له إذا رفع إلا بقشره ؛ لأنه إذا طرح عنه قشره ، ثم ترك ، عجل فساده ، والحب يطرح قشره الذي هو غير خلخته فيبقى لا يفسد .

قال الشافعي رحمته الله : والقول في الشعير (٦) كهو في الذرة / تطرح عنه أكمامه ، وما بقى فهو كقشر حبة الحنطة المطروح عنها أكمامها ، فيجوز أن يدفع بقشره اللازم لخلخته ، كما يجوز في الحنطة .

قال الشافعي رحمته الله : ويوصف الشعير كما توصف الذرة والحنطة ، إذا اختلف أجناسه ، ويوصف كل جنس من الحب ببلده ، فإن كان حبه مختلفاً في جنس واحد وصِف بالذقة والحدارة لاختلاف الذقة والحدارة (٧) ، حتى يكون صفة من صفاته إن تركت أفسدت السلف ، وذلك أن اسم الجودة يقع عليه وهو دقيق ، ويقع عليه (٨) وهو حادر ، ويختلف في حاله (٩) فيكون الدقيق أقل ثمناً / من الحادر .

(١) في (ص ، ظ) : « مر به » بدون نقط ، وفي (ت) : « يمر به » بدون نقط ، وفي (ج) : « مر به » هكذا .
(٢) الحَشَرَةُ : القشرة التي تلى الحب جمعها : حَشَرٌ ، والحشر أيضا : النخالة . (القاموس) .
(٣) في (ب) : « وليس بقشرة عليه تطرح عنه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .
(٤) في (ص ، ت ، ج) : « كما بقى من خلقتها » .
(٥) في (ب ، ظ) : « في الجوز » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .
(٦) في طبعة الدار العلمية : « والقول في الشهر » وهو خطأ . وخالف جميع النسخ .
(٧) الحدارة في الحب : الغلظ . (القاموس) وقال الأزهري : حدارة الحنطة : امتلاء حبها ، وسمنها ، ومنه غلام حادر : إذا سمن وامتلاً .
(٨) في (ص ، ج ، ظ) : « ويقع عليها » .
(٩) في (ص ، ج) : « في حالته » .

[٤٨] / باب العَلَس (١)

قال الشافعي رحمه الله : العلس صنف من الخنطة يكون فيه حبتان فى كمام ، فيترك كذلك ؛ لانه أبقي له حتى يراد استعماله ليؤكل ، فيلقى (٢) فى رحي خفيفة ، فيلقى عنه كمامه ، ويصير حبا صحيحا ، ثم يستعمل .

قال الشافعي رحمه الله : والقول فيه كالقول فى الخنطة فى أكمامها ، لا يجوز السلف فيه إلا ملقى عنه كمامه بخصلتين : اختلاف الكمام ، وتغييب الحب (٣) ، فلا يعرف بصفة ، والقول فى صفاته وأجناسه (٤) إن كانت له ، وحدارته ودقته كالقول فى الخنطة والذرة والشعير ، يجوز فيه ما يجوز فيها ، ويرد منه ما يرد منها .

[٤٩] باب القُطْنِيَّة (٥)

قال الشافعي رحمه الله تعالى : لا يجوز أن يسلف فى شيء من القطنية كيل فى أكمامه حتى تطرح عنه فيرى ، ولا يجوز حتى يسمى : حصصا ، أو عدسا ، أو جلباناً (٦) ، أو ماشا (٧) ، وكل صنف منها على حدته ، وإن اختلف ذلك وصف كل صنف منه باسمه الذى يعرف به جنسه ، كما قلنا فى الخنطة والشعير والذرة ، ويجوز فيه

(١) العَلَس : فسرہ الإمام الشافعی فیما یلی بما یبین المراد مما یتکلم عنه . وقال فى القاموس : ضرب من البر تكون حبتان فى قشر ، وهو طعام صنعاء ، والعلس .

(٢) فى طبعة الدار العلمیة : « فیلقى » وهو خطأ مخالف للنسخ .

(٣) فى (ص ، ج ، ظ) : « وتغیب الحب » . (٤) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « وأجناس » .

(٥) القُطْنِيَّة : بالضم والكسر : حبوب الأرض ، أو ما سوى الخنطة والشعير والزبيب ، والتمر . أو هى الحبوب التى تطبخ .

الشافعی : العدس ، والخُلُر ، والقول ، والدُّجُر ، والحِمْص ، جمعها : قطانى ، أو هى الخُلَف ، وخضر الصیف . (القاموس) .

(٦) جلبان : قال فى المصباح : الجلبان : حب من القطانى ، ساکن اللام ، وبعضهم یقول : سمع فى فتح اللام مشددة .

وفى القاموس : اكتفى بأن یقول : بُت ، وضبطها هكذا : « الجلبان » بضم الجیم واللام ، وتشدید الباء .

(٧) للمأش : قال فى القاموس : حب معروف معتدل ، وخلطه محمود نافع للمحموم والمزكوم ملین ، وإذا طبخ بالخل نفع الجرب المتقرح ، وضماده یقوى الاعضاء الواهية .

وقال فى المصباح : حب معروف . قال الجوهری ، وتبعه ابن الجوالیقی : وهو مُعَرَّب أو مُؤَلَّد .

ما جاز فيها ، ويُردّ منه ما رُدّ منها . وهكذا كل صنف من الحبوب : أرز ، أو دُخْن (١) ، أو سُلت (٢) ، أو غيره ، يوصف كما توصف الحنطة ، وي طرح عنه كمامه ، وما جاز فى الحنطة والشعير جاز فيه (٣) ، وما انتقض فيهما انتقض فيه .

قال الشافعى رحمه الله : وكل الحبوب صنف فيما يدخلها فيما يفسدها أو يجبرها ، وقشوره عليه كقشور الحنطة عليها يباع بها ؛ لأن القشور ليست بأكمام .

[٥٠] باب السلف فى الرُّطَبِ والتَّمْرِ

قال الشافعى رحمه الله تعالى : والقول فى التمر كالقول فى الحبوب ، لا يجوز أن يسلف فى تمر حتى يصفه ؛ بُرْنياً (٤) أو عَجوة (٥) أو صِيْحَانِيّاً (٥) أو بُرْدِيّاً (٦) ، فإذا اختلفت هذه الاجناس فى البلدان فتباينت ، لم يجوز أن يسلف فيها حتى يقول : من بردى بلاد كذا ، أو من عجوة بلاد كذا . ولا يجوز أن يسمى / بلدًا إلا بلدًا من الدنيا ضخماً واسعاً كثير النبات (٧) الذى يسلم فيه ، يؤمن فيه (٨) بإذن الله تعالى أن تأتى الآفة عليه كله ، فتقطع ثمرته فى الجديد إن اشترط جديده ، أو رُطْبِهِ إذا سلف فى رُطْبِهِ (٩) .

/ قال : ويوصف فيه حَادِرًا ، و عِبَلًا (١٠) ودقيقًا ، وجيدًا ، ورديتًا ؛ لأنه قد يقع (١١)

1/199
ج

2/205
ج

(١) الدُّخْن : قال فى المصباح : حب معروف ، الحبة : دخنة .
(٢) السُّلت : قيل : ضرب من الشعير ليس له قشر ، ويكون فى الغُور والحجاز ؛ قاله الجوهري ، وقال ابن فارس : ضرب منه رقيق القشر ، صغار الحب .
وقال الأزهري : حب بين الحنطة والشعير ، ولا قشر له كقشر الشعير ، فهو كالحنطة فى ملاسته وكالشعير فى طبعه وبرودته .

قال ابن الصلاح : وقال الصيدلانى : هو كالشعير فى صورته وكالقمح فى طبعه ، وهو خطأ .
(٣) فى (ص ، ج ، ت) : « جاز فيها » .
(٤) البُرْنِيّ : نوع من أجود التمر ، ونقل السهيلي : أنه أعجمى ومعناه : حِمْلٌ مبارك ، قال : « بَرٌّ حِمْلٌ نى » جيد ، وأدخلته العرب فى كلامها وتكلمت به .
(٥) الصِيْحَانِيّ : تمر معروف بالمدينة . (المصباح) .
(٦) البُرْدِيّ : من أجود أنواع التمر . (المصباح) .
(٧) فى (ص ، ج ، ظ) : « نبات الشيء الذى يسلم فيه » .
(٨) فى (ب ، ت) ، وأثبتناها من (ص ، ج ، ظ) .
(٩) فى (ص ، ج ، ظ) : « رطب » وفى (ج) : « من رطب » .
(١٠) فى (ب) : « أو عِبَلًا » وما أثبتناه من (ص ، نج ، ت ، ظ) .
وعِبَلُ الشيء « عبالة » فهو « عِبَلٌ » مثل ضَخْمٍ ضَخامة فهو ضَخْمٌ وزناً ومعنى .
(١١) فى ص : « لأنه يقع » بلون : « قد » .

اسم الجودة على ما فيه الدقة ، وعلى ما هو أجود منه ، ويقع اسم الرداء (١) على الحادر ، فمعنى رداءته (٢) غير الدقة .

قال الشافعي رحمته الله : وإذا سلف في تمر لم يكن عليه أن يأخذه إلا جاقاً ؛ لأنه لا يكون تمرًا حتى يجف ، وليس له أن / يأخذ تمرًا معيباً ، وعلامة العيب أن يراه أهل البصر به فيقولون : هذا عيب فيه ، ولا عليه أن يأخذ فيه حشفة واحدة ؛ لأنها معيبة ، وهي نقص من ماله ، ولا غير ذلك من مستحشفه ، وما عطش ، وأضر به العطش منه ؛ لأن هذا كله عيب فيه . ولو سلف فيه رطباً لم يكن عليه أن يأخذ في الرطب بُسراً ، ولا مُذنباً (٣) ، ولا يأخذ إلا ما أرطب كله ، ولا يأخذ مما أرطب كله مشدخاً (٤) ، ولا قديماً قد قارب أن يتمر ، أو يتغير ؛ لأن هذا : إما غير الرطب ، وإما عيب في (٥) الرطب . وهكذا أصناف الرطب والتمر كله ، وأصناف العنب ، وكل ما أسلم فيه رطباً أو يابساً من الفاكهة .

قال الشافعي رحمته الله : ولا يصلح السلف في الطعام (٦) / إلا في كيل أو وزن ، فأما في عدد فلا ، ولا بأس أن يسلف في التين يابساً ، وفي الفرسك (٧) يابساً ، وفي جميع ما ييس من الفاكهة يابساً بكيل كما يسلف في التمر ، ولا بأس أن يسلف فيما كيل منه رطباً ، كما يسلم في الرطب ، والقول في صفاته (٨) وتسميته وأجناسه كالقول في الرطب سواء لا يختلف ، فإن كان فيه شيء بعض لونه خير من بعض لم يجز حتى يوصف اللون ، كما لا يجوز في الرقيق (٩) إلا صفة الألوان .

قال : وكل شيء اختلف فيه جنس من الاجناس المأكولة ، فتفاضل بالألوان أو بالعظم ، لم يجز فيه إلا أن يوصف بلونه وعظمه ، فإن ترك شيء من ذلك لم يجز . وذلك أن اسم الجودة يقع على ما يدق ويعظم منه ، ويقع على أبيضه وأسوده ، وربما

(١) في (ب) : « الرداء » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) في (ص ، ج ، ظ) : « بمعنى رداء فيه غير الدقة » .

(٣) مُذنباً : قال في المصباح : ذُئِبَتِ الرطب تَذْنِيْباً بدى فيه الإرتطاب .

وربما كان هذا هو ما أراده القاموس حين قال : « ذُئِبَتِ البسرة تَذْنِيْباً وَكَتَتْ مِنْ ذَنْبِهَا » ولم يزد .

(٤) مشدخ : قال في المصباح : « شدخت » رأسه « شدخاً » من باب « نفع » كسوته ، وكل عظم أجوف إذا كسوته فقد شدخته ، و « شدخت » القضيْب كسوته « فانشدخ » .

(٥) في (ج) : « من الرطب » ، و « في » : سقطت من طبعة الدار العلمية .

(٦) في (ص ، ج) : « من الطعام » . (٧) الفرسك : نوع من الخوخ .

(٨) في (ص) : « صفته » . (٩) في (ص ، ج) : « الدقيق » وأظنه خطأ .

كان أسوده خيراً من أبيضه ، وأبيضه خير من أسوده ، وكل الكيل والوزن يجتمع في أكثر معانيه ، وقليل ما يباين ^(١) به جملة إن شاء الله تعالى .

قال الشافعى : ولو أسلم رجل فى جنس من التمر ، فأعطى أجود منه أو أردأ ^(٢) بطيب نفس من المتبايعين ، لا إبطال للشرط بينهما ، لم يكن بذلك بأس ^(٣) ، وذلك أن هذا قضاء لا بيع . ولكن لو أعطى مكان التمر حنطة ، أو غير التمر ، لم يجز ؛ لأنه أعطاه من غير الصنف الذى له ، فهذا بيع ما لم يقبض ، بيع التمر بالحنطة .

قال الشافعى رحمته الله : ولا خير ^(٤) فى السلف فى شيء من المأكول عدداً ؛ لأنه لا يحاط فيه بصفة ، كما يحاط فى الحيوان بسن ^(٥) وصفة ، وكما يحاط فى الثياب بذرع وصفة ، ولا بأس أن يسلم فيه كله بصفة ووزن ، فيكون الوزن فيه يأتى على ما يأتى عليه الذرع فى الثوب . ولا بأس أن يسلف فى صنف من الخريز ^(٦) بعينه ، ويسمى منه : عظاماً ، أو صفاراً ، أو خريز ببلد ^(٧) وزن / كذا وكذا ، فما دخل الميزان فيه من عدد ذلك لم ينظر فيه إلى العدد إذا وقعت على ما يدخل الميزان أقل الصفة ، ونظر إلى الوزن . كما لا ينظر فى موزون من الذهب والفضة / إلى عدد ، وإذا اختلفا فى عظامه وصفاره فعليه أن يعطيه أقل ما يقع عليه اسم العظم ، وأقل ما يقع اسم صفته ، ثم يستوفيه منه موزوناً . وهكذا السقرجل ، والقثاء ، والفريسك ، وغيره مما يبيعه الناس عدداً وجزأاً فى أوعيته ، لا يصلح السلف فيه إلا موزوناً ، لأنه يختلف فى المكيال ، وما اختلف فى المكيال حتى يبقى من المكيال شيء فارغ ليس فيه شيء ، لم يسلف فيه كيلاً .

قال : وإن اختلف فيه أصناف ما سلف من : قثاء ، وخريز ، وغيره مما لا يكال ، سمى كل صنف منها على حدته وبصفته لا يجزئه ^(٨) غير ذلك ، فإن ترك ذلك فالسلف فاسد ، والقول فى إفساده وإجازته إذا اختلفت أجناسه كالقول فيما وصفنا قبله من الحنطة / والتمر وغيرهما .

ب/١٢٩
ظ (٣)١/٢٠٦
جب/٤٤٩
ص

(١) فى (ص) : « يتباين » وفى (ج) : « تباين » .

(٢) فى (ص) : « أردى » وفى (ت) : « أراد » والآخر خطأ .

(٣) فى (ص ، ت ، ج ، ظ) : « بأساً » منصوبة . (٤) فى (ج) : « ولا أجيز فى السلف » .

(٥) فى (ص ، ج ، ت) : « بشىء » بدل : « بسن » .

(٦) الخريز : نوع من فصيلة البطيخ . وهو معروف فى الحجاز بهذا الاسم .

(٧) فى (ب ، ظ) : « بلد » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٨) فى (ص ، ب ، ج ، ظ) : « لا يجزئه » .

[٥١] باب جماع السلف في الوزن

قال الشافعي رحمه الله : والميزان مخالف للمكيال في بعض معانيه ، والميزان أقرب من الإحاطة وأبعد من أن يختلف فيه أهل العلم من المكيال ؛ لأن ما يتجافى ولم يتجاف في الميزان سواء (١) ؛ لأنه إنما يصار فيه كله إلى أن يوجد بوزنه ، والمتجافى في المكيال يتباين تبايناً بيناً ، فليس في شيء مما وزن اختلاف في الوزن يرد به السلف من قبل اختلافه في الوزن ، كما يكون فيما وصفنا من الكيل . ولا يفسد شيء مما سلف فيه وزناً / معلوماً إلا من قبل غير الوزن .

٦٥/ب
ت

ولا بأس أن يسلف في شيء وزناً وإن كان يباع كيلاً ، ولا في شيء كيلاً وإن كان يباع وزناً ، إذا كان مما لا يتجافى في المكيال مثل الزيت الذي هو ذائب ، إن كان يباع بالمدينة في عهد النبي ﷺ ومن بعده وزناً ، فلا بأس أن يسلف فيه كيلاً . وإن كان يباع كيلاً فلا بأس أن يسلف فيه وزناً ، مثل (٢) السمن والعسل وما أشبهه من الإدام

فإن قال قائل : كيف كان يباع في عهد النبي ﷺ ؟ قلنا : الله أعلم - أما الذي أدركتنا المتبايعين به عليه ، فأما ما قل منه فيبيع كيلاً ، والجملة الكثيرة تباع وزناً ، ودلالة الأخبار على مثل ما أدركتنا الناس عليه .

[١٥٧٠] قال عمر رضي الله عنه : لا أكل سمناً ما دام السمن يباع بالأواق ، وتشبه الأواق / أن تكون كيلاً .

١٣٠/٢
ظ (٣)

ولا يفسد السلف الصحيح العقد في الوزن إلا من قبل الصفة ، فإن كانت الصفة لا تقع عليه ، وكان إذا اختلفت صفاته تباينت جودته واختلفت أثمانه ، لم يجز ؛ لأنه مجهول عند أهل العلم به ، وما كان مجهولاً عندهم لم يجز .

قال الشافعي : وإن سلف في وزن ، ثم أراد إعطائه كيلاً ، لم يجز من قبل أن الشيء يكون خفيفاً ، ويكون غيره من جنسه أثقل منه . فإذا أعطاه إياه بالمكيال أقل أو أكثر مما سلفه فيه ، فكان أعطاه الطعام الواجب من الطعام الواجب متفاضلاً أو مجهولاً ،

(١) « سواء » : ساقطة من (ص) .

(٢) في (ب ، ظ) : « ومثل السمن والعسل » بالعطف ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

[١٥٧٠] السنن الكبرى للبيهقي : (٦ / ٢٦) كتاب البيوع - باب السلف فيما يباع كيلاً في الوزن - من طريق يحيى بن أبي بكير ، عن شيبان ، عن عبد الملك بن عمير ، عن عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن أبيه أنه قال : أتى عمر بن الخطاب بخبز وريت ، فقال : أما والله لتمرين أيها البطن على الخبز والزيت ما دام السمن يباع بالأواق .

وإنما يجوز أن يعطيه معلوماً .

ب/٢٠٦
ج

فإن أعطاه حقه فذلك الذي لا يلزمه غيره ، وإن أعطاه حقه وزاده / تطوعاً منه على غير شيء كان في العقد ، فهذا نازل من قبَله : فإن أعطاه أقل من حقه ، وأبرأه المشتري مما بقى عليه ، فهذا شيء تطوع به المشتري فلا بأس به ، فأما ألا يعمدا تفضلاً ، ويتجاوزا مكان الكيل ، يتجاوزان وزناً ، فإذا جاز هذا جاز أن يعطيه أيضاً جزأفاً ، وفاء من كيل ، لا عن طيب أنفس منهما عن فضل عرفه أحدهما قبَل صاحبه (١) .

[٥٢] تفريع الوزن من العسل

قال الشافعي رحمه الله : أقل ما يجوز به السلف في العسل : أن يُسلف المُسلفُ في كيل ، أو وزن معلوم ، وأجل معلوم ، وصفة معلومة جديداً ، ويقول : عسل وقت كذا ، للوقت الذي يكون فيه ، فيكون يعرف يوم يقبضه جدته من قدمه ، وجنس كذا وكذا منه .

قال : والصفة أن يقول : عسل صاف أبيض من عسل بلد كذا جيداً أو رديئاً (٢) .

قال : ولو ترك قوله في العسل « صافياً » جاز عندي من قبَل أنه إذا كان له عسل لم يكن عليه أن يأخذ . معاً في العسل ، وكان له أن يأخذ عسلاً ، والعسل الصافي (٣) ، والصافي وجهان : صاف من الشمع ، وصاف في اللون .

قال الشافعي رحمه الله : وإن سلف في عسل صاف ، فأتى بعسل قد صفى بالنار ، لم يلزمه ؛ لأن النار تغير طعمه فينقص ثمنه ، ولكن يصفيه له بغير نار . فإن جاءه بعسل غير صافي اللون فذلك عيب فيه ، فلا يلزمه أخذه إذا كان عيباً فيه .

قال الشافعي : فإن سلف في عسل ، فجاءه بعسل رقيق - أريه أهل العلم بالعسل ، فإن قالوا : هذه الرقة في هذا الجنس من هذا العسل عيب ينقص ثمنه ، لم يكن عليه أن يأخذه ، وإن قالوا : هكذا يكون هذا العسل ، وقالوا : رق لحر البلاد (٤) ، أو لعله غير / عيب في نفس العسل ، لزمه أخذه .

ب/١٣٠
ظ (٣)

(١) أظن أن معناه لا يجوز في هاتين الحالتين . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « أو ردياً » . (٣) « الصافي » : ليست في (ص ، ج) .

(٤) في (ب) : « لحر البلاد » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

قال : ولو قال : «عسل برّ» ، أو قال (١) : «عسل صَعْتَر» ، أو «عسل صرو» ، أو «عسل عشر» ، / ووصف لونه وبلده ، فأثاه باللون والبلد ، وبغير الصنف الذى شرط له أدنى أو أرفع ، لم يكن عليه أخذه ، إنما يردّه بأحد أمرين : أحدهما ، / نقصان عما سلف فيه ، والآخر : أن كل جنس من هذه قد يصلح لما لا يصلح له غيره ، أو يجزئ فيما لا يجزئ فيه غيره ، أو يجمعهما ، ولا يجوز أن يعطى غير ما شرط إذا اختلفت منافعهما .

قال : وما وصفت : من «عسل بر» ، وصعتر وغيره من كل جنس من العسل ، فى العسل كالأجناس المختلفة فى السمن لا تجزئ إلا صفته فى السلف ، وإلا فسد السلف . ألا ترى أنى لو أسلمت فى سمن ، ووصفته ، ولم أصف جنسه ، فسد ؛ من قبل أن سمن المَعزى مخالف سمن الضأن ، وأن سمن الغنم كلها مخالف البقر والجواميس ، فإذا لم تقع الصفة على الجنس ، مما يختلف ، فسد السلف ، كما يفسد لو سلفته فى حنطة ولم أسم جنسها ، فأقول : مصرية ، أو يمانية ، أو شامية . وهكذا لو ترك أن يصف العسل بلونه ، فسد من قبل أن أثمانها تَفَاضَلُ (٢) عنى جودة / الألوان ، وموقعها من الأعمال يتباين بها ، وهكذا لو ترك صفة بلده ، فسد لاختلاف أعسال (٣) البلدان كاختلاف طعام البلدان (٤) وكاختلاف ثياب البلدان : من مَرَوَى ، وَهَرَوَى ، وَرَازَى ، وبغدادى . وهكذا لو ترك أن يقول : «عسل حديث من عسل وقت كذا من (٥) قبل اختلاف ما قدم من العسل وحدث . وإذا قال : «عسل وقت كذا (٦)» ، فكان ذلك العسل يكون فى رجب ، وسمى أجله رمضان ، فقد عرف كم مر عليه . وهذا هكذا فى كل ما يختلف فيه قديمه وجديده ؛ من : سمن ، أو حنطة ، أو غيرهما (٧) .

قال الشافعى رحمه الله : وكل ما كان عند أهل العلم به عيب فى جنس ما سلف فيه لم يلزمه السلف ، وكذلك كل ما خالف الصفة المشروطة منه ، فلو شرط عسلاً من عسل الصرو ، وعسل بلد كذا ، ويكون كذا ، فأتى بالصفة فى اللون وعسل البلد ، فقبل (٨) : ليس هذا صرواً (٩) خالصاً ، وهذا صرو وغيره ، لم يلزمه كما يكون سمن بقر

(١) فى (ب) : «عسل برّ» ، وقال «وهو تحريف ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ب) : «تفاضل» وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) فى طبعة الدار العلمية : «أعمال البلدان» بدل : «أعسال البلدان» مخالفة جميع النسخ .

(٤) «كاختلاف طعام البلدان» : ساقطة من طبعة الدار العلمية . (٥ ، ٦) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٧) فى (ص ، ت ، ج ، ظ) : «وغيرها» . (٨) فى (ص ، ج) : «وقيل» .

(٩) فى طبعة الدار العلمية : «صرو» غير منصوبة ، مخالفة جميع النسخ .

لو خلطه بسمن غنم (١) ، لم يلزم / من سلف واحدًا من السمنين . ولو قال : أسلمت إليك فى كذا وكذا رطلاً من عسل ، أو فى مكيال عسل بشمعه ، كان فاسدًا لكثرة الشمع وقتله ، وثقله ، وخفته . وكذا لو قال : أسلم إليك فى شهد بوزن أو عدد ؛ لأنه لا يعرف ما فيه من العسل والشمع .

[٥٣] باب السلف فى السمن

قال الشافعى رحمه الله : والسمن كما وصفت من العسل . وكل ماكول كان فى معناه كما وصفت منه ، ويقول فى السمن : سمن ماعز ، أو سمن ضأن ، أو سمن بقر . وإن كان سمن الجواميس يخالفها قال : سمن جواميس لا يجزئ غير ذلك . وإن كان يبلد يختلف سمن الجنس منه قال : سمن غنم كذا وكذا ، كما يقال بمكة : سمن ضأن نجدية ، وسمن ضأن تهامية ، وذلك أنهما يتباينان فى اللون ، والصفة (٢) ، والطعم ، والثمن .

قال : والقول فيه كالقول فى العسل قبله ، فما كان عيباً أو خارجاً (٣) من صفة سلف لم يلزم السلف (٤) ، والقديم من السمن يتبين من القديم من العسل ؛ لأنه أسرع تغيراً منه ، والسمن منه ما يدخن ، ومنه ما لا يدخن ، فلا يلزم المدخن ؛ لأنه عيب فيه .

[٥٤] باب / السلف فى الزيت

قال الشافعى رحمه الله : والزيت إذا اختلف لم يجز فيه إلا أن يوصف بصفته وجنسه وإن كان قدمه يغيره وصفه بالجلدة ، أو سمي عصير عام كذا ، حتى يكون قد أتى عليه ما يعرفه المشتري والبائع . والقول فى عيوبه واختلافه كالقول فى عيوب السمن والعسل .

قال : والإدام كلها التى هى أوداك السليط (٥) وغيره ، إن اختلفت نسب كل واحد

(١) فى (ب) : « بسمن الغنم » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٢) فى (ص ، ج ، ظ) : « والصنعة » بدل : « والصفة » .

(٣) فى (ب) : « وخارجاً » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) فى (ب ، ت) : « من صفة السلف لم يلزم السلف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .

(٥) السليط : الزيت ، وكل دهن عصر من حب (القاموس) .

منهما^(١) إلى جنسه ، وإن اختلف عتيقها وحديثها نسب إلى الحدائة والعتق ، فإن باينت العسل والسمن في هذا فكانت لا تفسد في ^(٢) الزمان ، ولا تغير ، قلت : عصير سنة كذا وكذا لا يجزئه غير ذلك . والقول في عيوبها كالقول في عيوب ما قبلها ، كل ما نسبته أهل العلم إلى العيب في جنس منها لم يلزمه ^(٣) مشتره إلا أن يشاء هو متطوعاً .

قال : ولا خير في أن يقول في شيء من الأشياء : أسلم إليك في أجود ما يكون منه ، لأنه لا يوقف على حد أجود ما يكون منه أبداً ، فأما أردأ ما يكون منه فأكرهه ، ولا يفسد به البيع من قبل أنه إن أعطى خيراً من أردأ ما يكون منه كان متطوعاً بالفضل ، وغير / خارج من صفة الرداء ^(٤) كله .

قال : وما / اشترى من الإدام كيلاً اكtil ، وما اشترى وزناً بطروفه لم يجز شراؤه بالوزن في الظروف لاختلاف الظروف ، وأنه لا يوقف على حد وزنها . فلو اشترى جزافاً ، وقد شرط وزناً ، فلم يأخذ ما عرف من الوزن المشتري إلا أن يتراضيا ، البائع والمشتري ، بعد وزن الزيت في الظروف ، بأن يدع ما يبقى له من الزيت ، وإن لم يتراضيا ، وأراد اللازم لهما وزن الظروف قبل أن يصب فيها الأدم ^(٥) ، ثم وزنت بما يصب فيها ، ثم يطرح وزن الظروف ، وإن ^(٦) كان فيها زيت ورُبّ ^(٧) فرغت ، ثم وزنت الظروف ^(٨) ، ثم ألقى وزنها من الزيت ، وما أسلف فيه من الأدم ^(٩) فهو له صاف من الرُبّ والعكر وغيره مما خالف الصفاء .

[٥٥] السلف في الزبد

قال الشافعي رحمه الله : السلف في الزبد كهو في السمن ، يسمى : زبد ماعز ،

-
- (١) في (ب ، ظ) : « منها » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .
 (٢) في (ب) : « فكانت لا يقبلها الزمان » وفي (ت) « فكانت لا يقبلها الزمان » هكذا بدون نقط ، وما أثبتاه من (ص ، ج ، ظ) .
 (٣) في (ب ، ظ) : « لم يلزم » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .
 (٤) في (ب) : « الرداء » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
 (٥) في (ب) : « الإدام » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
 (٦ - ٨) ما بين الرقمين ساقط من (ج) .
 (٧) في (ب) : « وإن كان فيها زيت وزن فرغت » وما أثبتاه من (ص ، ت ، ظ) .
 والرُبّ : سلافة بخارة كل ثمرة بعد اعتصارها ، وثقل السمن .
 (٩) في (ب) : « الإدام » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

أو زبد ضان ، أو زبد بقر ، ويقول : نجدى ، أو تهامي ، لا يجزئ غيره ، ويشطره مكيلًا أو موزونًا ، ويشطره زبد يومه ؛ لأنه يتغير في غده بتهامة حتى يحمض ، ويتغير في الحر ، ويتغير في البرد تغيرًا دون ذلك . وينجد يؤكل ، غير أنه لا يكون زبد يومه كزبد غده ، فإن ترك من هذا شيئًا لم يجز السلف فيه ، وليس للسلف أن يعطيه زبدًا نَخِيحًا (١) ، وذلك أنه حيثئذ ليس بزبد يومه إنما هو زبد تغير فأعيد في سقاء فيه لبن مخض ليذهب تغيره ، فيكون عيبًا في الزبد ؛ لأنه جدده ، وهو غير جديد ، ومن أن الزبد يرق غن أصل خلقته ، ويتغير طعمه ، والقول فيما عرفه أهل العلم به عيبًا أنه يرد به كالقول فيما وصفنا قبله .

[٥٦] السلف في اللبن

قال الشافعي رحمه الله : ويجوز السلف في اللبن كما يجوز في الزبد ، ويفسد كما يفسد في الزبد بترك أن يقول : ماعز ، أو ضان ، أو بقر ، وإن كان إبلاً أن يقول : لبن-عوادي (٢) ، أو أراك (٣) ، أو حَمْضِيَّة (٤) ، ويقول في هذا كله : لبن الراعية / والمعلقة؛

١/٦٧
ت

(١) وقع اضطراب في النسخ في هذه الكلمة ، ففي (ص) : « نخيخا » وفي (ج) : « فجيحًا » ، وفي (ت) : « بححا » بغير نقط كعادتها ، وفي (ب) : « نخيخا » ، وفي (ظ) : « نخيخا » .

ولعل أصوبها هو ما في (ب) وهو الذي أثبتناه .

قال في القاموس : « النَّخِيخَةُ » زَبْدٌ تَلَصَّقَ بِجَوَانِبِ الْمَخْضِ .

وفي مادة (ن خ ج) : و « النَّخِيخَةُ » زَبْدٌ رَقِيقٌ يَخْرُجُ مِنَ السَّاءِ إِذَا حُمِلَ عَلَى بَعِيرٍ بَعْدَ مَا يَخْرُجُ زَبْدُهُ الْأَوَّلُ . وقال الأزهري : والنخيج : أن يأخذ اللبن الرائب فيصب عليه لبنا حليًا ، فتخرج الزبدة فشفافة ليس لها صلابة زيد المخيض .

ومهما يكن من شيء فقد فسر الإمام الشافعي هذه الكلمة فيما يليها : « هو زبد تغير فأعيد في سقاء فيه لبن مخض ليذهب تغيره » .

(٢) في (ب) : « عَوَادٍ » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) بالعين المهملة .

والإبل العوادي : قال في القاموس : وإبل عادية وعَوَادٍ : ترعى الحمض .

وقال في حاشيته : الذي في أكثر مصنفات اللغة : العَوَادِي : المقيمة في العضاء ، وليست ترعى الحمض .

(٣) في (ب) : « أو أورك » ، وفي (ج ، ظ) : « أو أرك » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

والمراد أنها تاكل من شجر الأراك ، ففي القاموس : وإبل أراكية ترعى الأراك ، وهو شجر من الحمض ، والجمع : « أرك » ونقلها الأزهري عن الشافعي في المختصر « أوارك » وفسرها بقوله : الأوارك المقيمة في الحمض لا تبرحه .

(٤) اختلفت النسخ في هذه الكلمة : ففي (ب) : « خميصة » ، وفي (ص) : « حميصة » وكذلك في (ج)

تقريبًا ، أما في (ت) فهي غير منقوطة على عادة النسخة . وفي (ظ) : « حمضة » .

وأرجح - بعد أن طوفت في القاموس على احتمالات هذه الكلمة - أرجح أنها « حَمْضِيَّة » .

قال في القاموس : حَمْضَتِ الْإِبِلُ حَمْضًا وَحَمْوُضًا : أَكَلَتْهُ (أَيْ الْحَمْضُ : وهو ما ملّح وأمر من النبات ، وهي كفاكهة الإبل) . كاحمضت ، وإبل حَمْضِيَّةٌ مقيمة فيه ، وأرض حميضة كثيرة . =

لاختلاف ألبان الرواعى والمعلفة ، وتفاضلها فى الطعم والصحة والثلث ، فأى هذا سكت عنه لم يجز معه السلم ، ولم يجز إلا بأن يقول : حليياً ، أو يقول : لبن يومه ؛ لأنه يتغير فى غده .

قال الشافعى : والحليب ما يحلب من ساعته ، وكان منتهى حد صفة الحليب (١) أن تقل حلاوته ، فذلك حين ينتقل إلى أن يخرج من اسم الحليب .

١/١٣٢

ظ (٣)

١/٢٠٨

جـ

قال : وإذا أسلف فيه بكيل فليس له أن يكيه برغوته ؛ لأنها تزيد / فى كييه ، وليست بلبن تبقى بقاء اللبن ، ولكن إن / أسلف (٢) فيه وزناً فلا بأس عندى أن يزنه برغوته ؛ لأنها لا تزيد فى وزنه . فإن زعم أهل العلم أنها تزيد فى وزنه فلا يزنه حتى تسكن ، كما لا يكيه حتى تسكن .

قال : ولا خير فى أن يسلف فى لبن مخيض ؛ لأنه لا يكون مخيضاً إلا بإخراج ريده ، وريده لا يخرج إلا بالماء ، ولا يعرف المشتري كم فيه من الماء لخفاء الماء فى اللبن ، وقد يجهل ذلك البائع ؛ لأنه يصب فيه بغير كيل ، ويزيده (٣) مرة بعد مرة ، والماء غير اللبن ، فلا يكون على أحد أن يسلف فى مدُّ لبن فيعطى تسعة أعشار المدُّ لبناً وعشره ماء ؛ لأنه لا يميز بين مائه حيثئذ ولبنه . وإذا كان الماء مجهولاً كان أفسد له ؛ لأنه لا يدرى كم أعطى من لبن وماء .

قال : ولا خير فى أن يسلف فى لبن ويقول : حامض ؛ لأنه قد يسمى حامضاً بعد يوم ويومين وأيام ، وزيادة حموضته زيادة نقص فيه ، ليس كالحلو الذى يقال له : حلو فياخذ له أقل ما يقع عليه اسم الحلاوة مع صفة غيرها . وما زاد على أقل ما يقع عليه اسم الحلاوة زيادة خير للمشتري ، وتطوع من البائع ، وزيادة حموضة اللبن كما وصفت نقص على المشتري .

وإذا شرط لبن يومه (٤) ، أو لبن يومين ، فإنما يعنى ما حلب من يومه ، وما حلب

= وقد أثبتناها « حَمْضِيَّة » فى الأصل ، وفى الهامش ما فى النسخ كما سبق ، فاعلم منها ما يكون صحيحاً ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

والمعنى على ما أثبتناه ، وكما هو فى القاموس : كثيرة أكل الحَمْض . وقال الأزهري بعد أن نقلها : « حَمْضِيَّة » من مختصر المزني : وإذا رعى البعير الحَمْض قلت : حامض ، فإذا نسبته إلى الحمض قلت : حَمْضِي ، وإبل حَمْضِيَّة .

(١) فى (ص) : « صفة الحلب » .

(٢) فى (ب) : « ولكن إذا سلف » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٣) فى (ص ، ج ، ظ) : « ويزيد » .

(٤) فى (ب) : « لبن يوم » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

من يومين ، فيشترط غير حامض . وفي لبن الإبل غير قارص ، فإن كان يبلد لا يمكن فيه إلا أن يحمض في تلك المدة ، فلا خير في السلف فيه بهذه الصفة ؛ لما وصفت من أنه : لا يوقف على حد الحموضة ، ولا حد قارص (١) ، فيقال : هذا أول وقت / حمض فيه أو قرص فليزمه إياه ، وزيادة الحموضة فيه نقص للمشتري كما وصفنا في المسألة قبله .

ولا خير في بيع اللبن في ضروع الغنم وإن اجتمع فيها حلبة واحدة ؛ لأنه لا يدرى كم هو ، ولا كيف هو ، وهو لا بيع (٢) عين ترى ، ولا شيء مضمون على صاحبه بصفة وكيل ، وهذا خارج عما يجوز في بيع المسلمين .

[١٥٧١] قال الشافعي : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن موسى ، عن سليمان بن

(١) كلمة « قارص » مكررة في (ص) .

(٢) في (ب) : « ولا هو بيع » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

[١٥٧١] * السنن الكبرى للبيهقي : (٥ / ٥٥٥) كتاب البيوع - باب ما جاء في النهي عن بيع الصوف على ظهر الغنم ، واللبن في ضروع الغنم والسمن في اللبن - من طريق عمر بن فروخ ، عن حبيب بن الزبير ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : نهى رسول الله ﷺ أن تباع الشمرة حتى يبدو صلاحها ، أو يباع صوف على ظهر ، أو سمن في لبن ، أو لبن في ضرع .

قال البيهقي : تفرد برفعه عمر بن فروخ ، وليس بالقوى ، وقد أرسله عنه وكيع ، ورواه غيره موقوفاً (قال الحافظ في التلخيص ٣ / ٦ : أخرجه الطبراني في الأوسط من رواية عمر المذكور ، وقال : لا يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد) .

ثم رواه من طريق إسحاق الأزرق ، عن سفیان ، عن أبي إسحاق عن عكرمة عن ابن عباس قال : لا تشتري اللبن في ضروعها ، ولا الصوف على ظهورها .

قال البيهقي : هذا هو المحفوظ موقوف ، وكذلك رواه زهير بن معاوية ، عن أبي إسحاق ، وكذلك روى عن سليمان بن يسار ، عن ابن عباس موقوفاً .

ولابن التركماني رأى آخر في عمر بن فروخ ، فقال : عمر هذا يعرف بالقتاب لم يتكلم فيه أحد بشيء من جرح فيما علمت غير البيهقي ، وذكره البخاري في تاريخه وسكت عنه ، ولم يتعرض ابن عدى إلى ضعفه ، بل وثقه ابن معين ، وأبو حاتم ، ورضيه أبو داود .

كما قال الحافظ في التلخيص (٣ / ٦) : وقد وثقه ابن معين وغيره .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٧٦) من طريق شهر بن حوشب عن أبي سعيد الخدري قال : نهى رسول الله ﷺ عن بيع الغنائم حتى تقسم ، وعن بيع الصدقات حتى تقبض ، وعن بيع العبد وهو آبق ، وعن بيع مافي بطون الأنعام حتى تضع ، وعن ما في ضروعها إلا بكيل ، وعن ضربة الغائص . (كتاب البيوع - باب بيع الغرر المجهول) .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٣١١) كتاب البيوع - (٥٦) في بيع الغرر والعبد الآبق - من طريق شهر بن حوشب به .

وعن أبي الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عكرمة قال : قال ابن عباس : لا تبايعوا الصوف على ظهور الغنم ، ولا اللبن في الضروع .

يسار، عن ابن عباس : أنه كان يكره بيع الصوف على ظهور الغنم ، واللبن فى ضروع الغنم إلا بكيل .

[٥٧] السلف فى الجبن رطباً ويابساً

قال الشافعى رحمه الله : والسلف فى الجبن رطباً طرياً كالسلف فى اللبن ، لا يجوز إلا بأن يشترط (١) صفة جبن يومه ، أو يقول : جبنًا رطباً طرياً ؛ لأن الطراء منه معروف ، والغاب (٢) منه مفارق للطرى ، فالطراء فيه صفة يحاط بها ، ولا خير فى أن يقول : غاب ؛ لأنه إذا زایل الطراء كان غاباً ، وإذا مرت له أيام كان غاباً ، ومرور الأيام نقص له كما كثرة الحموضة نقص فى اللبن ، ولا (٣) يجوز / أن يقال : غاب ؛ لأنه لا ينفصل أول ما يدخل فى الغيوب (٤) من المنزلة التى بعدها فىكون مضبوطاً بصفة ، / والجواب فيه كالجواب فى حموضة اللبن .

ولا خير فى السلف فيه إلا بورن ، / فأما بعدد فلا خير فيه ؛ لأنه لا يختلف ، فلا يقف البائع ولا المشتري منه على حد معروف .

ويشترط فيه جبن ماعز ، أو جبن ضائن (٥) ، أو جبن بقر ، كما وصفنا فى اللبن وهما سواء فى هذا المعنى .

(١) فى (ص ، ج ، ظ) : « يشترط » .

(٢) فى (ص) : « الغاب » بالعين وكذلك الكلمات التى مثلها وما أثبتناه من (ظ) .

والغاب : من غَبَّ ، وقد فسر فى كلام الإمام ، وهو أن الجبن إذا زایل الطراء كان غاباً .

وفى المصباح : غَبَّ الطعام : إذا بات ليلة ، سواء فسد أم لا .

(٣) فى طبعة الدار العلمية : « لا يجوز » بدون عطف مخالفة جميع النسخ .

(٤) فى طبعة الدار العلمية : « الغيوب » وهو خطأ ، وفى (ص) : « العيوب » وهو خطأ كذلك .

(٥) فى (ص) : « أو جبن ضان » وهى ساقطة من (ت) . وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

* مختصر إتحاف السادة المهرة : (٤ / ٤١٨) كتاب البيوع - (٧) باب النهى عن الغش ، وبيع الطعام

قبل قبضه والمجارفة واللبن فى الضرع وغير ذلك .

عن عبد الرحمن بن يزيد - وكان من جلساء أبى هريرة - قال : سألت أبا هريرة عن شراء

اللبن فى ضروع الغنم ؟ فقال : لا خير فيه ، وسألته عن شراء الشاة بالشاتين فقال : يدايد .

قال البوصيرى : رواه مسدد ، وله شاهد من حديث ابن عباس ، رواه الحاكم وعنه البيهقى .

أقول : هو هذا الذى سبق . وحديث أبى سعيد ، مع حديث عمر بن فروخ يدلان على أن له

أصلاً عن النبى ﷺ ، ويقوى بعضهما بعضاً . والله عز وجل وتعالى أعلم .

قال : والجبن الرطب لبن يطرح فيه الأنافع (١) فيتميز ماؤه ، ويعزل خاثر (٢) لبته فيعصر ، فإذا سلف فيه رطبًا فلا أبالى ، أسمى صغارًا أم كبارًا ؟ ويجوز إذا وقع عليه اسم الجبن

قال : ولا بأس بالسلف فى الجبن اليابس وزنًا ، وعلى ما وصفت من جبن ضائن (٣) أو بقر . فأما الإبل فلا أحسبها (٤) يكون لها جبن (٥) ، ويسميه جبن بلد من البلدان ؛ لأن جبن البلدان يختلف ، وهو أحب إلى لو قال : ما جبن منذ شهر ، أو منذ كذا ، أو جبن عامه إذا كان هذا يعرف ؛ لأنه قد يكون إذا دخل فى حد اليبس أثقل منه إذا تطاول جفوفه .

قال : ولو ترك هذا لم يفسده ؛ لأننا نجيز مثل هذا فى اللحم ، واللحم حين يسلمخ أثقل منه بعد ساعة من جفوفه ، والتمر (٦) فى أول ما ييبس يكاد يكون أقل نقصًا منه بعد شهر أو أكثر ، ولا يجوز إلا أن يقال : جبن (٧) غير قديم ، فكل ما أتاه به فقال أهل العلم به : ليس يقع على هذا اسم قديم أخذه ، وإن كان بعضه أطرى من بعض ؛ لأن المُسَلَّف (٨) أقل ما يقع عليه اسم الطراوة (٩) ، والمُسَلَّف متطوع بما هو أكثر منه ، ولا خير فى أن يقول : جبن عتيق ولا قديم ؛ لأن أقل ما يقع عليه اسم العتيق والقديم غير محدود ، وكذلك آخره غير محدود ، وكل ما تقدم فى اسم العتيق ، فازدادت الليالى مرورًا عليه ، كان نقصًا له كما وصفنا قبله فى حموضة اللبن ، وكل ما كان عيبًا فى الجبن عند أهل العلم به من : إفراط ملح ، أو حموضة طعم ، أو غيره ، لم يلزم المشتري .

(١) الأنافع : جمع : إِنْفَعَة ، ومِنْفَعَة لغة فيها ، جمعها منافع ، هى الكَرْش ، ولا تكون الإنفحة إلا لكل ذى كَرْش ، وهو شيء يستخرج من بطنه أصفر يعصر فى صوفة مبتلة فى اللبن فيغلظ كالجبن ، ولا يسمى إنفحة إلا وهو رضيع ، فإذا رعى قبل استكرش ، أى صارت إنفحته كَرْشًا . (المصباح) .

هذا وفى (ص) : « الأنافع » بالجيم .

(٢) خَثَر اللبن : غَلِظَ ، وأَخْثَرَه : خَثَرَه . (القاموس) . وفى (ص ، ج) : « خاثر » بالناء المثناة .

(٣) فى (ص ، ج ، ت) : « جبن ضان » .

(٤) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « فلا أحسبه » .

(٥) فى (ص ، ج ، ت) : « جبنًا » منصوبة .

(٦) فى (ص ، ج ، ظ) : « والتمر » .

(٧) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « جبنًا » منصوبة .

(٨) فى (ب ، ت ، ظ) : « لأن السلف » وما أثبتناه من (ص ، ج) .

(٩) فى (ص) : « الطراوة » .

[٥٨] السلف فى اللبأ (١)

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس بالسلف فى اللبأ بوزن معلوم ، ولا خير فيه إلا موزوناً . ولا يجوز مكيلاً من قبل تكبیه (٢) وتجافيه فى المكيال ، والقول فيه كالقول فى اللبن والجبن ، يصف ماعزاً ، أو ضائناً (٣) ، أو بقرًا ، أو طرياً ، فيكون له أقل ما يقع عليه اسم الطرأة ، ويكون البائع متطوعاً بما هو خير من ذلك ، ولا يصلح أن يقول : غير الطرى ؛ لأن ذلك كما وصفت غير محدود الأول والآخر ، والتزيد فى البعد من الطرأة نقص على المشتري .

[٥٩] الصوف والشعر (٤)

قال / الشافعى رحمه الله : ولا خير فى أن يسلم فى صوف غنم بأعيانها ولا شعرها إذا كان ذلك إلى يوم واحد فأكثر ، وذلك أنه قد تأتى الآفة عليه فتذهبه أو تنقصه قبل اليوم ، وقد يفسد من وجه غير هذا ، ولا خير فى أن يسلم فى ألبان غنم بأعيانها ، ولا زبدها ، ولا سمنها ، ولا لبائها (٥) ، ولا جبنها ، وإن كان ذلك كيل (٦) معلوم ووزن معلوم من قبل أن الآفة تأتى عليها فتهلكها ، / فينقطع / ما أسلف (٧) فيه منها ، وتأتى عليها بغير هلاكها فتقطع ما يكون منه ما أسلم فيه منها فينقصه (٨) ، وكذلك لا خير فيه ، ولو حلبت لك حين تشتريها ؛ لأن الآفة تأتى عليها قبل الاستيفاء .

١/١٣٣
ظ (٣)١/٤٥١
ص١/٦٨
ت

(١) اللبأ : وزان عنب : أول اللبن . كذا فى القاموس .

وقال شارحه : أى فى النتائج قبل أن يرق ، والذي يخرج بعده الفصيح ، قال أبو زيد : أول الألبان : اللبأ عند الولادة ، وأكثر ما يكون ثلاث حلبات . وأقله حلبه .

هذا وفى (ص) : « اللبأ » هكذا ممدودة فى الترجمة ، ولكنها فى أثناء الكلام مقصورة .

(٢) فى (ب) : « تكبیه » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) فى (ص) : « ضائناً » .

(٤) لحظ البلقينى أن هذا الباب ليس خاصاً بالصوف والشعر ، وإنما يضم إلى ذلك غير الصوف والشعر مما هو فى الشاة المعينة ؛ مثل السمن واللبن ، فنه على ذلك فقال : « والمراد بالترجمة أن يسلم فى صوف غنم معينة ، أو شعرها ، أو فى غير معينة غير الصوف والشعر » . (٦٧ / ب / ت) .

(٥) فى (ب) : « لبئها » وما أثبتاه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٦) فى (ب) : « بكيل » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٧) فى (ت) : « أسلم » .

(٨) فى (ب) : « أو تنقصه » وفى (ت ، ظ) : « وينقصه » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

قال الشافعى : وذلك أنا لو أجزنا هذا ، فجاءت الآفة عليها بأمر يقطع ما أسلم فيه منها أو بعضه ، فرددناه على البائع مثل (١) الصفة التى أسلفه فيها ، كنا ظلمناه ؛ لأنه بائع صفة من غنم بعينها ، فحولناها / إلى غنم غيرها ، وهو لو باعه عينًا فهلكت لم نحوله إلى غيرها ، ولو لم نحوله إلى غيرها كنا أجزنا أن يشتري غير عين بعينها ، وغير مضمون عليه بصفة يكلف الإتيان به متى حل عليه ، فأجزنا فى بيع المسلم ما ليس منها ، إنما يبيع المسلم بيع عين بعينها يملكها المشتري على البائع ، أو صفة بعينها يملكها المشتري على البائع ويضمنها حتى يؤديها إلى المشتري .

قال : وإذا لم يجز أن يسلم الرجل إلى الرجل فى ثمر حائط بعينه ، ولا فى حنطة أرض بعينها ، لما وصفت من الآفات التى تقع فى الثمرة (٢) والزرع ، كان لبن الماشية ونسلها كله فى هذا المعنى ، تصيبها الآفات كما تصيب الزرع والثمر (٣) ، وكانت الآفات إليه فى كثير من الحالات أسرع .

قال : وهكذا كل ما كان من سلف (٤) فى عين بعينها تنقطع من أيدي الناس . ولا خير فى السلف حتى يكون فى الوقت الذى يشترط فيه محله موجودًا فى البلد الذى يشترط فيه ، لا يختلف فيه بحال ، فإن كان يختلف فلا خير فيه ؛ لأنه حينئذ غير موصول إلى أدائه ، فعلى هذا كل ما سلف وقياسه . ولا بأس بأن (٥) تسلف فى الشيء (٦) ليس فى أيدي الناس حين تسلف فيه إذا شرطت محله فى وقت يكون موجودًا فيه بأيدي الناس .

[٦٠] السلف فى اللحم

قال الشافعى رحمه الله : كل لحم موجود ببلد من البلدان لا يَخْلَفُ (٧) فى الوقت

(١) فى (ب) : « بمثل الصفة » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ص ، ج) : « والثمر » . (٣) فى (ص ، ج ، ظ) : « والتمر » .

(٤) فى طبعة الدار العلمية : « من سلك فى عين » وهو خطأ خالف جميع النسخ

(٥) فى (ب) : « ولا بأس أن » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٦) فى (ب) : « فى شيء » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٧) فى (ب ، ظ) : « يختلف » وما أثبتناه من (ص . ج) وكذلك الكلمات التى مثلها والمراد - والله عز

وجل أعلم - أنه قد لا يكون موجودًا فى الوقت الذى يحل فيه السلف .

وكذلك كل الكلمات التى مثلها فى هذا الباب .

الذى يحل فيه ، فالسلف فيه جائز ، وما كان فى الوقت الذى يحل فيه يَخْلَفُ فلا خير فيه ، وإن كان يكون لا يَخْلَفُ فى حينه الذى يحل فيه فى بلده (١) ، ويخلف (٢) فى بلد آخر ، جاز السلف فيه / فى البلد الذى لا يخلف ، وفسد السلف فى البلد الذى يخلف فيه ، إلا أن يكون مما لا يتغير فى الحمل فيحمل من بلد إلى بلد مثل : الثياب وما أشبهها . فأما ما كان رطباً من المأكول ، وكان إذا حمل من بلد إلى بلد تغير ، لم يجز فيه السلف فى البلد الذى يخلف فيه . وهكذا كل سلعة من السلع إذا لم تخلف فى وقتها فى بلد جاز فيه السلف ، وإذا أَخْلَفَ ببلد لم يجز السلف فيه فى الحين الذى تخلف فيه إذا كانت من الرطب من المأكول .

ب/١٣٣
ظ (٣)

[٦١] صفة اللحم وما يجوز فيه وما لا يجوز

قال الشافعى رحمه الله : من أسلف فى لحم فلا يجوز فيه حتى يصفه يقول : لحم ماعز ذكر خصى ، أو ذكر أو أنثى (٣) فصاعداً ، أو جدى رضيع ، أو فطيم ، وسمين ، أو مُتَقًى (٤) ، من (٥) موضع كذا ، ويشترط الوزن ، أو يقول : لحم ماعزة ثنية فصاعداً أو صغيرة يصف لحمها وموضعها ، ويقول : لحم ضانى (٦) ، ويصفه هكذا ، ويقول فى البعير خاصة : بعير راع من قبل اختلاف الراعى والمعلوف ، وذلك أن لحمان : ذكورها ، وإناثها ، وصغارها ، وكبارها ، وخصيانها ، وفحولها تختلف ، ومواضع لحمها تختلف ، ويختلف لحمها ، فإذا حد بسمانة كان للمشتري أدنى ما يقع عليه اسم السمانة ، وكان البائع متطوعاً بأعلى منه إن أعطاه إياه ، وإذا حده مُتَقًى كان له أدنى ما يقع عليه اسم الإنقاء ، والبائع متطوع / بالذى هو أكثر منه . وأكره أن يشترطه أعجف بحال ، وذلك أن الأعجف يتباين ، والزيادة فى الأعجف نقص على المشتري ، والعجف فى اللحم كما وصفت من الحموضة فى اللبن ليست بمحدودة الأعلى ولا الأدنى ، وإذا زادت كان نقصاً

ب/٦٨
ت

(١) فى (ب) : « بلد » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « أو يخلف » بأو .

(٣) فى (ب ، ظ) : « أو ذكر ثنى فصاعداً » ، وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٤) مُتَقًى : التَّقْوُ : كل عظم ذى مخ ، والجمع أنقاء على وزن حمل وأحمال ، وأنقى البعير وغيره إنقاء كثر تقوّ من سَمِّهِ فهو متقٍ منقوص . (المصباح) .

هذا وفى (ت ، ظ) : « متقى » بإثبات يائها .

(٥) فى (ب ، ظ) : « ومن موضع كذا » بالعطف ، وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٦) فى (ب ، ظ) : « ضائن » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

غير موقوف عليه . والزيادة فى السمانة شىء يتطوع به البائع على المشتري .

قال : فإن شرط موضعاً من اللحم ، وزن ذلك الموضع بما فيه من عظم ؛ لأن العظم لا يتميز من اللحم ، / كما يتميز التبن والمدر والحجارة من الحنطة ، ولو ذهب يميزه أفسد / اللحم على آخذه ، وبقي منه على العظام ما يكون فساداً ، واللحم أولى ألا يميز ، وأن يجوز بيع عظامه معه لاختلاط اللحم بالعظم - من النوى فى التمر إذا اشترى وزناً ؛ لأن النواة تميز من الثمرة . غير أن الثمرة إذا أخرجت نواتها لم تبق بقاءها إذا كانت نواتها فيها .

٢٠٩/ب

١/٤٥٢
ص

قال الشافعى رحمه الله : تباع الناس على عهد رسول الله ﷺ التمر كيلاً وفيه نواه ، ولم نعلمهم تباعوا اللحم قط / إلا فيه عظامه ، فدلّت السنة إذا جاز بيع التمر بالنوى على أن بيع اللحم بالعظام فى معناها أو أجور ، فكانت قياساً ، وخبراً ، وأثراً ، لم أعلم الناس اختلفوا فيه .

١/١٣٤
ظ (٣)

قال : وإذا أسلف فى شحم البطن أو الكلى ، ووصفه وزناً فهو جائز . وإن قال : شحم ، لم يجز لاختلاف شحم البطن وغيره ، وكذلك إن سلف فى الأليات فتوزن ، وإذا سلف فى شحم سمي شحمًا ، صغيراً أو كبيراً (١) ، وماعزاً أو ضائناً .

[٦٢] لحم الوحش

قال الشافعى رحمه الله : ولحم الوحش كله كما وصفت من لحم الأنيس ، إذا كان ببلد يكون بها موجوداً لا يَخْلُف (٢) فى الوقت الذى يحل فيه بحال جاز السلف فيه ، وإذا كان يَخْلُف فى حال ، ويوجد فى أخرى ، لم يجز السلف فيه إلا فى الحال التى لا يخلف فيها . قال : ولا أحسبه يكون موجوداً ببلد أبداً إلا هكذا ، وذلك أن من البلدان مالا وحش فيه ، وإن كان به منها وحش فقد يخطئ صائده ويصيبه . والبلدان وإن كان منها ما يخطئه لحم ، يحرز (٣) فيه فى كل يوم أو بها بعض اللحم دون بعض ، فإن الغنم

(١) فى (ص ، ج ، ت) : « صغيراً وكبيراً » .

(٢) فى (ب) : « لا يختلف » وفى بعض النسخ كذلك ، وما أثبتناه من (ص) .

كما سبق فى باب السلف فى اللحم ؛ لأن المراد أنه لا يوجد فى الوقت الذى يحل فيه وكذلك الكلمات الآتية مثلها .

(٣) فى (ب) : « يجوز » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .

تكاد أن تكون موجودة والإبل والبقر ، فيؤخذ (١) المُسَلَفُ البائع بأن يذبح فيوفى صاحبه حقه؛ لأن الذبح له ممكن بالشراء ، ولا يكون الصيد له ممكنًا بالشراء والاخذ كما يمكنه الأنيس . فإن كان بيلد (٢) يتعذر به لحم الأنيس ، أو شيء منه في الوقت الذي يسلف فيه ، لم يجوز السلف فيه في الوقت الذي يتعذر فيه في ذلك الوقت (٣) .

ولا يجوز السلف في لحم الوحش إذا كان موجودًا بيلد ، إلا على ما وصفت من لحم الأنيس أن يقول : لحم ظبي ، أو أرنب ، أو ثيتل ، أو بقر وحش ، أو حُمُرُ وحش ، أو صنف بعينه ، ويسميه : صغيرًا ، أو كبيرًا ، ويوصف اللحم كما وصفت ، وسميًا أو مُنْقِيًا كما وصفت في اللحم لا يخالفه (٤) في شيء ، إلا أن تدخله خصلة لا تدخل لحم الأنيس ، إن كان منه شيء يصاد بشيء (٥) يكون لحمه معه طيبًا ، وآخر يصاد بشيء يكون لحمه معه غير طيب ، شرط صيد كذا دون صيد كذا ، فإن لم يشترط (٦) سئل أهل العلم به ، فإن كانوا يبينون في بعض اللحم الفساد فالفساد عيب ولا يلزم المشتري ، فإن كانوا يقولون : ليس بفساد ، ولكن صيد كذا أطيّب ، فليس هذا بفساد ، ولا يرد على البائع ، ويلزم المشتري ، وهذا يدخل الغنم ، فيكون بعضها أطيّب لحمًا من بعض ، ولا يرد من لحمه شيء إلا من فساد .

قال : ومتى أمكن في الوحش فالقول فيه كالقول في الأنيس ، فإنما يجوز بصفة ،

/ومن، وجنس .

ب/١٣٤
ظ (٣)

ويجوز السلف في لحم الطير كله بصفة ، وسمانة ، وإنقاء ، ووزن ، غير أنه لا سن له ، وإنما يباع بصفة مكان السن بكبير وصغير . وما احتمل أن يباع مبعوضًا بصفة موصوفة ، وما لم يحتمل أن يبيع / لصغره ، وُصِفَ طائرُه وسماتُه ، وأسلم فيه بوزن ، لا يجوز أن يسلم فيه بعدد وهو لحم ، إنما يجوز العدد في الحى دون المذبوح ، والمذبوح طعام لا يجوز إلا موزونًا . وإذا أسلم في لحم طائر (٧) وزنًا لم يكن عليه أن يأخذ في الوزن رأسه ، ولا رجله من دون الفخذين ؛ لأن رجله لا لحم فيهما ، وأن رأسه إذا قصد اللحم كان معروفًا أنه لا يقع عليه اسم اللحم المقصود قصده .

(١) في (ص ، ج ، ظ) : « فيوجد » .

(٢) في (ص ، ج ، ظ) : « فإن كان بيلد » .

(٣) « في ذلك الوقت » : ليست في (ب) ، وأثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) في (ب) : « لا يخالف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) في (ص) : « يصاد به يكون لحمه » ، و« به » بدل « بشيء » وهى ليست في (ج) .

(٦) في (ب) : « يشترط » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٧) في (ب) : « لحم طير » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

١/٢١٠
ج

١/٦٩

ت

[٦٣] الحيتان

قال الشافعي رحمه الله تعالى : الحيتان إذا كان السلف يحل فيها فى وقت لا ينقطع ما أسلف فيه من أيدى الناس بذلك البلد جاز السلف فيها . وإذا (١) كان الوقت الذى يحل فيه فى بلد ينقطع ، فلا (٢) يوجد فيه ، فلا خير فى السلف فيها كما قلنا فى لحم الوحش والأنيس .

قال : وإذا أسلم فيها أسلم فى مبيع بوزن ، أو طرى / بوزن معلوم ، ولا يجوز السلف فيه بوزن (٣) حتى يسمى كل حوت منه بجنسه ، فإنه يختلف اختلاف اللحم وغيره ، ولا يجوز أن يسلف فى شيء من الحيتان إلا بوزن .

فإن قال قائل : فقد تميز السلف فى الحيوان عدداً موصوفاً ، فما فرق بينه وبين الحيتان ؟ قيل : الحيوان يشتري بمعينين :

أحدهما: المنفعة به فى الحياة وهى المنفعة العظمى فيه الجامعة.

والثانية: ليزبح فيؤكل ، فأجزت شراءه حياً للمنفعة العظمى ، ولست أجزى شراءه مذبوفاً بعدد . ألا ترى أنه إن قال : أبيعك لحم شاة ثنية ماعزة ، ولم يشترط (٤) وزناً ، لم أجزه ؛ لأنه لا يعرف قدر اللحم بالصفة ، وإنما يعرف قدره بالوزن ، ولأن الناس إنما اشتروا من كل ما يؤكل ويشرب الجراف (٥) مما يعاينون ، فأما ما يضمن فليس يشترونه جزافاً .

قال : والقياس فى السلف فى لحم الحيتان بوزن لا يلزم المشتري أن يوزن عليه الذنب (٦) من حيث يكون لا لحم فيه ، ويلزمه ما يقع عليه اسم ذنب مما عليه لحم ، ولا يلزم (٧) أن يوزن عليه فيه (٨) الرأس ، ويلزمه ما بين ذلك ، إلا أن يكون من حوت كبير فيسمى وزناً من الحوت مما أسلف فيه موضعاً منه ، ولا (٩) يجوز أن يسلف فيه

(١) فى (ص ، ت) : « إذا كان » بدون عطف .

(٢) فى (ب ، ظ) : « ولا يوجد » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(٣) « بوزن » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) فى (ص ، ج ، ظ) : « ولم يشترط » .

(٥) فى طبعة الدار العلمية : « الجراف » بالراء ، وهو خطأ .

(٦) فى (ص ، ج) : « أن يوزن عليه الزيت » وأكبر الظن أنه خطأ بدليل ما بعده .

(٧) فى (ب ، ظ) : « ولا يلزمه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(٨) فى (ب) : « فى الرأس » ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٩) فى طبعة الدار العلمية : « لا يجوز » بدون عطف مخالفة جميع النسخ .

إلا (١) فى موضع إذا احتمل ما تحتل الغنم من أن يكون يوجد فى موضع منه ما سلف فيه (٢)، ويصف الموضع الذى سلف / فيه ، وإذا لم يحتمل كان كما وصفت فى الطير .

١/١٣٥
ظ (٣)

[٦٤] الرؤوس والأكارع

قال الشافعى رحمه الله : ولا يجوز عندى السلف فى شيء من الرؤوس : من صغارها ، ولا كبارها ، ولا الأكارع ؛ لأننا لا نجيز السلف فى شيء سوى الحيوان حتى نحده بذرع (٣) ، أو كيل ، أو وزن ، فأما عدد منفرد فلا ، وذلك أنه قد يكون يشبه ما يقع عليه اسم الصغير وهو متباين ، وما يقع عليه اسم الكبير وهو متباين ، فإذا لم نَحُدْ فيه ، كما حَدَدْنَا فى مثله من الوزن والذرع والكيل ، أجزناه غير محدود . وإنما نرى الناس تركوا وزن الرؤوس لما فيها من سقطها الذى يطرح ولا يؤكل مثل : الصوف ، والشعر عليه ، ومثل أطراف مشافره ، ومناخره وجلود خديه ، وما أشبه ذلك مما لا يؤكل ولا يعرف قدره منه ، غير أنه فيه غير قليل . فلو وزنوه (٤) ، وزنوا معه غير ما يؤكل من صوف وشعر وغيره ، ولا يشبه النوى فى التمر ، لأنه قد يتنفع بالنوى ؛ ولا القشر فى الجوز ؛ لأنه قد يتنفع بقشر (٥) الجوز ، وهذا لا يتنفع به فى شيء .

ب/٢١٠
ج

قال : ولو تحامل رجل فأجازه ، لم يجوز عندى أن يؤمر / أحد بأن يجيزه إلا موزوناً - والله تعالى أعلم - وإلجازه (٦) وجه يحتمل بعض مذاهب أهل (٧) الفقه ما هو أبعد منه (٨).

ب/٦٩
ت

قال الشافعى رحمه الله : وقد وصفت فى غير هذا الموضع أن البيوع ضربان : أحدهما ، بيع أعيان (٩) قائمة ، فلا بأس أن تباع بنقد ودين إذا / قبضت العين ، أو بيع شيء موصوف مضمون على بائعه يأتى به لابد عاجلاً ، أو إلى أجل ، وهذا لا يجوز حتى يدفع المشتري ثمنه قبل (١٠) يتفرق المتبايعان ، وهذان مستويان إذا شرط فيه أجل ، أو ضمان أو يكون أحد البيعين نقداً (١١) والآخر ديناً ، أو مضموناً (١٢) ، قال : وذلك أنى

(١) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٢) فى (ص ، ج) : « فى ذرع » . (٤) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « فلو وزنه » .

(٥) « بقشر » : ساقطة من (ص) . (٦ - ٨) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

(٧) فى (ص ، ج) : « مذاهب الفقه » .

(٩) فى (ب ، ظ) : « بيع عين قائمة » وفى (ت) : « بيع الأعيان » دون « قائمة » وما أثبتناه من (ص ، ج) .

(١٠) فى (ب ، ظ) : « قبل أن يتفرق » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(١١) فى (ص ، ج) : « نقد » غير منصوبة .

(١٢) فى (ص ، ج ، ت) : « والآخر دين أو مضمون » غير منصوبتين .

إذا بعثك سلعة ودفعتها إليك ، وكان ثمنها إلى أجل ، فالسلعة نقد ، والضمن إلى أجل معروف وإذا دفعت إليه مائة دينار في طعام موصوف إلى أجل فالمائة نقد ، والسلعة مضمونة يأتي بها صاحبها لابد . ولا خير في دين بدين . ولو اشترى رجل ثلاثين رطلاً لحماً بدينار وديعة (١) ، يأخذ كل يوم رطلاً ، فكان أول محلها حين دفع وآخره إلى شهر ، وكانت صفقة واحدة ، كانت فاسدة ، ورد مثل اللحم الذي أخذ ، أو قيمته إن لم يكن له مثل ، وذلك أن هذا دين بدين . ولو اشترى رطلاً منفرداً ، وتسعة (٢) وعشرين بعده في صفقة غير صفقته ، كان الرطل جائزاً ، والتسعة والعشرون منتقضة ، وليس أخذه أولها إذا لم يأخذها في مقام واحد بالذي يخرجها من أن يكون / ديناً . ألا ترى أنه ليس له أن يأخذ رطلاً بعد الأول إلا بمدة تأتي عليه ؟ ولا يشبه هذا الرجل يشتري الطعام بدين ويأخذ في اكتياله ؛ لأن محله واحد ، وله أخذه كله في مقامه إلا أنه (٣) لا يقدر على أخذه إلا هكذا ، لا أجل له ، ولو جاز هذا ، جاز أن يشتري بدينار ثلاثين صاعاً حنطة يأخذ كل يوم صاعاً .

ب/١٣٥
ظ (٣)

قال : وهذا هكذا في الرطب والفاكهة (٤) وغيرها ، كل شيء لم يكن له قبضه ساعة يتبايعانه معاً ، ولم يكن لبائعه / دفعه عن شيء منه حين يشرع في قبضه كله ، لم يجز أن يكون ديناً .

١/٤٥٣
ص

قال : ولو جاز هذا في اللحم جاز في كل شيء من ثياب وطعام وغيره .
قال الشافعي رحمه الله : ولو قال قائل : هذا في اللحم جائز ، وقال : هذا مثل الدار يتكأراها الرجل إلى أجل ، فيجب عليه من كرائها (٥) بقدر ما سكن . قال : وهذا في الدار . وليس كما قال ، ولو كان كما قال كان أن يقيس اللحم بالطعام أولى به من أن يقيسه بالسكن لبعد السكن من الطعام في الأصل والفرع .

فإن قال : فما فرق بينهما في الفرع ؟ قيل : رأيتك إذا أكرتكم داراً شهراً ، ودفعتها إليك فلم تسكنها ، أوجب عليك الكراء ؟ قال : نعم ، قلت : ودفعتها إليك طرفة عين إذا مرت المدة التي أكرتتها إليها ، أوجب عليك كراؤها (٦) ؟ قال : نعم ، قلت : أفرايت

(١) في (ب ، ج ، ظ) : « ودفعة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ص ، ج) : « أو تسعة وعشرين » وهو خطأ في غالب الظن .

(٣) في (ص ، ت) : « لا أنه لا يقدر » . (٤) في (ص) : « في الرطب في الفاكهة » .

(٥) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « من كراها » .

(٦) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « أوجب عليك كراها ؟ » .

إذا بعتك ثلاثين رطلاً لحماً إلى أجل ، ودفعت إليك رطلاً ، ثم مرت ثلاثون يوماً ولم تقبض غير الرطل الأول : أتبرأ^(١) من ثلاثين رطلاً كما برئت من سكن ثلاثين يوماً ؟ فإن قال : لا ، قيل : لانه^(٢) يحتاج في كل يوم إلى أن يبرأ من رطل لحم يدفعه إليك لا يبرئه ما قبله ، ولا المدة منه / إلا بدفعه . قال : نعم ، ويقال له : ليس هكذا الدار ، فإذا^(٣) قال : لا^(٤) ، قيل : أفما تراهما مفترقين في الأصل ، والفرع ، والاسم ؟ فكيف^(٥) تركت أن تقيس اللحم بالماكول الذي هو في مثل معناه من الربا والوزن والكيل ، وقسته بما لا يشبهه ؟ أو رأيت إذا أكرتلك تلك الدار بعينها ، فأنهدمت ، أيلزمني لك^(٦) أن أعطيك داراً بصفتها ؟ فإن قال : لا ، قيل : فإذا باعك لحماً بصفة وله ماشية ، فماتت ماشيته ، أيلزمه أن يعطيك لحماً بالصفة ؟ فإذا قال : نعم ، قيل : أفتراهما مفترقين في كل أمرهما ؟ فكيف تقيس أحدهما بالآخر ؟

وإذا أسلف في^(٧) موضع من اللحم الماعز بعينه بوزن ، أعطى من ذلك الموضع من شاة واحدة ، فإن عجز ذلك الموضع عن مبلغ صفة السلم أعطاه من شاة غيرها مثل صفتها . / ولو أسلفه في طعام غيره ، فأعطاه بعض طعامه أجود من شرطه ، لم يكن له عليه أن يعطيه ما بقي منه أجود من شرطه إذا أوفاه شرطه ، وليس عليه أكثر منه .

[٦٥] باب السلف في العطر وزناً

/ قال الشافعي رحمه الله : وكل ما لا ينقطع من أيدي الناس من العطر ، وكانت له صفة يعرف بها ووزن ، جاز السلف فيه . فإذا كان الاسم منه يجمع أشياء مختلفة الجودة لم يجز ، حتى يسمى ما أسلف فيه منها كما يجمع التمر انسم التمر ، ويفرق بها أسماء تتباين ، فلا يجوز السلف فيها إلا بأن يسمى الصنف الذي أسلف فيه ، ويسمى جيداً منه وردياً^(٨) فعلى هذا أصل السلف في العطر ، وقياسه ، فالعنبر منه : الأشهب ، والأخضر ، والأبيض ، وغيره ، ولا يجوز السلف فيه حتى يسمى : أشهب ، أو أخضر جيداً ، وردياً^(٩) ، وقطعاً صحاحاً ، وزن كذا . وإن كنت تريده أبيض سميت

(١) في (ب) : « أبرأ » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) في (ص) : « لأنه » (٣) في (ج) : « وإذا » .

(٤) في (ص ، ت ، ظ) : « فإذا قيل لا » . (٥) في (ص ، ت) : « وكيف » .

(٦) « لك » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٧) في (ب) : « من موضع » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٨ ، ٩) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « وردياً » في الموضعين .

أبيض^(١)، وإن كنت تريد قطعة واحدة سميت قطعة واحدة ، وإن لم تسم كذا^(٢) وسميت قطعاً صحاحاً ، لم يكن لك ذلك^(٣) مفتاً ، وذلك أنه متباين فى الثمن ويخرج من أن يكون بالصفة التى سلف . وإن سميت عنبراً ، ووصفت لونه وجودته ، كان لك عنبر فى ذلك اللون والجودة صغاراً أعطاه ، أو كباراً . وإن كان فى العنبر شيء مختلف بالبلدان ، ويعرف ببلدانه أنه لم يجز حتى يسمى عنبر بلد كذا ، كما لا يجوز فى الثياب حتى يقول : مَروياً ، أو هَروياً .

قال : وقد زعم بعض أهل العلم بالمسك : أنه سرّة دابة كالطبي تلقى فى وقت من الأوقات ، وكأنه ذهب إلى أنه دم يجمع^(٤) ، فكانه يذهب إلى أن لا يحل التطيب به لما وصفت .

قال : كيف جاز لك أن تحيز التطيب بشيء ، وقد أخبرك أهل العلم أنه ألقى من حى ، وما ألقى من حى كان عندك فى معنى الميتة فلم تأكله ؟

قال : فقلت له : قلت به خبراً ، وإجماعاً ، وقياساً ، قال : فاذكر فيه القياس ، قلت : الخبر أولى بك ، قال : سأسألك عنه ، فاذكر فيه القياس . قلت : قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّتُؤْذِقُوا مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ [النحل] فأحل شيئاً يخرج من حى إذا / كان من حى يجمع معنيين : الطيب ، وأن ليس بعضو منه ينقصه خروجه منه حتى لا يعود مكانه مثله ، / وحرّم الدم من مذبوح وحى ، فلم يحل لأحد أن يأكل دماً مسفوحاً من ذبح أو غيره ، فلو كنا حرّمنا الدم لأنه / يخرج من حى أحلّلناه من المذبوح ، ولكننا حرّمناه لنجاسته ، ونص الكتاب به مثل : البول والرجيع ، من قبل أنه ليس من الطيبات قياساً على ما وجب غسله مما يخرج من الحى من الدم ، وكان فى البول والرجيع يدخل به طيباً ، ويخرج خبيثاً . ووجدت الولد يخرج من حى حلالاً ، ووجدت البيضة تخرج من بائضتها حية فتكون حلالاً ، بأن هذا من الطيبات ، فكيف أنكرت فى المسك الذى هو غاية من الطيبات إذا خرج من حى أن يكون حلالاً ، وذهبت إلى أن تشبهه بعضو قطع من حى ، والعضو الذى قطع من حى لا يعود فيه أبداً ويبين فيه نقصاً ، وهذا يعود ، زعمت بحاله

ب/٢١١
ج

ب/٤٥٣
ص

ب/١٣٦
ظ (٣)

(١) فى (ص ، ج ، ت) : « سميت أبيضاً » .

(٢) فى (ب) : « وإن لم تسم هكذا ، أو سميت » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) فى (ص ، ج ، ظ) : « لم يكن لك مفتاً » وفى (ت) : « لم يكن ذلك مفتاً » .

(٤) فى (ص ، ظ) : « أنه دم يجمع » .

قبل يسقط منه ، أفهو باللبن والبيضة والولد أشبه ، أم هو بالدم والبول والرجيع (١) ؟ فقال : بل باللبن والبيضة والولد أشبه ، إذا كانت تعود بحالها أشبه منه بالعضو يقطع منها ، وإذا (٢) كان أطيب من اللبن والبيضة والولد يحل ، وما دونه في الطيب من اللبن والبيض يحل ؛ لأنه طيب كان هو أحل ، لأنه أعلى في الطيب ، ولا يشبه الرجيع الخبيث .

قال : فما الخبر ؟ قلت :

[١٥٧٢] أخبرنا الزنجي ، عن موسى بن عقبة : أن رسول الله ﷺ أهدى للنجاشي أواقى مسك ، فقال لام سلمة : « إني قد أهديت للنجاشي أواقى مسك ، ولا أراه إلا قد مات قبل أن يصل إليه ، فإن جاءتنا وهبت لك كذا » ، فجاءته فوهب لها ولغيرها منه .

(١) « والرجيع أشبه » و « أشبه » : ليست في (ص ، ج ، ت) ولذلك لم تثبتها .

(٢) في (ب) : « وإن كان » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

[١٥٧٢] هو هنا مرسل ، لكن رواه غيره موصولا .

* حم : (٤٠٤ / ٦) مسند أم كلثوم بنت عقبة .

عن يزيد بن هارون ، عن مسلم بن خالد ، عن موسى بن عقبة عن أبيه ، عن أم كلثوم . وعن حسين بن محمد ، عن مسلم ، عن موسى بن عقبة ، عن أمه أم كلثوم بنت أبي سلمة قالت : لما تزوج رسول الله ﷺ أم سلمة قال لها : « إني قد أهديت إلى النجاشي حلة وأواقى من مسك ، ولا أرى النجاشي قد مات ، ولا أرى إلا هديتي مردودة علي ، فإن ردت على فهي لك » . قال : وكان كما قال رسول الله ﷺ ، وردت عليه هديته ، فأعطى كل امرأة من نسائه أوقية مسك ، وأعطى أم سلمة بقية المسك والحلة .

قال الهيثمي في مجمع الزوائد بعد أن ساقه : رواه أحمد والطبراني ، وفيه مسلم بن خالد الزنجي : وثقه ابن معين وغيره ، وضعفه جماعة ، وأم موسى بن عقبة (لا) أعرفها ، وبقية رجاله رجال الصحيح ، (٤ / ١٤٦ - ١٤٧ - باب الهدية) ابن حبان - موارد الظمان : (رقم ١١٤٤) من طريق مسلم بن خالد به .

وقال : عن أمه أم كلثوم بنت أبي سلمة .

قال ابن حجر في الفتح : رواه أحمد والطبراني عن أم كلثوم بنت أبي سلمة ، وهي بنت أم سلمة وإسناده حسن (٢٢٢ / ٥) .

وقال البوصيري في مختصر إتحاف السادة المهرة (٥ / ٣٢ - ٣٣) : رواه مسند وأبو يعلى والحاكم وعنه البيهقي .

[انظر البيهقي في السنن الكبرى (٦ / ٢٦ - ٢٧) والمعرفة (٤ / ٤١٧ - ٤١٨)] .

[١٥٧٣] قال : وسئل ابن عمر عن المسك أحنوط ^(١) هو ؟ فقال : أوليس من أطيب طيبكم ؟

[١٥٧٤] وتطيب سعد بالسك ^(٢) والذريزة ^(٣) ، وفيه المسك .

[١٥٧٥] وابن عباس / بالغالية ^(٤) قبل يحرم ، وفيها المسك .

٧٠ / ب
ت

ولم أر الناس عندنا اختلفوا فى إباحته .

قال : فقال لى قائل : خبرت أن العنبر شىء ينبذه حوت من جوفه ، فكيف أحللت ثمنه ؟ قلت : أخبرنى عدد ممن أثق به : أن العنبر نبات يخلقه الله تعالى فى حشاف فى البحر ، فقال لى منهم نفر : حجبتنا الريح إلى جزيرة ، فأقمنا بها ونحن ننظر من فوقها إلى حشافة ^(٥) خارجة من الماء منها عليها عنبرة أصلها مستطيل كعنق الشاة ، والعنبرة ممدودة فى فرعها ، ثم كنا نتعاهدها فنراها تعظم ، فأخرنا أخذها رجاء أن تزيد عظماً ، فهبت ريح فحركت البحر فقطعتها ، فخرجت مع الموج .

ولم يختلف على أهل العلم بأنه كما وصفوا ، وإنما غلط من قال : إنه يجده حوت أو طير ، فيأكله للينه وطيب ريحه ، وقد زعم بعض أهل العلم أنه لا تأكله دابة إلا قتلها ، فيموت الحوت الذى / يأكله فينبذه البحر ، فيؤخذ فيشق بطنه فيستخرج منه .

١/١٣٧
ظ (٣)

(١) فى (ص ، ج ، ظ) : « حنوط » بدون همزة الاستفهام ، وفى (ت) : « حنوطاً » بالنصب .

(٢) فى (ب ، ظ) : « بالمسك » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) ، وهو الصواب إن شاء الله تعالى .

والسك : قال فى القاموس : طيب يتخذ من الرأمك مدقوقاً منخولاً معجوناً بالماء ويعرك شديداً ويقرص ، ويترك يومين ، ثم يقب بمسلة ، وينظم فى خيط قنب ، ويترك سنة ، وكلما عتق طابت رائحته . (الرأمك : شىء أسود يخلط بالمسك على وزن صاحب ، ويفتح) .

(٣) الذريزة : ويقال : أيضاً الذرور : نوع من الطيب . قال الزمخشري : هى فتات قصب الطيب ، وهو قصب يؤتى به من الهند ، كقصب الشبَاب . وزاد الصغانى : وأنبوه محشو من شىء أبيض مثل نسج العنكبوت ، ومسحوقه عطر إلى الصفرة والياض .

(٤) الغالية : أخلاط من الطيب . (المصباح) .

(٥) حشافة : صخرة رخوة حولها سهل من الأرض ، أو صخرة تنبت فى البحر ، جمعها حشاف والمراد المعنى الثانى .

[١٥٧٣] لم أعر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى المعرفة من طريقه (٤ / ٤١٨) وقد رواه البغوى الفراء فى شرح السنة هكذا معلقاً فلا أدري أأخذه من الشافعى أو من غيره . والله عز وجل وتعالى أعلم . (شرح السنة ٦ / ٢٠٤ - كتاب اللباس - باب التطيب - طبعة الدار العلمية) .

[١٥٧٤] سبق برقم [١٠٧٧] فى باب الطيب للإحرام ، من كتاب الحج .

[١٥٧٥] سبق نحوه برقم [١٠٧٨] فى باب الطيب للإحرام من كتاب الحج .

١/٢١٢
ج

قال : فما تقول فيما استخرج من بطنه ؟ قلت : يغسل عنه شيء إن (١) أصابه من / أذاه ، ويكون حلالاً أن يباع ، ويتطيب به من قبل أنه مستجسد غليظ غير مُمَقَّر (٢) ، لا يخالطه شيء أصابه فيذهب فيه كله ، إنما يصيب ما ظهر منه ، كما يصيب ما ظهر من الجلد فيغسل ، فيطهر ، ويصيب الشيء من : الذهب ، والفضة ، والنحاس ، والرصاص ، والحديد ، فيغسل ، فيطهر ، والأديم .

قال : فهل فى العنبر خبر ؟ قلت : لا أعلم أحداً من أهل العلم خالف فى : أنه لا بأس ببيع العنبر ، ولا أحد من أهل العلم بالعنبر قال فى العنبر إلا ما قلت لك من أنه : نبات ، والنبات لا يحرم منه شيء .

قال : فهل فيه أثر ؟ قلت : نعم .

[١٥٧٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سفيان ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس سئل عن العنبر ، فقال : إن كان فيه شيء ففيه الخمس .

[١٥٧٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا ابن عيينة ، عن عمرو

(١) فى (ب ، ت) : « شيء أصابه من أذاه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .

(٢) حدث تحريف فى هذه الكلمة فى (ص ، ج) وما أثبتناه من (ب ، ظ) وفى (ت) بإثبات يائها : « مَقَرى » وإن كانت غير منقوطة كعادة النسخة ، ومُقَرٌّ أو مَقَرٌّ : أى متشقق ضد غليظ مستجسد ، كما يفهم من كلام الإمام الشافعى رحمه الله .

[١٥٧٦] * مصنف ابن أبى شيبة : (٣ / ١٤٣) كتاب الزكاة من قال : ليس فى العنبر زكاة - عن وكيع ، عن سفيان الثورى ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس به .

* السنن الكبرى للبيهقى : (٤ / ١٤٦) كتاب الزكاة - (٨١) باب ما لا زكاة فيه - من طريق أحمد بن شيبان عن سفيان به . (رقم ٧٥٩٥) كما رواه من طريق الشافعى .

[١٥٧٧] * خ : (١ / ٤٦٤) (٢٤) كتاب الزكاة - (٦٥) باب ما يستخرج من البحر - تعليقاً . قال : وقال ابن عباس رحمه الله : ليس العنبر بركاز ، هو شيء دسره البحر .

* السنن الكبرى للبيهقى : (٤ / ١٤٦) الموضع السابق - من طريق الحميدى وابن قعنب وسعيد جميعاً عن سفيان به إلا أن لفظه مثل لفظ البخارى .

كما رواه من طريق الشافعى ، ولفظه كما هنا .

* مصنف ابن أبى شيبة : (٣ / ١٤٢ - ١٤٣) كتاب الزكاة - من قال : ليس فى العنبر زكاة عن وكيع ، عن سفيان الثورى عن عمرو بن دينار ، عن أذينة به .

وقد جمع ابن حجر بين قولى ابن عباس فى هاتين الروايتين ، بأنه كان يشك فيه ثم تبين له ألا زكاة فيه فجزم بذلك . (فتح ٣ / ٣٦٣) .

ابن دينار ، عن أذينة (١) : أن ابن عباس قال : ليس فى العنبر زكاة ، إنما هو شيء دَسْرَه (٢) البحر .

قال الشافعى رحمته الله : ولا يجوز بيع المسك وزناً فى فاره (٣) ، لأن المسك مُغَيَّب ، ولا يدري كم وزنه من وزن جلوده .

والعود يتفاضل تفاضلاً كثيراً ، فلا يجوز حتى يوصف كل صنف منه ، وبلده ، وسمته الذى تميز (٤) / به بينه وبين غيره ، كما لا يجوز فى الثياب (٥) إلا ما وصفت من تسمية أجناسه ، وهو أشد تبايناً من التمر . وربما رأيت المأ منه (٦) بمائتى دينار ، والمنا (٧) من صنف غيره بخمسة دنانير ، وكلاهما ينسب إلى الجودة من صنفه ، وهكذا القول فى كل متاع العطارين مما يتباين منه ببلد ، أو لون ، أو عَظْمٍ ، لم يجز السلف فيه حتى يسمى ذلك ، وما لا يتباين بشيء من هذا وصف بالجودة والرداءة ، وجماع الاسم والوزن ، ولا يجوز السلف فى شيء منه يخلطه العنبر (٨) ، إلا خَلِياً (٩) من العنبر أو الغش ، الشك من الربيع . فإن شرط شيئاً بترابه ، أو شيئاً بقشوره وزناً ، إن كانت قشوره ليست مما تنفعه ، أو شيئاً يختلط به غيره منه ، لا يعرف قدر هذا من قدر هذا ، لم يجز السلف فيه .

قال : وفى الفأر (١٠) إن كان من صيد البحر مما يعيش فى البحر فلا بأس بها ، وإن كانت تعيش فى البر وكانت فأراً لم يجز بيعها وشرائها إذا لم تدبغ ، وإن دبغت فالدباغ لها

1/٤٥٤
ص

(١) فى (ت ، ظ) : « عن أبيه » وفى المسند : « عن ابن أذينة » وأثبتنا ما فى (ب ، ص ، ج) وكتب التخرىج . وقد ترجم له الحسينى : « ابن أذينة » (التذكرة بتحقيقنا) .

قال محقق التعجيل : هو من رجال التهذيب مشهور بكنيته : أبى العالية البراء - بالتشديد - اسمه زياد ، وقيل : كلثوم ، وقيل : أذينة ، وقيل : ابن أذينة ، ثقة من الرابعة ، مات سنة (٩٠ هـ) . روى له البخارى ، ومسلم ، والنسائى . (هامش التعجيل ٢ / ٥٧٢) .

(٢) دَسْرَه البحر : دفعه ورمى به إلى الساحل .

(٣) فأرة المسك : نافعة المسك ، أى وعاءه ، وهى الجلد التى يتجمع فيها . (القاموس) . وهى غير مهمورة فى المخطوطات .

(٤) فى طبعة الدار العلمية : « يميزه » مخالفة جميع النسخ .

(٥) فى (ص) : « فى النبات » بدل : « فى الثياب » .

(٦ ، ٧) فى طبعة الدار العلمية : « المن » فى الموضعين ، وقد خالفت جميع النسخ .

والمنا : مكيال يكال به السمن وغيره ، وقيل : الذى يورن به رطلان ، والثنية : « متوان » والجمع أمنا . مثل سبب وأسباب ، وفى لغة تميم : « من » بالتشديد ، والجمع : « أمنان » ، والثنية : « متان » على لفظه . (المصباح) .

(٨) فى (ب) : « عنبر » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٩) فى طبعة الدار العلمية : « لا خلية » وهو إحالة للمعنى ، وخالف النسخ وفى (ج) : « إلا جلياً » بالجيم .

(١٠) الفأر : أى الجلد الذى يكون فيه العنبر .

طهور، فلا بأس ببيعها وشراؤها . وقال : فى كل جلد على عطر ، وكل ما خفى عليه من عطر ، ودواء الصيدالة / وغيره مثل هذا القول ، إلا أنه لا يحل بيع جلد من كلب ولا خنزير وإن دبغ ، ولا غير مدبوغ ، ولا شيء منهما ، ولا من واحد منهما .

ب/١٣٧
ظ (٣)

[٦٦] / باب متاع الصيادلة

قال الشافعى رحمه الله : ومتاع الصيدالة كله من الأدوية كمتاع العطارين لا يختلف، فما (١) يتباين بجنس أو لون ، أو غير ذلك ، يسمى ذلك الجنس ، وما يتباين ويسمى : وزناً، وجديداً ، وعتيقاً ، فإنه إذا تغير لم يعمل عمله جديداً ، وما اختلط منه بغيره لم يجز، كما قلت فى متاع العطارين . ولا يجوز أن يسلف فى شيء منه إلا وحده، أو معه غيره ، كل واحد منهما معروف الوزن ويأخذهما متميزين . / فأما أن يسلف منه فى صنفين مخلوطين ، أو أصناف ، مثل : الأدوية المحببة ، أو المجموعة بعضها إلى بعض بغير عجن، ولا تحبيب فلا (٢) يجوز ذلك ؛ لأنه لا يوقف على حده (٣) ، ولا يعرف وزن كل واحد منه، ولا جودته ، ولا رداءته ، إذا اختلط .

ب/٢١٢
ج

قال الشافعى رحمه الله : وما يوزن مما لا يؤكل ولا يشرب إذا كان هكذا قياساً على ما وصفت لا يختلف ، وإذا اختلف سمي أجناسه ، وإذا اختلف فى ألوانه سمي ألوانه ، وإذا تقارب سمي وزنه فعلى هذا الباب وقياسه .

قال : وما خفيت معرفته من متاع الصيدالة وغيره مما لا يخلص من الجنس الذى يخالفه، وما لم يكن منها إذا رؤى (٤) عمت معرفته عند أهل العلم العدول من المسلمين لم يجز السلف فيه ، ولو كانت معرفته عامة عند الأطباء غير المسلمين ، والصيدالة غير المسلمين ، أو عبيد المسلمين ، أو غير عدول لم أجز السلف فيه . وإنما أجزه فيما أجد معرفته عامة عند عدول من المسلمين من أهل العلم به ، وأقل ذلك أن أجد (٥) عليه عدلين يشهدان على تميزه . وما كان من متاع الصيدالة من شيء محرم لم يحل بيعه ، ولا

(١) فى (ص ، ظ) : « مما يتباين » وفى (ج ، ت) : « فيما يتباين » .

(٢) فى (ص) : « ولا يجوز » . (٣) فى (ص) : « على حد » .

(٤) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « إذا رى » ويمكن أن تكون « رى » كما أثبتت فى (ب) والأرجح أنها : « رؤى » بالبناء للمجهول ، ولم تكتب الهمزة ولا الواو التى تكون الهمزة عليها ، كما هو الحال فى المخطوطات

- والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٥) فى (ص ، ج) : « أن آخذ عليه » و (ت ، ظ) غير منقوطة .

شراؤه . وما لم يحل شراؤه لم يجز السلف فيه ؛ لأن السلف بيع من البيوع ، ولا يحل أكله ولا شربه . وما كان منها مثل الشجر الذى ليس فيه تحريم إلا من جهة أن يكون يضر ، كان (١) سمًا ، لم يحل شراء السم ليؤكل ، ولا يشرب . فإن كان يعالج به من ظاهر شيء لا يصل إلى جوف ، ويكون إذا كان طاهرًا مأمونًا لا ضرر فيه على أحد ، موجود المنفعة فى داء ، فلا بأس بشراؤه ، ولا خير فى شراء شيء يخالطه لحوم الحيات الترياق وغيره ؛ لأن الحيات محررات ؛ لأنهن من غير الطيبات ؛ ولأنه مخالطة ميتة ، ولا لبن ما لا يؤكل / لحمه من غير الآدميين ولا بول ما لا يؤكل لحمه ولا غيره والأبوال كلها نجسة ، لا تحل إلا فى ضرورة فعلى ما وصفت هذا الباب كله وقياسه .

١/١٣٨
ظ (٣)

قال : وجماع ما يحزم أكله فى ذوات الأرواح خاصة إلا ما حرم من المسكر (٢) ، ولا فى شيء من الأرض والنبات حرام إلا من جهة أن يضر كالسم وما أشبهه ، فما دخل فى الدواء من ذوات الأرواح فكان محرم المأكول فلا يحل ، وما لم يكن محرم المأكول فلا بأس .

[٦٧] باب / السلف فى اللؤلؤ وغيره من متاع أصحاب الجوهر

ب/٤٥٤
من

قال الشافعى رحمه الله : ولا يجوز عندى السلف فى اللؤلؤ ، ولا فى الزبرجد ، ولا فى الياقوت ، ولا فى شيء من الحجارة التى تكون حليًا ؛ من قبل أنى لو قلت : سلفت فى لؤلؤة مدرجة صافية وزنها كذا وكذا ، وصفتها (٣) مستطيلة ، ووزنها كذا ، كان الوزن فى اللؤلؤة مع هذه الصفة تستوى صفاته وتباين ؛ لأن منه ما يكون أثقل من غيره ، فيفاضل بالثقل والجودة ، وكذلك الياقوت وغيره ، فإذا كان / هكذا فيما يوزن ، كان اختلافه لو لم يوزن فى اسم الصغير والكبير أشد اختلافًا ، ولو لم أفسده من قبل الصفاء ، وإن تباين وأعطيته أقل ما يقع عليه اسم الصفاء ، أفسد (٤) من / حيث وصفت ؛ لأن بعضه أثقل من بعض ، فتكون الثقيلة الوزن شيئًا (٥) وهى صغيرة ، وأخرى أخف منها وزنًا بمثل وزنها وهى كبيرة ، فيتباينان فى الثمن تباينًا متفاوتًا ، ولا

١/٢١٣
ج

ب / ٧١
ت

(١) فى (ب ، ظ) : « أن يكون مضرًا فكان سمًا » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٢) كذا فى المخطوط والمطبوع ، وأرى أن هذا المستثنى : « إلا ما حرم من المسكر » إنما هو من عدم تحريم نبات الأرض الآتى فى العبارة التالية : « ولا شيء من الأرض والنبات حرام » استثنى منها : « إلا ما حرم من المسكر » والله عز وجل أعلم .

(٣) فى (ص) : « ووزنها مستطيلة » وهو سبق قلم من الكاتب ، وفى (ت ، ظ) : « وصفها » وهذه العبارة وقوله : « ووزنها كذا » ساقطان من (ج) .

(٤) فى (ب ، ت ، ظ) : « فسد » وما أثبتاه من (ص ، ج) .

(٥) فى (ب) : « يبتا » بدل : « شيئًا » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ظ) .

أضبط أن أصفها بالعظم أبداً إذا لم توزن ؛ لأن اسم العظم لا يضبط إذا لم يكن معه وزن ، فلما تباين اختلافهما بالوزن كان اختلافهما غير موزونة (١) أشد تبايناً ، والله تعالى أعلم .

[٦٨] باب السلف فى التبر غير الذهب والفضة

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس أن يسلف ذهباً ، أو فضة أو عرضاً من العروض ما كان فى تبر نحاس ، أو حديد ، أو أنك بوزن معلوم وصفة معلومة ، والقول فيه كله القول (٢) فيما وصفت من الإسلاف فيه ، إن كان فى الجنس منه شيء يتباين فى ألوانه فيكون صنف أبيض وآخر أحمر ، وصف اللون الذى سلف فيه . وكذلك إن كان يتباين فى اللون فى أجناسه ، وكذلك إن كان يتباين (٣) فى لونه وقسوته ، وكذلك إن كان يتباين فى خلاصه وغير خلاصه لم يجز أن يترك من هذه الصفة شيئاً إلا وصفه ، فإن ترك منه شيئاً واحداً فسد السلف ، وكذلك إن ترك أن يقول جيداً أو رديئاً فسد السلف ، وهكذا ، هذا فى الحديد ، والرصاص ، والأنك (٤) ، / والزأوق (٥) . فإن الزأوق يختلف مع هذا فى رفته وثخاته ، يوصف ذلك ، وكل صنف منه يختلف فى شيء فى غيره وصف حيث يختلف كما قلنا فى الأمر الأول ، وهكذا هذا فى الزرنيخ (٦) وغيره ، وجميع ما يوزن مما يقع عليه اسم الصنف من الشب (٧) ، والكبريت ، وحجارة الاحكال ، وغيرها ، القول فيها قول واحد ، كالقول فى السلف فيما قبلها وبعدها .

ب/١٣٨
ظ (٣)

[٦٩] باب السلف فى صمغ الشجر

قال الشافعى رحمه الله : وهكذا السلف فى اللبان ، والمصطكى (٨) ، والغراء ،

- (١) فى (ب) : « غير موزونين » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
- (٢) فى (ب) : « كالقول » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .
- (٣) فى (ج ، ص ، ت ، ظ) : « وكذلك إن تباين » .
- (٤) الأنك : هو الرصاص الخالص ، ويقال : الرصاص الأسود . (المصباح) .
- (٥) الزأوق : الزئبق . (القاموس : روق) .
- (٦) الزرنيخ : قال فى القاموس : حجر معروف ، منه أبيض وأحمر وأصفر .
- (٧) الشب : حجارة الزجاج ، والزجاج ملح معروف كذا فى القاموس . وقال الليث : يقال له الشب اليماني .
- (٨) المصطكى : بالفتح والضم ، ويمد فى الفتح فقط : علك رومى ، أبيضه نافع للمعدة ، والمقعدة والامعاء والكبد ، والسعال المزمن شرباً ، والنكهة ، واللثة ، وتفتيح الشهوة ، وتفتيح السدد ، ودواء مصطك : خلط به . (القاموس) .

وصمغ الشجر كله ، ما كان منه من شجرة واحدة كَاللَّبَّانِ وَصِفَ بالبياض ، وأنه غير ذكر، فإن كان منه شيء يعرفه أهل العلم به يقولون له ذكر إذا مُضِغَ فسد ، وما كان منه من شجر شتى مثل الغِرَاءِ وصفت (١) شجره وما تباين منه وإن كان من شجرة واحدة وصف كما وصفت في اللبان ، وليس في صغير هذا وكبيره تباين يوصف بالوزن ، وليس على صاحبه أن يوزن له فيه قِرْقَه (٢) ، أو من (٣) شجرة مقلوعة مع الصمغة لا توزن له الصمغة إلا محضنة .

[٧٠] باب الطين الأرمني وطين البحيرة والمختوم

قال الشافعي رحمه الله : وقد رأيت طيناً يزعم أهل العلم به : أنه طين أرمني ، ومن موضع منها معروف ، / وطين يقال له : طين البحيرة والمختوم ، ويدخلان معاً في الأدوية . وسمعت من يدعى العلم بهما يزعم : أنهما يغشان بطين غيرهما ، لا ينفع منفعتهما ، ولا يقع موقعهما ، ولا يسوى مائة رطل منه رطلاً من واحد منهما . ورأيت طيناً عندنا بالحجاز من طين الحجاز يشبه الطين الذي رأيتهم يقولون : إنه أرمني .

ب/٢١٣
جـ

قال الشافعي رحمه الله : فإن كان مما رأيت ما يختلط (٤) على المخلص بينه وبين ما سمعت من (٥) يدعى من أهل العلم به فلا يخلص ، فلا يجوز السلف (٦) فيه بحال ، وإن كان يوجد عدلان من المسلمين يخلصان معرفته بشيء يبين لهما جاز السلف فيه ، / وكان كما وصفنا قبله مما يسلف / فيه من الأدوية ، والقول فيه كالقول في غيره إن تباين بلون ، أو جنس ، أو بلد ، لم يجز السلف فيه حتى يوصف لونه وجنسه ، ويوصف بوزن معلوم .

ب/٧٢
ت
١/٤٥٥
ص

(١) في (ب) : « وصف » وما أثبتناه من (ص ، جـ ، ت ، ظ) .

(٢) في (ص) : « فرقه » . والقِرْف : القشر .

(٣) في (ب) : « في شجرة » وما أثبتناه من (ص ، جـ ، ت ، ظ) .

(٤) في (ص) : « يخلط » .

(٥) في (ب) : « ممن يدعى » وما أثبتناه من (ص ، جـ ، ت ، ظ) .

(٦) في (ص ، جـ ، ت ، ظ) : « فلا يجوز فيه السلف بحال » .

[٧١] باب بيع الحيوان والسلف فيه

[١٥٧٨] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا مالك ، عن زيد بن أسلم ، عن عطاء ابن يسار ، عن أبي رافع : أن رسول الله ﷺ استسلف / بكرًا (١) فجاءته إبل من الصدقة فقال أبو رافع : فأمرني رسول الله ﷺ أن أقضي الرجل بكره ، فقلت : يارسول الله ، إنني لم أجِد في الإبل إلا جملاً خيارًا رباعيًا (٢) فقال رسول الله ﷺ : «أعطه إياه ؛ فإن خيار الناس أحسنهم قضاء» .

[١٥٧٩] قال الشافعي : أخبرنا الثقة ، عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ مثل معناه .

قال الشافعي رحمه الله : فهذا الحديث الثابت عن رسول الله ﷺ وبه آخذ ، وفيه أن رسول الله ﷺ ضمن بيعاً بصفة ، وفي هذا ما دل على أنه يجوز أن يضمن الحيوان كله

(١) البكر : الفتي من الإبل ، كالغلام من الآمين ، والأنثى بكرة وقلوص ، وهي الصغيرة كالجارية .

(٢) خياراً رباعياً : يقال : جمل خيار ، وناق خيارة ؛ أى مختار ومختارة .

والرباعي من الإبل : ما أتى عليه ست سنين ودخل في السابعة حين طلعت رباعيته ، والرابعة بوزن الثمانية : السن التي بين الثنية والثاب .

[١٥٧٨] ط : (٢ / ٦٨٠) (٣١) كتاب البيوع - (٤٣) باب ما يجوز من السلف . (رقم ٨٩) .

م : (٣ / ١٢٢٤) كتاب المساقاة - (٢٢) باب من استسلف شيئاً فقضى خيراً منه - عن أبي الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح ، عن ابن وهب عن مالك به . (رقم ١١٨ / ١٦٠٠) .

هذا وقد رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة - كما سيأتي في الحديث التالي - إن شاء الله تعالى .

[١٥٧٩] خ : (٢ / ١٧٣) (٤٣) كتاب الاستقراض - (٦) باب هل يعطى أكبر من سنه ؟ عن مسدد عن

يحيى ، عن سفيان ، عن سلمة بن كهيل بهذا الإسناد قال : « إن رجلاً أتى النبي ﷺ يتقاضاه بيعاً ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أعطوه » ، فقالوا : لا نجد إلا سنّاً أفضل من سنه ، فقال الرجل : أوفيتني أوفاك الله ، فقال رسول الله ﷺ : « أعطوه ؛ فإن من خيار الناس أحسنهم قضاء » . (رقم ٢٣٩٢) .

وفي الباب الذي يليه : (٧) باب حسن القضاء ، رواه عن أبي نعيم ، عن سفيان نحوه . (رقم ٢٣٩٣) .

وفي باب قبله : (٤) باب استقراض الإبل : عن أبي الوليد ، عن شعبة عن سلمة بن كهيل نحوه .

وفيه : فأغظ له (أى الأعرابى) ، فهم به أصحابه ، فقال : «دعوه ؛ فإن لصاحب الحق مقالاً» . (رقم ٢٣٩٠) .

وأطرافه في البخاري سوى ذلك في (٢٣٠٥ - ٢٣٠٦ ، ٢٤٠١ ، ٢٦٠٦ ، ٢٦٠٩) .

بصفة فى السلف ، وفى بيع بعضه ببعض ، وكل أمر لزم فيه الحيوان بصفة ، وجنس ، وسن ، فكالدنانير بصفة ، وضرب ووزن ، وكالطعام بصفة وكيل . وفيه دليل على أن لا بأس (١) أن يقضى أفضل مما عليه متطوعاً من غير شرط ، وفيه أحاديث سوى هذا .

[١٥٨٠] أخبرنا الربيع : قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا الثقة يحيى بن حسان ، عن الليث بن سعد ، عن أبى الزبير ، عن جابر قال : جاء عبد فبايع رسول الله ﷺ على الهجرة ، ولم يسمع أنه عبد ، فجاء سيده يريد ، فقال النبى ﷺ : « به » فاشتره بعبدين أسودين ، ثم لم يبايع أحداً بعده حتى يسأله : أعبد هو أم حر ؟ قال : وبهذا نأخذ ، وهو إجازة عبد بعبدين ، وإجازة أن يدفع ثمن شيء فى يده فيكون قبضه .

[١٥٨١] أخبرنا الربيع (٢) قال : أخبرنا الشافعى قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أن عبد الكريم الجزرى أخبره أن زياد بن أبى مريم مولى عثمان بن عفان أخبره : أن النبى ﷺ بعث مُصَدِّقاً له ، فجاءه بظهر / مُسْنَت (٣) فلما رآه النبى ﷺ قال : « هلكت وأهلك » فقال : يا رسول الله ، إني كنت أبيع البكرين والثلاثة بالبعير المسن يداً بيد ، وعلمت من حاجة النبى ﷺ إلى الظهر ، فقال النبى ﷺ : « فذاك إذن » .

١/٢١٤
ج

(١) فى (ب) : « أنه لا بأس » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) ورواية البيهقى فى المعرفة (٤٠٨ / ٤) .
(٢) هذه الرواية ساقطة من (ت) وإن كان قد بقى التعليق عليها .
(٣) فى (ب) : « مسان » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) وإن كانت التاء كتبت مربوطة فى (ص) وهى « مسنات » كذلك فى المعرفة عن الشافعى (٤٠٩ / ٤) .

* م : (٣ / ١٢٢٥) الموضع السابق - عن محمد بن بشار ، عن محمد بن جعفر ، عن شعبة به - كما عند البخارى (رقم ١٢٠ / ١٦٠) .

ومن طريق وكيع ، عن على بن صالح عن سلمة بن كهيل نحوه (رقم ١٢١ / ١٦٠١) .
وعن محمد بن عبد الله بن غير ، عن أبيه ، عن سفیان ، عن سلمة به . (رقم ١٢٢ / ١٦٠١) .
هذا وقد ذكر البيهقى أن الشافعى رواه فى القديم عن عبد المجيد بن سهيل ، عن أبى سلمة به (المعرفة ٤ / ٤٠٨) .

هذا وقد سُمى عبد الرزاق سفیان الثورى عن سلمة به . (٨ / ٢٥ رقم ١٤١٥٧) .
[١٥٨٠] سبق هذا الحديث برقم [١٤٦٨] وإن كان مختصراً ، وسبق تخريجه هناك . فى « باب بيع العروض » .
[١٥٨١] * مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٢٣) كتاب البيوع - باب بيع الحيوان بالحيوان - عن معمر ، عن عبد الكريم الجزرى به .

وقد قال الشافعى كما ترى : وهذا منقطع لا يثبت مثله (أى مرسل) .

قال الشافعي : وهذا منقطع لا يثبت مثله ، وإنما كتبناه أن الثقة أخبرنا عن عبد الله ابن عمر (١) بن حفص ، أو أخبرني عبد الله بن عمر (٢) بن حفص (٣) .

ب/١٣٩
ظ (٣)

قال الشافعي رحمه الله : قول النبي ﷺ / « هلكت وأهلك » أثمت وأهلك أموال الناس ، يعني أخذت منهم ما ليس عليهم . وقوله : « عرفت حاجة النبي ﷺ إلى الظهر » يعني ما يعطيه أهل الصدقة في سبيل الله ، ويعطى ابن السبيل منهم وغيرهم من أهل السهمان عند نزول الحاجة بهم إليها ، والله تعالى أعلم .

[١٥٨٢] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا ابن عيينة ، عن ابن طاوس ، عن أبيه ، عن ابن عباس : أنه سئل عن بعير بيعيرين ، فقال : قد يكون بعير خيراً من بيعيرين .

[١٥٨٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن صالح بن كيسان ، عن الحسن بن محمد بن علي : أن علي بن أبي طالب باع جملأ له يدعى عَصِيفِر (٤) بعشرين بعيراً إلى أجل .

[١٥٨٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر : أنه اشترى راحلة بأربعة أبعرة مضمونة عليه ، يوفىها صاحبها بالربذة .

(١ ، ٢) في (ت) : « عمرو » في الموضعين .

(٣) كان الإمام يريد أن يقول : إنه لما أخبره به الثقة عن عبد الله بن عمر بن حفص أو أخبره به عبد الله بن عمر ابن حفص احتمل أن يكون صحيحاً مع انقطاعه أو إرساله . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٤) في (ص) : « عصيفر » .

[١٥٨٢] * مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٢١ - ٢٢) كتاب البيوع - باب بيع الحيوان بالحيوان - عن معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه أنه سأل ابن عمر عن بعير بيعيرين نَظَرَة ، فقال : لا ، وكرهه ، فسأل أبي ابن عباس ، فقال : قد يكون البعير خيراً من البعيرين . (رقم ١٤١٤) .

* خ : (٢ / ١٢١) (٣٤) كتاب البيوع - (١٠٨) باب بيع العبد والحيوان بالحيوان نسيئة - تعليقا . وهكذا تراه موصولا عند الشافعي وعبد الرزاق . والله عز وجل وتعالى أعلم وسنده صحيح إلى ابن عباس رحمه الله .

[١٥٨٣] سبق برقم [١٤٧٠] في باب « بيع العروض » .

[١٥٨٤] سبق برقم [١٤٦٩] في باب « بيع العروض » .

وقد رد البيهقي الروايات التي تخالف ذلك فقال : وروى عن ابن عمر أنه كرهه ، وكذلك عن حذيفة والحديث عنهما منقطع ، وهو عن ابن عمر وابن عباس موصول بقولنا . وقال الشافعي في القديم : وقد يكون ابن مسعود كرهه تنزهاً عن التجارة فيه . (المعرفة ٤ / ٤١٣) .

[١٥٨٥] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك أنه سأل ابن شهاب عن بيع الحيوان اثنين بواحد إلى أجل ؟ فقال : لا بأس به .

[١٥٨٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب أنه قال : لا ربا في الحيوان ، وإنما نهى من الحيوان عن ثلاث : عن المضامين ، والملاقيح ، وحبل الحَبْلَة . والمضامين ما في ظهور الجمال ، والملاقيح / ما في بطون الإناث ، وحبل الحبلَة بيع / كان أهل الجاهلية يتبايعونه ، كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تُتَجَّ الناقة ، ثم يُتَّج ما في بطنها .

قال الشافعي رحمه الله : وما نهى عنه من هذا كما نهى عنه - والله أعلم - وهذا لا بيع عين (١) ، ولا صفة ، ومن يبيع الغرر ، ولا يحل .

[١٥٨٧] وقد روى عن النبي ﷺ أنه نهى عن بيع حبل الحَبْلَة .

وهو موضوع في غير هذا الموضع .

[١٥٨٨] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريج ،

(١) في (ص) : « لا بيع غبن » وهو خطأ .

[١٥٨٥] سبق برقم [١٤٧٢] في باب « بيع العروض » .

[١٥٨٦] سبق برقم [١٤٧١] في باب « بيع العروض » .

[١٥٨٧] روى الشافعي هذا الحديث في السنن من وجوه ثلاثة :

١ - عن مالك بن أنس ، عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع حبل الحَبْلَة ، وكان يبيعا يتبايعه أهل الجاهلية ، كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تُتَجَّ الناقة ، ثم تُتَّج التى في بطنها .
(خ : كتاب البيوع - باب بيع الغرر وحبل الحبلَة . م : كتاب البيوع - باب تحريم بيع حبل الحبلَة) .

٢ - عن سفيان بن عيينة ، عن أيوب السَّخْتَانِي ، عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع حبل الحبلَة .

[ص ٧ / ٢٩٣ - كتاب البيوع - باب حبل الحبلَة . ابن ماجه : كتاب التجارات - باب النهى عن شراء ما في بطون الأنعام وضروعها ، وضربة الغائص . (رقم ٢١٩٧)] .

٣ - عن إسماعيل بن عُلَيْة ، عن أيوب بن أبي تَمِيمَة السَّخْتَانِي ، عن سعيد بن جبيرة ، ونافع مولى ابن عمر ، عن عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ نهى عن بيع حبل الحبلَة :

(السنن للشافعي ١ / ٣٢٦ - ٣٢٨ - أرقام ٢٣١ - ٢٣٣) .

[١٥٨٨] لم أعثر عليه عند غير الشافعي . وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤ / ٤١١ كتاب البيوع -

باب في استقراض الحيوان والسلف فيه) .

وقد روى مثله عن ابن سيرين :

روى البخاري تعليقا (الموضع السابق) : وقال ابن سيرين : لا بأس ببيع ببيعيرين ، ودرهم بدرهم

عن عطاء : أنه قال : وليتبع البعير بالبعيرين يدًا بيد ، وعلى أحدهما زيادة ورق ، والورق نسيئة .

قال : وبهذا كله أقول : ولا بأس أن يسلف الرجل في الإبل وجميع الحيوان بسن وصفة وأجل ، كما يسلف في الطعام ، ولا بأس أن يبيع الرجل البعير بالبعيرين / مثله ، وأكثر (١) يدًا بيد ، وإلى أجل ، وبعيرًا (٢) ببعيرين ، وزيادة دراهم يدًا بيد ، ونسيئة إذا كانت إحدى البيعتين كلها نقدًا ، أو كلها نسيئة ، ولا يكون في الصفقة نقد ونسيئة ، لا أبالي أي ذلك كان نقدًا ، ولا أيّه كان نسيئة . ولا يقارب / البعير ولا يباعده ؛ لأنه لا ربا في حيوان بحيوان ، استدلالًا بأنه مما أبيع من البيوع ، ولم يحرمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، وأنه خارج من معنى ما حرم مخصوص فيه بالتحليل ، ومن بعده (٣) ممن ذكرنا وسكتنا عن ذكره .

قال : وإنما كرهت في التسليم أن تكون إحدى البيعتين مبيعة بعضها نقد وبعضها نسيئة ؛ لأنني (٤) لو أسلفت في بعيرين أحديّ اللذين (٥) أسلفت نقدًا والآخر نسيئة في بعيرين نسيئة (٦) كان في البيعة دينٌ بدّين . ولو أسلفت بعيرين نقدًا في بعيرين (٧) إلى أجلين مختلفين ، كانت قيمة البعيرين المختلفين إلى الأجل مجهولة من قيمة البعيرين النقد ؛ لأنهما لو كانا على صفة واحدة كان المستأخر منهما أقل قيمة من المتقدم قبله ، فوَقعت البيعة المؤخرة ، لا تعرف حصة ما لكل واحد من البعيرين منهما . وهكذا لا يسلم دنائير في شيء إلى أجلين في صفقة واحدة ، وكذلك بعير بعشرين بعيرًا يدًا بيد ، ونسيئة لا ربا في الحيوان . ولا بأس أن يُصدّق الحيوان ، ويصالح عليه ، ويكاتب عليه ، والحيوان بصفة وسن كاللدنائير والدراهم والطعام لا يخالفه ، كل ما جاز ثمنًا من هذا

(١) في (ب ، ظ) : « أو أكثر » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

(٢) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « وبعير » غير منصوبة .

(٣) في (ص ، ج ، ظ) : « ومن بعده » وهذه ساقطة من (ت) .

(٤ - ٦) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

(٥) جاءت هذه العبارة في (ب) هكذا : « لاني لو أسلفت بعيرين أحد اللذين أسلفت ... » وفي (ظ) : « لاني

لو أسلفت بعيرين في بعيرين » ، وفي طبعة الدار العلمية تحريف ، وما أثبتناه من (ص ، ج) .

(٧) في (ب ، ظ) : « في بعيرين نسيئة إلى أجلين » بزيادة : « نسيئة » عما في (ص ، ج ، ت) والمعنى مستقيم بدونها فلم نثبتها .

= وقد وصله عبد الرزاق عن معمر ، عن قتادة وعن أيوب ، عن ابن سيرين قالوا : لا بأس ببيعير ببعيرين ودرهم الدرهم نسيئة (في الفتح : بدرهم نسيئة) قالوا : فإن كان أحد البعيرين نسيئة فهو مكروه . (انظر : فتح الباري ٤ / ٤٢٠) . وعلى هذا تفسر رواية البخاري .

بصفة ، أو كيل ، أو وزن ، جاز الحيوان فيه بصفة ، وسن . ويسلف الحيوان فى الكيل ، والوزن ، والدنانير ، والدراهم ، والعروض كلها من الحيوان من صنفه وغير صنفه إلى أجل معلوم ، ويباع بها يداً بيد ، لا ربا فيها كلها ، ولا يته من يبعه عن شيء بعقد صحيح إلا يبيع اللحم بالحيوان اتباعاً دون ما سواه .

قال : وكل ما لم يكن فى التبائع به ربا فى زيادته فى عاجل ، أو أجل ، فلا بأس أن يسلف بعضه فى بعض ، من جنس وأجناس ، وفى غيره مما تحل فيه الزيادة ، والله أعلم .

[٧٢] باب صفات الحيوان إذا كانت ديناً

قال الشافعى رحمه الله : إذا سلف رجل فى بيع لم يجز السلف فيه إلا بأن يقول : من نَعَمْ بنى فلان ، كما يقول : ثوب مَرُوى ، وتمر بَرْدَى ، وحنطة مصرية ؛ لاختلاف أجناس البلاد ، واختلاف الثياب ، والتمر والحنطة ويقول : رباعى ، أو سداسى ، أو بازل ، / أو أى سن أسلف فيها ، فيكون السن إذا كان من حيوان معروفاً فيما يسمى من الحيوان ، كالذرع فيما يُذَرَع من الثياب ، والكيل فيما يكال من الطعام ؛ لأن هذا أقرب الأشياء من أن يحاط به فيه ، كما الكيل والذرع أقرب الأشياء فى الطعام ، والثوب من أن يحاط به فيه ، ويتول : لونه كذا ؛ لأنها تَفَاضَلُ (١) فى الألوان ، وصفة الألوان فى الحيوان كصفة / وشئ الثوب ، ولون الخبز ، والقز ، والحرير ، وكل يوصف بما أمكن فيه من أقرب الأشياء بالإحاطة به فيه ، ويقول : ذكر أو أنثى ؛ لاختلاف الذكر والأنثى ، فإن ترك واحداً من هذا فسد السلف فى الحيوان .

ب/١٤٠
ظ (٣)

١/٧٣
ن

قال : وأحبُّ إلىَّ أن يقول : نَقَى من العيوب ، وإن لم يقله لم يكن له عيب ، وأن يقول : جسيماً / فيكون له أقل ما يقع عليه اسم صفة الجسيم ، وإن لم يقله لم يكن له مُودَن (٢) / ، لأن الإيدان عيب وليس له مرض ، ولا عيب وإن لم يشترطه .

١/٢١٥
ج

١/٤٥٦
ص

قال : وإن اختلف نَعَمْ بنى فلان ، كان له أقل ما يقع (٣) عليه صفة من أى نَعَمِهِم شاء ، فإن زادوه فهم متطوعون بالفضل . وقد قيل : إذا تباين نعمهم فسد السلف ، إلا

(١) فى (ب) : « تفاضل » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٢) مُودَن : قال فى القاموس : المودون : القصير العنق والألواح واليدين ، الناقص الخلق ، الضيق المنكين ... وودنت : كعلمت : ولدت ولداً ضاوياً . كآودنت ، فهو مُودَن ، ومُودَن . وقال الأزهري : المودن : الناقص الخلق السيئ الغناء .

(٣) فى (ص ، ج) : « بما يقع » .

بأن يوصف جنس من نعمهم .

قال : والحيوان كله مثل الإبل لا يجزئ في شيء منه إلا ما أجزأ (١) في الإبل .

قال (٢) : وإن كان السلف في خيل أجزأ فيها ما أجزأ في الإبل (٣) ، وأحب إن كان السلف في الفرس أن يصف شَيْئَهُ (٤) مع لونه ، فإن لم يفعل فله اللون بهيمًا (٥) ، وإن كان له شية فهو بالخيار في أخذها وتركها ، والبائع بالخيار في تسليمها وإعطائه اللون بهيمًا .

قال الشافعي رحمه الله : وهكذا هذا في ألوان الغنم إن وصف لونها وصفتها ، غرا أو كدرًا ، وبما يعرف به اللون الذي يريد من الغنم ، وإن تركه فله اللون الذي يصف جملته (٦) بهيمًا . وهكذا جميع الماشية : حمراها ، وبغالها ، وبراذينها ، وغيرها مما يباع ، فعلى هذا ، هذا الباب كله وقياسه ، وهكذا هذا في العبيد والإماء يصف أسنانهن بالسنين ، وألوانهن ، وأجناسهن ، وتحليتهن بالجعودة (٧) والسبوة (٨) . (٩) وإن أتى على السن واللون والجنس أجزأه ، وإن ترك واحدًا من هذا فسد السلف ، والقول في هذا ، وفي الجوارى ، والعبيد ، كالقول فيما قبله . والتحلية أحبُّ إلى . وإن لم يفعل فليس له عيب ، كما لا يكون له في البيع عيب ، إلا أنهما يختلفان في خصلة إن جُعِدَتْ له ، وقد اشتراها نقدًا بغير صفة ، كان بالخيار في ردها إذا علم أنها سَبْطَةٌ ؛ لأنه اشتراها على أنه يرى أنها جَعْدَةٌ ، والجَعْدَةُ أكثر ثمنًا من السَبْطَةِ ، ولو اشتراها سبْطَةً ثم جُعِدَتْ ، ثم دفعت إلى المُسَلِّف ، لم يكن له ردها ؛ لأنها تلزمه سبْطَةٌ ؛ لأن السَبْطَةَ ليست / بعيب ترد منه ، إنما هي تقصير عن جنس (١٠) أقل من تقصيرها ، بخلاف الجنس (١١) عن الحسن (١٢) ، والحلاوة عن الحلاوة .

(١) في (ص ، ج ، ت) : « ما أجزى » . (٢ ، ٣) ما بين الرقمين ساقط من (ت ، ظ) .

(٤) الشية : العلامة .

(٥) البهيم : الأسود ، وما لا شية فيه من الخيل ، للذكر والأنثى . (القاموس) .

(٦) في (ص ، ت ، ج ، ظ) : « حملة » بدل : « جملته » .

(٧) الجعودة : قال في المصباح : جَعِدَ الشَّعْرُ بضم العين وكسرهما جمودة إذا كان فيه التواء وتقبيض فهو جعد ، وذلك خلاف المسترسل ، وامرأة جَعْدَةٌ وقوم جعاد بالكسر ، وجُعِدَتُ الشعر تجعيدًا .

(٨) السبوة : قال في المصباح : « سَبْطٌ » الشعر « سَبْطًا » من باب تَعَبٌ ، فهو « سَبْطٌ » بكسر الباء وربما قيل : « سَبْطٌ » بالفتح ، وصف بالمصدر إذا كان مسترسلًا و « سَبْطٌ سَبْطَةٌ » فهو « سَبْطٌ » مثل « سَهْلٌ سُهُولَةٌ » فهو « سَهْلٌ » لغة فيه . ومعناه أيضًا شديد الأسر والخلق ، غير مسترخ ولا مضطرب (تاج العروس) .

(٩) هنا زيادة : « قال » في (ب) ، وهي ليست في (ص ، ج ، ت ، ظ) ، وهي مقحمة بين كلام متصل ، ولذلك لم أثبتها .

(١٠) في (ب ، ظ) : « تقصير عن حسن » . (١١) في (ب ، ظ) : « بخلاف الحسن » .

(١٢) « عن الحسن » : ليست في (ج) .

قال : ولا خير فى أن يسلم فى جارية بصفة على أن يوفاهها وهى حبلى ، ولا فى ذات رحم (١) من الحيوان على ذلك ، من قَبْلِ أن الحمل ما لا يعلمه إلا الله ، وأنه شرط شيئًا فيها ليس مثلها (٢) ، وهو شراء مالا يُعْرَف ، وشراؤه فى بطن أمه لا يجوز ؛ لأنه لا يُعْرَف ، ولا يُدْرَى أ يكون أم لا ، ولا خير فى أن يسلف فى ناقة بصفة ومعها ولدها موصوف (٣) ، ولا فى وليدة ، ولا فى ذات رحم من حيوان كذلك .

قال : ولكن إن أسلف فى وليدة أو ناقة أو ذات رحم من الحيوان بصفة ، ووصيف (٤) بصفة ، ولم يقل ابنها ، أو ولد ناقة ، أو شاة ، ولم يقل ولد الشاة التى أعطاها جاز . وسواء أسلفت فى صغير أو كبير (٥) موصوفين بصفة ، وسن تجمعهما ، أو كبيرين كذلك .

قال : وإنما أجزته فى أمة ووصيف بصفة (٦) ، لما وصفت من أنه يسلم فى اثنين ، وكرهت أن يقال : ابنها وإن كان موصوفًا ؛ / لأنها قد تلد ولا تلد وتأتى على تلك الصفة ولا تأتى ، وكرهته لو قال معها ابنها ، وإن لم يوصف ؛ لأنه شراء عين بغير صفة ، وشيء غير مضمون على صاحبه . ألا ترى أنى لا أجزى أن أسلف فى أولادها سنة ؛ لأنها قد تلد ولا تلد ، ويقل ولدها ، ويكثر ، والسلف فى هذا الموضع يخالف بيع الأعيان ؟

٢١٥/ب
ج

قال : ولو سلف فى ناقة موصوفة ، أو ماشية ، أو عبد موصوف على أنه خباز ، أو جارية موصوفة على أنها / ماشطة ، كان السلف صحيحًا ، وكان له أدنى ما يقع عليه اسم المشط ، وأدنى ما يقع عليه اسم الخبز إلا (٧) أن يكون ما وصف غير موجود بالبلد الذى يسلف (٨) فيه بحال فلا يجوز (٩) .

٧٣/ب
ت

قال : ولو سلف فى ذات در على أنها لبون ، كان فيها قولان : أحدهما : أنه جائز ، وإذا وقع عليها أنها لبون كانت له كما قلنا فى المسائل قبلها ، وإن تفاضل اللبن كما يتفاضل المشى والعمل .

- (١) فى (ص ، ت ، ج) : « ذوات رحم » .
- (٢) فى (ب ، ت) : « وأنه شرطه فيها ليس فيها » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .
- (٣) فى (ب) : « موصوفًا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .
- (٤) فى (ب ، ص ، ت ، ج) : « ووصف » وما أثبتناه من (ظ) وما يوحى إليه السياق ، وقول الإمام بعد ذلك : « وإنما أجزته فى أمة ووصيف » والله تعالى أعلم . والوصيف : العبد .
- (٥) فى (ص ، ج) : « صغير وكبير » .
- (٦) فى (ب) : « يصفه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) : « بصفة » .
- (٧ ، ٩) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .
- (٨) فى (ص ، ج ، ظ) : « الذى سلف فيه » .

والثانى لا يجوز من قبل أنها شاة بلبن ؛ لأن شرطه ابتياع له ، واللبن يتميز منها ، ولا يكون بتصرفها إنما هو شيء يخلقه الله عز وجل فيها كما يحدث فيها البعر وغيره ، فإذا وقعت على هذا صفة السلف كان فاسداً ، كما يفسد أن يقول : أسلفك فى ناقة يصفها ولبن معها ، غير مكيل ، ولا موصوف . وكما لا / يجوز أن أسلفك فى وليدة حبلى ، وهذا أشبه القولين بالقياس ، والله أعلم .

ب/٤٥٦
ص

قال : والسلف فى الحيوان كله ، وبيعه بغيره ، وبعضه ببعض هكذا ، لا يختلف مرتفعهم وغير مرتفعهم ، والإبل ، والبقر ، / والغنم ، والخيل ، والدواب كلها ، وما كان موجوداً من الوحش منها فى أيدي الناس مما يحل (١) بيعه ، سواء كله ، ويسلف كله بصفة إلا الإناث من النساء ، فإننا نكره سلفهن دون ما سواهن من الحيوان ، ولا نكره أن يسلف فيهن ، إنما نكره أن يسلفن ، وإلا الكلب والخنزير فإنهما لا يباعان بدين ، ولا عين .

ب/١٤١
ظ (٣)

قال : وما لم ينفع من السباع فهو مكتوب فى غير هذا الموضع ، وكل ما لم يحل بيعه لا يحل السلف فيه ، والسلف بيع .

قال : وكل ما أسلفت من حيوان وغيره ، وشرطت معه غيره ، فإن كان المشروط معه موصوفاً (٢) يحل فيه السلف على الانفراد جاز ، فكنت إنما أسلفت فيه ، وفى الموصوف معه ، وإن لم يكن يجوز السلف فيه والسلف فيه (٣) على الانفراد فسد السلف ، ولا يجوز أن يسلف فى حيوان موصوف من حيوان رجل بعينه ، أو بلد بعينه ، ولا نتاج ماشية رجل بعينه ، ولا يجوز أن يسلف فيه إلا فيما لا ينقطع من أيدي الناس كما قلنا فى الطعام وغيره .

قال الربيع : قال الشافعى رحمه الله : ولا يجوز أن أقرضك جارية ، ويجوز أن أقرضك كل شيء سواها من دراهم ودنانير ؛ لأن الفروج تحاط بأكثر مما يحاط به غيرها ، فلما كنت إذا أسلفتك جارية كان لى نزعها منك ؛ لأننى لم آخذ (٤) منك فيها عوضاً لم يكن لك أن تطأ جارية لى نزعها منك ، والله أعلم .

(١) فى (ص) : « مما لا يحل بيعه » وهو خطأ .

(٢) فى (ص) ، ت ، ظ : « موصوف » غير منصوبة .

(٣) « والسلف فيه » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ص) ، ج ، ت ، ظ .

(٤) فى (ص) : « لم أجد » .

[٧٣] باب الاختلاف فى أن يكون الحيوان نسيئة

أو يصلح منه اثنان بواحد (١)

قال الشافعى رحمه الله : فخالفتنا بعض الناس فى الحيوان فقال : لا يجوز أن يكون الحيوان نسيئة أبداً . قال : وكيف أجزتم أن جعلتم الحيوان ديناً وهو غير مكيل ، ولا موزون ، والصفة تقع على العبدنين وبينهما دنائير ، وعلى البعيرين وبينهما تفاوت فى الثمن ؟ قال : فقلنا : قلناه بأولى الأمور بنا أن نقول (٢) به ؛ بسنة رسول الله ﷺ فى استسلافه بعيراً ، وقضائه إياه والقياس على ما سواها من سنته ، ولم يختلف أهل العلم فيه .

قال : فاذكر ذلك ، قلت : أما السنة النص ، فإنه استسلف بعيراً ، وأما السنة التى استدللنا بها فإنه قضى بالدية مائة من الإبل ، ولم أعلم المسلمين اختلفوا أنها بأسان معروفة ، وفى مضى ثلاث سنين ، وأنه ﷺ اقتدى كل من لم يطب عنه نفساً من قسم له من سبى هوازن بإبل سماها ست أو خمس إلى أجل (٣) .

١/١٤٢
ظ (٣)

قال :/ أما هذا فلا أعرفه ، قلنا : فما أكثر ما لا تعرف (٤) من العلم . قال : أثبات ؟ قلت : نعم ، ولم يحضرنى إسناده . قال : ولم أعرف الدية من السنة (٥) ، قلت : وتعرف مما لا تخالفنا فيه أن يكاتب الرجل على الوصفاء بصفة ، وأن يصدق الرجل المرأة العبيد والإبل بصفة ؟ قال : نعم ، وقال : ولكن الدية تلزم بغير أعيانها ، وكذلك الدية من الذهب تلزم بغير أعيانها ، ولكن نقد البلاد ووزن معلوم غير مردود ، فكذاك تلزم الإبل / إبل العاقلة ، وسن معلومة (٦) وغير معينة (٧) ، ولو أراد أن ينقص من أسنانها سناً لم تجز ، فلا أراك إلا حكمت بها مؤقتة ، وأجزت فيها أن تكون ديناً ، وكذلك أجزت فى صداق النساء بوقت (٨) وصفة ، وفى الكتابة بوقت (٩) وصفة ، فلو

١/٧٤
ت

(١) جاءت هذه الترجمة فى (ص ، ج) هكذا : « باب الاختلاف فى أن يكون الحيوان يشبه أن يصلح منه اثنان بواحد » .

وفى (ت) قريب من هذا . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) فى (ص ، ت ، ج ، ظ) : « أن نقوله » و « به » : ليست فى (ج) .

(٣) ستأتى أحاديث سبى هوازن بأرقام : (١٨٧٥ ، ١٨٧٧ ، ٢٠١٢) إن شاء الله عز وجل وتعالى .

(٤) فى (ب) : « ما لا تعرفه » وما أثبتته من (ص ، ج ، ت ، ظ) وإن كان فى (ج) : « يعرف » .

(٥) فى (ص ، ج ، ظ) : « من سنته » .

(٦) فى (ص ، ج ، ظ) : « ويسن معلومة » .

(٧) فى (ص) : « وغير معينة » وهو خطأ .

(٨ ، ٩) فى (ب) : « لوقت » فى الموضعين ، وما أثبتته من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

لم (١) يكن رويانا فيه شيئاً إلا ما جامعنا عليه من أن الحيوان يكون ديناً فى هذه المواضع الثلاث ، أما كنت محجوجاً بقولك : لا يكون الحيوان ديناً ، وكانت علتك فيه رائلة ؟

قال : وإن النكاح يكون بغير مهر ؟ قلت : فلم (٢) تجعل فيه مهر مثل المرأة إذا أصيبت ، وتجعل الإصابة كالاستهلاك فى السلعة فى البيع الفاسد تجعل فيه قيمته ؟ قال :

[١٥٨٩] فإنما كرهنا السلم فى الحيوان / أن ابن (٣) مسعود كرهه .

قلنا : فيخالف السلم سلفه ، أو البيع به ، أم هما شيء واحد ؟ قال : بل كل ذلك واحد إذا جاز أن يكون ديناً فى حال جاز أن يكون ديناً فى كل (٤) حال . قلت : قد جعله رسول الله ﷺ ديناً فى السلف والدية ولم تخالفنا فى أنه يكون فى موضعين آخرين ديناً ؛ فى الصداق ، والكتابة . فإن قلت : ليس بين العبد وسيده ربا . قلت : أيجوز أن يكتابه على حكم السيد ، وعلى أن يعطيه ثمرة لم / يبد صلاحها ، وعلى أن يعطيه ابنه المولود معه فى كتابته ، كما يجوز لو كان عبداً له ، ويكون للسيد يأخذ ماله ؟ قال : ما حكمه حكم العبيد ، قلنا : فقل ما نراك تحتج بشيء إلا تركته - والله المستعان - وما نراك أجزت فى الكتابة إلا ما أجزت فى البيوع ، فكيف أجزت فى الكتابة أن يكون الحيوان نسيئة ،

(١) فى (ب) : « ولو لم يكن » وما أثبتاه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٢) فى (ص ، ظ) : « لم تجعل » وفى (ج) : « لم لم تجعل » .

(٣) فى (ب ، ظ) : « لأن ابن مسعود » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت) .

(٤) فى (ص) : « فى حال » دون « كل » .

[١٥٨٩] قاتل هذا هو المخالف للإمام الشافعى ، والذي يحاوره الإمام ، وكما هو واضح أن الإمام يذهب إلى خلاف ذلك .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٢٣ - ٢٤) كتاب البيوع - باب السلف فى الحيوان عن معمر ، عن حماد وغيره ، عن إبراهيم قال : أتى عبد الله بن مسعود برجل سلف فى قلاص لأجل فنهاه . (رقم ١٤١٤٧) .

وعن الثورى ، عن حماد ، عن إبراهيم أن عبد الله كره السلف فى الحيوان . (رقم ١٤١٤٨) .
وعن عبد الله بن كثير ، عن شعبة قال : أخبرنى قيس بن مسلم ، عن طارق بن شهاب قال : أسلم زيد بن خليفة إلى عتريس بن عرقوب فى قلاص ، كل قلوص بخمسين فلما حل الأجل جاء يتقاضاه ، فأتى ابن مسعود يستظره له ، فنهاه عبد الله عن ذلك ، وأمره أن يأخذ رأس ماله . (رقم ١٤١٤٩) .

وعن الثورى عن قيس ، عن طارق مثله . (رقم ١٤١٥٠) .

(وانظرها فى آثار الإمام محمد بن الحسن الشيبانى - ص ١٦٥) .

(ورواه ابن أبى شيبة مختصراً ٤ / ٤١٩ - (٢١٠) من كره السلم فى الحيوان . (رقم ٢١٦٩٢) .

قال الشافعى : هو منقطع ؛ أى إبراهيم عن عبد الله . والله عز وجل وتعالى أعلم .

ولم تجزه فى السلف فيه ؟ أرايت لو كان ثابتاً عن ابن مسعود أنه كره السلم فى الحيوان غير مختلف عنه فيه ، والسلم عندك إذا كان ديناً كما وصفنا من إسلافه وغير ذلك ، أكان يكون فى أحد مع رسول الله ﷺ وإجماع الناس حجة ؟ قال : لا . قلت : فقد جعلته حجة على ذلك متظاهراً متاكداً فى غير موضع ، وأنت تزعم فى أصل قولك أنه ليس بثابت عنه . قال : ومن أين ؟ قلت : وهو منقطع عنه .

[١٥٩٠] ويزعم الشعبى الذى هو أكبر من الذى روى عنه كراهته أنه إنما أسلف له فى لقاح فحل إبل بعينه ، / وهذا مكروه عندنا ، وعند كل أحد ، هذا بيع الملاقح والمضامين ، أو هما .

ب/١٤٢
ظ (٣)

[١٥٩١] وقلت لمحمد بن الحسن : أنت أخبرتنى عن أبى يوسف عن عطاء بن السائب عن أبى البختري : أن بنى عم لعثمان أتوا وادياً فصنعوا شيئاً فى إبل رجل قطعوا به لبن إبله ، وقتلوا فصالها ، فأتى عثمان وعنده ابن مسعود فرضى بحكم ابن مسعود ، فحكم أن يعطى بواديه إبلاً مثل إبله ، وفصالاً مثل فصاله ، فأنفذ ذلك عثمان ، فيروى عن ابن مسعود أنه يقضى فى حيوان بحيوان مثله ديناً ، لأنه إذا قضى به بالمدينة وأعطيه بواديه كان ديناً ، ويزيد أن يروى عن عثمان أنه يقول بقوله .

[١٥٩٢] وأنتم تروون عن المسعودى عن القاسم بن عبد الرحمن قال : أسلم لعبد الله بن مسعود فى وُصْفَاء (١) أحدهم أبو رائدة مولانا .

فلو اختلف قول ابن مسعود فيه عندك فأخذ رجل ببعضه دون بعض ، ألم يكن له ؟ قال : بلى ، قلت : ولو لم يكن فيه غير اختلاف قول ابن مسعود ؟ قال : نعم ، قلت : فلم خالفت ابن مسعود ومعه عثمان ، ومعنى (٢) السنة والإجماع ؟

(١) وُصْفَاء : جمع وصيف ، وهو العبد ، والأمة وصيفة ، ويجمع على وصاف .
(٢) فى (ج) : « ومعه السنة » .

[١٥٩٠] * مصنف عبد الرزاق : (٢٤ / ٨) كتاب البيوع ، باب السلف فى الحيوان . عن معمر ، عن أيوب وقتادة ، عن الشعبى قال : إنما كرهه عبد الله لأنه شرط من نتاج أى فلان ، ومن فحل أى فلان .
[١٥٩١] لم أشر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى فى السنن (٢٣ / ٦) وفى المعرفة (٤١٣ / ٤) من طريقه .

وقال ابن الترمكمانى فى الجواهر النقى : أبو البختري لم يدركهما : أى لم يدرك عثمان وابن مسعود ، وابن السائب تغير بآخره .

[١٥٩٢] لم أشر عليه عند غير الشافعى ، وقد رواه البيهقى من طريقه فى السنن (٢٣ / ٦) وفى المعرفة (٤١٣ / ٤) .

وقال ابن الترمكمانى فى الجواهر النقى : رواية القاسم عن ابن مسعود منقطعة أيضاً .

قال : فقال منهم قائل : فلو زعمت أنه لا يجوز السلم فيه ، ويجوز إسلامه ، وأن يكون دية وكتابة ومهرًا ، ويعيرك^(١) بيعيرين نسيئة ، قلت : فقله إن شئت ، قال : فإن قلته؟ قلت : يكون أصل قولك : لا يكون الحيوان دينًا خطأ بحاله ، قال : فإن انتقلت عنه؟ قلت : فأنتم تروون عن ابن عباس أنه أجاز السلم في الحيوان ، وعن رجل آخر من أصحاب النبي ﷺ قال : إنا لنزويه ، قلت : فإن ذهب رجل إلى / قولهما ، أو قول أحدهما دون قول ابن مسعود ، أيجوز له؟ قال : نعم . قلت : فإن كان مع قولهما ، أو قول أحدهما القياس على السنة والإجماع؟ قال : فذلك أولى أن يقال به . قلت : أفتجد مع من أجاز السلم في الحيوان القياس فيما وصفت؟ قال : نعم ، وما دريت لأي معنى تركه أصحابنا . قلت : أفرجع إلى إجازته؟ قال : أقف فيه ، قلت : فيعذر / غيرك في الوقف عما بان له؟

قال : ورجع بعضهم ممن كان يقول قولهم من أهل الآثار إلى إجازته ، وقد كان يبطله .

قال الشافعي : قال محمد بن الحسن : فإن صاحبنا قال : إنه يدخل عليكم خصلة تركون فيها أصل قولكم : إنكم لم تميزوا استسلاف الولائد خاصة ، وأجزتم بيعهن بدين ، والسلف فيهن ، قال : قلت : أرأيت لو تركنا قولنا في خصلة واحدة ولزمناه في كل شيء ، أكنّا معذورين؟ قال : لا ، قلت : لأن ذلك / خطأ؟ قال : نعم ، قلت : فمن أخطأ قليلاً أمثلُ حالاً ، أم من أخطأ كثيراً؟ قال : بل من أخطأ قليلاً ولا عذر له ، قلت : فأنت تقر / بخطأ كثير ، وتأبى أن تنتقل عنه ، ونحن لم نخطئ . أصل قولنا : إنما فرقنا بينه بما تتفرق الأحكام عندنا وعندك بأقل منه . قال : فاذكره ، قلت : أرأيت إذا اشتريت منك جارية موصوفة بدين ، أملكك عليك إلا الصفة؟ ولو كانت عندك مائة من تلك الصفة ، لم تكن في واحدة منهن بعينها ، وكان لك أن تعطى أيتهن شئت ، فإذا فعلت فقد ملكتها^(٢) حيث؟ قال : نعم ، قلت : ولا يكون لك أخذها مني ، كما لا يكون لك أخذها لو بعتهما مكانك وانتقدت ثمنها؟ قال : نعم ، قلت : وكل بيع بيع بضمن مُلْكٍ هكذا؟ قال : نعم ، قلت : أفرأيت إذا أسلفتك جارية إلى أخذها منك بعدما قبضتها من ساعتى وفي كل ساعة؟ قال : نعم . قلت : فلك أن تطأ جارية متى شئت أخذتها ، أو

(١) في (ص ، ج ، ظ) : « ويعير » غير منصوبة .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « فقد ملكها » مخالفة جميع النسخ .

استبرأتها ، ووطئها ؟ قال : فما فرق بينها وبين غيرها ؟ قلت : الوطء . قال : فإن فيها لمعنى فى الوطء ما هو فى رجل ، ولا فى شيء من البهائم . قلت : فبذلك المعنى فرقت بينهما . قال : فلم لم يجز له أن يسلفها ، فإن وطئها لم يردّها ورد مثلها ؟

قلت : أيجوز أن أسلفك شيئاً ثم يكون لك أن تمنعنى منه ، ولم يفت ؟ قال : لا ، قلت : فكيف تجيز إن وطئها ألا يكون لى عليها سبيل وهى غير فائتة ؟ ولو جاز لم يصح فيه قول ، قال : وكيف إن أجزته لا يصح فيه قول ؟ (١) قلت : لأنى إذا سلطته على أسلافه فقد أبحت فرجها للذى سلفها ، فإن لم يطأها حتى يأخذها السيد أبحت للسيد ، فكان الفرج حلالاً لرجل ، ثم حرم عليه بلا إخراج له من ملكه ، ولا تملكه ربة الجارية غيره ، ولا طلاق .

أخبرنا الربيع قال : قال الشافعى : وكل فرج حل فإنما يحرم بطلاق ، أو إخراج ما ملكه من ملكه إلى ملك غيره ، أو أمور ليس المستسلف فى واحد منها . قال : أفترضه بغير هذا مما نعرفه (٢) ؟ قلت : نعم ، قياساً على أن السنة فرقت بينه . قال : فذكره ، قلت : أرايت المرأة نهيت أن تسافر إلا مع ذى رحم محرم ، ونهيت أن يخلو بها رجل وليس معها ذو محرم ، ونهيت عن الحلال لها من التزويج إلا بولى ؟ قال : نعم ، قلت : أفترض فى هذا معنى نهيت له إلا ما خلق فى آدميين من الشهوة للنساء ، وفى الآدميات من الشهوة للرجال ، فحيط فى ذلك (٣) لثلاث يتسبب (٤) إلى المحرم منه ، ثم حيط فى الحلال منه لثلاث يتسبب (٥) / إلى ترك الحظ فيه ، أو الدلّسة ؟ قال : ما فيه معنى إلا هذا ، أو فى معناه . قلت : أفترجد إناث البهائم فى شيء من هذه المعانى ، أو ذكور الرجال ، أو البهائم من الحيوان ؟ قال : لا ، قلت : فبان لك فرق الكتاب والسنة بينهما ، وأنه إنما نهى عنه (٦) للحياطة لما خلق فيهن من الشهوة لهن ؟ قال : نعم ، قلت : فهذا فرقنا وغيره مما فى هذا كفاية / منه إن شاء الله تعالى ، قال : أفترقول بالذريعة ؟ قلت : لا (٧) ، ولا معنى فى الذريعة ، إنما المعنى فى الاستدلال بالخبر اللازم ، أو القياس عليه ، أو المعقول (٨) .

ب/١٤٣
ظ (٣)

١/٧٥
ت

(١) فى (ص ، ت) زيادة : « قال » قبل : « قلت » . (٢) فى (ص ، ظ) : « بما تعرفه » .

(٣) فى (ص) : « فحيط ذلك » وهو خطأ .

(٤ ، ٥) فى (ب ، ج ، ظ) : « لثلاث ينسب » فى الموضعين .

(٦) فى (ص ، ج ، ظ) : « نهى فيه » .

(٧) فى (ص) زيادة : « قال » قبل : « ولا معنى » .

(٨) بعد هذا الباب فى (ص ، ج ، ت) باب بيع الكلاب ، وقد سبق بعد أن قدمه البلقيني فى أوائل كتاب البيوع .

[٧٤] / باب السلف في الثياب $\frac{1/148}{م} \frac{1/219}{ج} \frac{1/409}{ص} \frac{1/145}{ب}$

[١٥٩٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جُرَيْج : أنه سأل ^(١) ابن شهاب عن ثوب بثوبين نسيته ، فقال : لا بأس به ، ولم أعلم أحداً يكرهه .

قال الشافعي رحمته الله : وما حكيت من أن رسول الله ﷺ جعل على أهل نجران ثياباً معروفة / عند أهل العلم بمكة ونجران ، ولا أعلم خلافاً في أنه يحل أن يسلم في الثياب بصفة ، قال : والصفات في الثياب التي لا يستغنى عنها ، ولا يجوز السلف حتى تجمع أن يقول لك الرجل : أسلم إليك في ثوب مرّوي ، أو هرّوي ، أو رازي ، أو بلخي ، أو بغدادي ^(٢) ، طوله كذا وعرضه كذا ، صفيقاً دقيقاً ، أو رقيقاً . فإذا جاء به على أدنى ما تلزمه هذه الصفة لزمه وهو متطوع بالفضل في الجودة إذا لزمته الصفة ، وإنما قلت : دقيقاً ؛ لأن أقل ما يقع عليه اسم الدقة غير متباين الخلاف في أدق منه ، وأدق منه زيادة / في فضل الثوب . ولم أقل : صفيقاً مرسله ؛ لأن اسم الصفاقة قد يقع على الثوب الدقيق والغليظ ، فيكون ^(٣) إن أعطاه غليظاً أعطاه شراً من دقيق ، وإن أعطاه دقيقاً أعطاه شراً من غليظ ، وكلاهما يلزمه اسم الصفاقة .

قال : وهو كما وصفت في الأبواب قبله ، إذا لزم أدنى ما يقع عليه الاسم من الشرط شيئاً ، وكان يقع الاسم على شيء مخالف له هو خير منه لزم المشتري ؛ لأن الخير زيادة يتطوع بها البائع ، وإذا كان يقع على ما هو شر منه لم يلزمه ؛ لأن الشر نقص لا يرضى به المشتري .

قال : فإن شرطه صفيقاً ثخيناً لم يكن له أن يعطيه دقيقاً ، وإن كان خيراً منه ؛ لأن في الثياب علة أن الصفيق الثخين يكون أدفاً في البرد ، وأكن في الحر ، وربما كان أبقي ، فهذه علة تنقصه . وإن كان ثمن الأدق أكثر فهو غير الذي أسلف فيه ، وشرط لحاجته .

(١) في (ب) : « سئل » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

(٢) هذه الثياب منسوبة إلى بلاد : « مرو ، هراة ، الرّي ، بلخ ، بغداد » .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « يكون » مخالفة جميع النسخ .

[١٥٩٣] لم أعر عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤ / ٤١٥) .

وفى مصنف عبد الرزاق ، في باب البز باليز من كتاب البيوع روايات عن أجاز ذلك : مغيرة ، وإبراهيم ، والشعمي ، وابن المسيب ، والحكم بن عتيبة ، وعطاء والحسن . (٨ / ٣٥ - ٣٦ - أرقام : ١٤١٩٧ - ١٤٢٠١) .

أخبرنا الربيع قال : قال الشافعى : وإن أسلم فى ثياب بلد بها ثياب مختلفة الغزل والعمل يعرف كلها باسم سوى اسم صاحبه ، لم يجوز السلف حتى يصف فيه ما وصفت قبل ، ويقول : ثوب كذا وكذا من ثياب بلد كذا ، ومتى ترك من هذا شيئاً لم يجوز السلف ؛ لأنه بيع مُعَيَّب غير موصوف ، كما لا يجوز فى الثمر حتى يسمى جنسه .

قال : وكل ما أسلم فيه من أجناس الثياب هكذا كله ، إن كان وشياً نسبة يوسفياً ، أو نحرياً ، أو فارعاً (١) ، أو باسمه الذى يعرف به . وإن كان غير وشى من العصب والحيرآت وما أشبهه ، وصفه ثوب حبرة من عمل بلد كذا دقيق البيوت ، أو متركاً مسلسلأ ، أو صفته ، أو جنسه الذى هو جنسه وبلده . فإن اختلف عمل ذلك البلد قال : من عمل كذا للعمل الذى يعرف به ، لا يجزئ فى السلم دونه . وكذلك فى ثياب القطن كما وصفت فى العصب قبلها ، وكذلك البياض ، والحريز ، والطياصة ، والصوف كله ، والإبريسم . وإذا عمل الثوب من قز ، و من كتان ، و من قطن (٢) وصفه ، وإن لم يصف غزله إذا عمل من غزول مختلفة ، أو من كرسف مروى ، أو من كرسف أن خشن لم يصح ، وإن كان إنما يعمل من صنف واحد يبلده الذى سلف فيه ، لم يضره أن لا يصف غزله إذا وصف الدقة والعمل والذرع ، وقال فى كل ما يسلم فيه : جيد ، أو ردى ، ولزمه كل ما يقع عليه اسم الجودة ، أو الرداءة (٣) ، أو الصفة / التى يشترطه (٤) .

٧٥/ب
ت

قال : وإن / سلف فى وشى لم يجوز حتى يكون للوشى صفة يعرفها أهل / العدل من أهل العلم ، ولا خير فى أن يريه خرقة ويتواضعانها على يد عدل يوفيه الوشى عليها ، إذا لم يكن الوشى معروفاً كما وصفت ؛ لأن الخرقة قد تهلك فلا يعرف الوشى .

١/٢٢٠
ج
١٤٦/ب
ظ (٣)

[٧٥] باب السلف فى الأهب والجلود

قال الشافعى رحمه الله : ولا يجوز السلف فى جلود الإبل ، ولا البقر ، ولا أهب الغنم ، ولا جلد ، ولا إهاب من رَقٍّ ولا رَقٍّ (٥) ولا غيره ، ولا يباع إلا منظوراً إليه .

(١) فى (ص ، ج) : « فارعاً » بالغين المعجمة .

(٢) فى (ب) : « من قز أو من كتان أو من قطن » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

(٣) فى (ص ، ج ، ت) : « الرداء » .

(٤) فى (ب) : « يشترط » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، م) .

(٥) « ولا رَقٍّ » : ليست فى (ب ، ت) وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

والرَقُّ : بالفتح الجلد يكتب فيه ، والكسر لغة قليلة فيه ، وقرأ بها بعضهم فى قوله تعالى : ﴿ فى رَقٍّ منشور ﴾ . (مصباح) .

قال: وذلك أنه لم يجز لنا أن نقيسه على الثياب ؛ لأننا لو قسناه عليها لم يحل إلا مذروعاً مع صفته ، وليس يمكن فيه الذرع لاختلاف خَلْقَتِهِ عن أن يضبط بذرع بحال ، ولو ذهبنا نقيسه على ما أجزنا من الحيوان بصفة لم يصح لنا ، وذلك أنا إنما نجيز السلف فى بيع من نعم بنى فلان ؛ ثنى أو جذع موصوف ، فيكون هذا فيه كالذرع فى الثوب ، ويقول: رباع ، وبازل، وهو فى كل / سن من هذه الأسنان أعظم منه فى السن قبله حتى يتناهى عظمه ، وذلك معروف مضبوط كما يضبط الذرع ، وهذا لا يمكن فى الجلود ، لا يقدر على أن يقال : جلد بقرة ثنية ، أو رباع ، ولاشاة كذلك ، ولا (١) يتميز فيقال : بقرة من نتاج بلد كذا ؛ لأن النتاج يختلف فى العظم ، فلما لم يكن الجلد يوقع على معرفته كما يوقع على معرفة (٢) ما كان قائماً من الحيوان ، فيعرف بصفة نتاج بلده عظمه من صغره ، خالفت الجلود الحيوان فى هذا ، وفى أن من الحيوان ما يكون السن منه أصغر من السن مثله ، والأصغر خير عند التجار فيكون أمشى ، وأحمل ما كانت فيه الحياة ، فيشتري البعير بعشرين بتيراً أو أكثر ، كلها أعظم منه لفضل (٣) التجار للمشى ، ويدرك بذلك صفته وجنسه . وليس هذا فى الجلود هكذا، الجلود لا حياة فيها ، وإنما تفاضلها فى ثخانتها ، وسعتها ، وصلابتها ، ومواضع منها ، فلما لم نجد خيراً نتبعه ، ولا قياساً على شيء مما أجزنا السلف فيه ، لم يجز أن نجيز السلف فيه ، والله تعالى أعلم . ورأيناه لما لم يوقف على حده فيها ردنا السلم فيه ، ولم نجزه نسيئة ، وذلك أن ما يبيع نسيئة لم يجز إلا معلوماً ، وهذا لا يكون معلوماً بصفة بحال .

ب/١٤٨

٢

[٧٦] باب السلف فى القراطيس

قال الشافعى رحمه الله : إن كانت القراطيس تعرف بصفة كما تعرف الثياب بصفة ، وذرع ، وطول ، وعرض،/ وجودة ، ورقة ، وغلط ، واستواء صنعة ، أسلف فيها على هذه الصفة . ولا يجوز حتى تستجمع هذه الصفات كلها ، وإن كانت تختلف فى قرى ، أو رساتيق ، لم يجز حتى يقال : صنعة قرية كذا أو كورة كذا أو رُستاق كذا ، فإن ترك من هذا شيئاً لم يجز السلف فيه ، والقول فيها كالقول فيما أجزنا فيه السلف غيرها ، وإن

١/١٤٧

ظ (٣)

(١) فى (ص) : « فلا يتميز » . (٢) فى (ص ، ج ، ت) : « على معرفته » .

(٣) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « لفصل » بالصاد المهملة ، و (ت) غير منقوطة فلا نستطيع أن نتبين ما إذا كانت توافق هذه المخطوطات أو (ب) التى أثبتنا ما فيها .

كانت لا تضبط بهذا فلا خير فى السلف / فيها ، ولا أحسبها بهذا إلا مضبوطة (١) ، أو ضبطها أصح من ضبط الثياب أو مثله .

٢٢٠/ب
ج

[٧٧] باب السلف فى الخشب ذرعاً

قال الشافعى رحمه الله : من سلف فى خشب الساج فقال : ساج سَمَحَ (٢) طول الخشبة منه (٣) كذا ، وغلظه (٤) كذا وكذا ، ولونها كذا ، فهذا جائز . وإن ترك من هذا شيئاً لم يجز . وإنما أجزنا هذا لاستواء (٥) / نبتته ، وأن طرفيه لا يقربان وسطه ، ولا جميع ما بين طرفيه من نبتته ، وإن اختلف طرفاه تقارباً ، وإذا شُرِطَ له غلظ (٦) فجاء بأحد الطرفين على الغلظ والآخر أكثر ، فهو متطوع بالفضل ، ولزم المشتري أخذه . فإن جاء به ناقصاً من طول ، أو ناقص أحد الطرفين من غلظ ، لم يلزمه ؛ لأن هذا نقص من حقه .

١/٧٦
ت

قال : وكل ما استوت نبتته حتى يكون ما بين طرفيه منه ليس (٧) بأدق من طرفيه ، وأحدهما من السمع ، أو تربع (٨) رأسه ، فأمكن الذرع فيه ، أو تدور تدوراً فأمكن الذرع فيه ، وشرط فيه ما وصفت فى الساج جاز السلف فيه وسمى جنسه . فإن (٩) / كان منه جنس يختلف فيكون بعضه خيراً من بعض مثل الدوم ، فإن الخشبة منه تكون خيراً من الخشب مثلها للحسن ، لم يستغن عن أن يسمى جنسه ، كما لا يستغنى أن يسمى جنس الثياب . فإن ترك تسمية جنسه فسد السلف فيه ، وما لم يختلف أجزنا السلف فيه بالصفة والذرع على نحو ما وصفت .

١/٤٦٠
ص

قال : وما كان منه طرفاه ، أو أحدهما ، أجل من الآخر ، ونقص ما بين طرفيه ، أو مما بينهما ، لم يجز السلف فيه ؛ لأنه حيثئذ غير موصوف العرض . كما لا يجوز أن

(١) فى (ج ، م) : « إلا المضبوط » ، وفى (ص) : « إلا مضبوط » .

(٢) سَمَحَ : قال فى القاموس : عود سَمَحَ : لا عَقْدَة فيه ، وفى (ص) : « سَمَحَ » ، وهو خطأ .

(٣) فى (ص ، ج ، ت ، م) : « طول الخشبة معه » .

(٤) فى (ب ، ظ) : « وغلظها » ، وفى (ت) : « وغلظ » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م) .

(٥) فى (ص ، ت) : « هذا الاستواء » وهو خطأ .

(٦) فى (ب) : « غلظاً » منصوبة ، وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(٧) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « ليسا بأدق » .

(٨) فى (ص ، ج ، م) : « ترفع رأسه » .

(٩) فى (ص ، ج ، ت) : « وإن كان » .

يسلف^(١) فى ثوب موصوف الطول غير^(٢) موصوف العرض^(٣) . قال : فعلى هذا السلف فى الخشب الذى يباع ذرعاً كله وقياسه ، لا يجوز حتى يكون كل خشبة منه موصوفة محدودة كما وصفت . وهكذا خشب الموائد يوصف طولها ، وعرضها ، وجنسها ، ولونها .

قال : ولا بأس بإسلام^(٤) الخشب فى الخشب ، ولا ربا فيما عدا الكيل والوزن من المأكول / والمشروب كله ، والذهب والورق ، وما عدا هذا فلا بأس بالفضل فى بعضه على بعض ، يدك بيد ، ونسيئة ، سلكاً وغير سلك ، كيف كان إذا كان معلوماً .

ب/١٤٧
ظ (٣)

[٧٨] باب السلم فى الخشب وزناً

قال الربيع : قال الشافعى : وما صغر من الخشب لم يجز السلف فيه عدداً ولا حزماً ، ولا يجوز حتى يسمى الجنس منه فيقول : ساسماً أسود^(٥) ، أو أبنوس ، يصف لونه بنسبته إلى الغلط من ذلك الصنف ، أو إلى أن يكون منه دقيقاً . أما إذا اشترت جملة قلت : دقاً أو أوساطاً أو غلاظاً ، وزن كذا وكذا . وأما إذا اشترته مختلفاً قلت : كذا وكذا رطلاً غليظاً ، وكذا وكذا وسطاً ، وكذا وكذا دقيقاً^(٦) ، لا يجوز فيه غير هذا . فإن تركت من هذا شيئاً فسد السلف . وأحب لو قلت : سمحاً ، فإن لم تقله فليس لك فيه عقد ؛ لأن العقد تمنعه السماح ، وهى عيب فيه تنقصه . وكل ما كان فيه / عيب ينقصه لما يراد له ، لم يلزم المشتري ، وهكذا كل ما اشترى للتجارة على ما وصفت لك لا يجوز إلا مذروعاً معلوماً ، أو موزوناً معلوماً بما وصفت .

١/٢٢١
جـ

قال : وما اشترى منه حطباً يوقد به وصف : حطب سمر ، أو سلك ، أو حمض ، أو أراك ، أو قرظ ، أو عرعر ، ووصف : بالغلط ، والوسط ، والدقة ، وموزوناً ، فإن ترك من هذا شيئاً لم يجز . ولا يجوز أن يسلف عدداً ، ولا حزماً ، ولا غير

(١) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « أن أسلف » .

(٢) فى طبعة الدار العلمية : « غيره » مخالفة جميع النسخ .

(٣) هنا نقص كلمات فى (م) .

(٤) فى طبعة الدار العلمية : « بإسلام » مخالفة جميع النسخ .

(٥) فى (ص ، ت) : « أسوداً » وأظنه خطأ من النساخ .

والسَّاسَم على وزن عَالَم : شجر أسود ، أو شجر يعمل منه القسي . (القاموس) .

(٦) فى (ب ، ت) : « رقيقاً » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ظ) .

موصوف موزون بحال ، ولا موزون غير موصوف بغلظه ودقته وجنسه ، فإن ترك من هذا شيئاً فسد السلف .

قال : فأما عيدان القسى فلا يجوز السلف فيها إلا بأمر قلّ ما يكون فيها موجوداً ، فإذا كان فيها موجوداً جاز ، وذلك أن يقول : عود شَوْحَطَة (١) جذل من نبات أرض كذا السهل / منها أو الجبل ، أو دقيق أو وسط ، طوله كذا وعرضه كذا ، وعرض رأسه كذا ، ويكون مستوى النبتة ، وما بين الطرفين / من الغلط فكل ما أمكنت فيه هذه الصفة منه جاز ، وما لم يمكن لم يجز ؛ وذلك أن عيدان الأرض تختلف ، فتباين ، والسهل والجبل منها يتباين (٢) ، والوسط والدقيق يتباين ، وكل ما فيه هذه الصفة من شريان أو نيع أو غيره من أصناف عيدان القسى جاز (٣) ، وقال فيه : خُوطًا (٤) ، أو فَلَقَة (٥) . والفلقة أقدم نباتاً من الخُوط ، والخُوط الشاب (٦) ، ولا خير فى السلفه فى قداح النبل شَوْحَطًا كانت أو قنًا ، أو غير ذلك ؛ لأن الصفة لا تقع عليها ، وإنما تفاضل فى الشخانة وتباين فيها ، فلا يقدر على ذرع ثخانتها، ولا يتقارب ، فنجز / أقل ما تقع عليه الشخانة ، كما نجزه فى الثياب .

ب/٧٦
ت
١/١٤٩
٢

١/١٤٨
ظ (٣)

[٧٩] باب السلف فى الصوف

قال الشافعى رحمه الله : لا يجوز السلف فى الصوف حتى يسمى صوف ضأن بلد كذا؛ لاختلاف أصواف الضأن بالبلدان . ويسمى : لون الصوف ؛ لاختلاف ألوان الأصواف ، ويسمى : حُرْزًا (٧) ، ونقيًا ، ومغسولًا لما يعلق به مما يثقل وزنه . ويسمى : طولًا ، أو قصارًا من الصوف لاختلاف قصاره وطواله . ويكون بوزن معلوم ، فإن ترك من هذا / شيئًا واحدًا فسد السلف فيه ، وإذا جاء بأقل (٨) مما يقع عليه اسم الطوال (٩) من الصوف (١٠)، وأقل ما يقع عليه اسم الجودة ، وأقل ما يقع عليه اسم البياض ، وأقل

ب/٤٦٠
ص

(١) الشَوْحَط : شجر تتخذ منه القسى . (القاموس) .

(٢) فى (ص) : « والجبل منها مباين » ، وفى (م ، ظ) : « متباين » .

(٣-٦) ما بين الرقمين ساقط من (ت) . (٤) الخُوط : الغصن الناعم لسنّة ، أو كل قضيب . (القاموس) .

(٥) الفلقة : قوس تتخذ من نصف عود ، والقضيب يشق باثنين . (القاموس) .

(٧) فى (ب) : « ويسمى جيدًا ونقيًا » ، وفى (ج ، ت) : « حرًا » ، وفى (م) : « حرًا » .

وما أثبتناه من (ص ، ظ) ، ولعلها بمعنى القطع من « جز » : أى قطع ، أى يشترط أن يكون مقطعًا قطعًا ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٨-١٠) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٩) فى (ب ، ت ، ظ) : « اسم الطول » وما أثبتناه من (ص ، ج) .

ما يقع عليه اسم النقاء، وجاء به من صوف ضأن البلد الذى سُمى لزم المشتري .

قال : ولو اختلف صوف الإناث والكباش ، ثم كان يعرف بعد الجزاز ، لم يجز حتى يسمى : صوف فحول ، أو إناث . وإن لم يتباين ، ولم يكن يتميز ، فيعرف بعد الجزاز ، فوصفه بالطول ، وما وصفت جاز السلف فيه .

ولا يجوز أن يسلف فى صوف غنم رجل بعينها ؛ لأنها قد تتلف ، وتأتى الآفة على صوفها . ولا يسلف إلا فى شيء موصوف مضمون موجود فى وقته لا يخطئ ، ولا يجوز فى صوف غنم رجل بعينها ؛ لأنه يخطئ ويأتى على غير الصفة ولو كان الأجل فيها ساعة من النهار ؛ لأن الآفة قد تأتى عليها ، أو على بعضها فى تلك الساعة . وكذلك كل سلف مضمون ، لا خير فى أن يكون فى شيء بعينه ، لأنه يخطئ ، ولا خير فى أن يسلفه فى صوف بلا / صفة ويريه صوفاً فيقول : أستوفيه منك على بياض هذا ، ونقائه (١) ، وطوله ؛ لأن هذا قد يهلك ، فلا يدري كيف صفته ، فيصير السلف فى شيء مجهول .

ب/٢٢١
٢

قال: وإن أسلم فى وبر الإبل، أو شعر المعزى، لم يجز إلا كما وصفت فى الصوف ، ويبطل منه ما يبطل منه فى الصوف لا يختلف .

[٨٠] باب السلف فى الكُرسف (٢)

قال الشافعى رحمه الله : لا خير فى السلف فى الكرسف (٣) بجوزه ؛ لأنه ليس مما صلاحه فى أن يكون مع جوزه ، إنما جوزه قشرة تطرح عنه ساعة يصلح . ولا خير فيه حتى يسمى : كرسف بلد كذا وكذا ، ويسمى : جيداً أو رديئاً (٤) ، ويسمى : أبيض نقياً ، أو أسمر ، وبوزن معلوم ، وأجل معلوم . فإن ترك من هذا شيئاً واحداً لم يجز السلف فيه ، وذلك أن كرسف البلدان يختلف فيلين ويخشن ، ويطول شعره ويقصر ، ويسمى ألوانها . ولا خير فى السلم فى كرسف أرض رجل بعينها كما وصفنا / قبله ، ولكن / يسلم فى صفة مأمونة فى أيدي الناس . وإن اختلف قديم الكرسف وجديده سماه : قديماً أو جديداً من كرسف سنة أو ستين . وإن كان يكون ندياً سماه جافاً ، لا (٥) يجزئ فيه غير ذلك ، ولو أسلم فيه مُنَقَّى (٦) من حبه كان أحب إلى ، ولا أرى

ب/١٤٨
ظ (٣)
١/٧٧
ت

- (١) فى (ص ، م ، ج ، ت ، ظ) : « ونقاء » .
- (٢) فى (ب) : « فى كرسف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .
- (٣) فى (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) : « رديا » .
- (٤) فى (ص ، ت) : « لأنه لا يجزئ فيه غير ذلك » ، وفى (ج) : « لأنه يجزئ فيه غير ذلك » وهو خطأ . وما أثبتناه من (ب ، م ،) ، وفى (ظ) : « لا يجزيه غير ذلك » .
- (٥) فى طبعة الدار العلمية : « منقى » وهو خطأ خالف جميع النسخ ، وفى (ج) : « مبقى » .

بأساً أن يسلم فيه بحبه ، وهو كالتوى فى التمر .

[٨١] باب السلف فى القز والكتان

قال الشافعى رحمه الله : وإذا ضبط القز بأن يقال : قز بلد كذا ، ويوصف لونه ، وصفاه ، ونقاؤه (١) ، وسلامته من العيب ووزنه ، فلا بأس بالسلف فيه . ولا خير فى أن يترك من هذا شيئاً واحداً ، فإن ترك لم يجز فيه السلف ، وإن كان لا يضبط هذا فيه لم يجز فيه السلف ، وهكذا الكتان . ولا خير فى أن يسلف منه فى شئ على عين يأخذها عنده ؛ لأن العين تهلك وتغير (٢) ، ولا يجوز السلف فى هذا وما كان فى معناه إلا بصفة تضبط . وإن اختلف طول القز والكتان ، فتباين (٣) سمى طوله . وإن لم يختلف جاء الوزن عليه ، وأجزأه إن شاء الله تعالى . وما سلف فيه كيلاً لم يستوف وزناً ؛ لاختلاف الوزن والكيل ، وكذلك ما سلف فيه وزناً لم يستوف كيلاً .

[٨٢] باب السلف فى الحجارة والأرحية (٤) وغيرها من الحجارة

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس بالسلف فى حجارة البنيان ، والحجارة تفاضل بالالوان والأجناس والعظم ، فلا يجوز السلف فيها حتى يسمى منها : أخضر ، أو أبيض ، أو زهرياً (٥) ، أو سبلانياً (٦) ، باسمها (٧) الذى يعرف به ، وينسب إلى الصلابة

(١) فى (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) : « وصفاه ونقاؤه » .

(٢) فى (ب) : « وتغير » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

(٣) فى (ب) : « وتباين طوله » ، و « طوله » : ليست فى (ص ، ج ، ت ، م) ولذلك لم تثبتها .

(٤) الأرحية : جمع رَحَى .

وَالرَّحَى : الطاحون ، والجمع : « أَرْح » و « أَرْحَاء » ، مثل : سبب وأسباب ، وربما جمعت على « أرحية » ، ومنعه بعض اللغويين . (المصباح) .

(٥) فى (ب ، ظ) : « زهرياً » وما أثبتناه من (ص) ، أما بقية النسخ فغير منقوطة فيها .

وَزَهَرَ الشَّيْءُ يَزْهَرُ بفتح الحين : صفا لونه وأضاه ، وقد يستعمل فى اللون الأبيض خاصة . (المصباح) .

(٦) فى (ب) : « سبلانيا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) ، وفى (م) : « سيلانيا » .

قال فى القاموس : « سَبْلَان » و « سَبْل » بلدان بالروم وقميص سَبْلَانِي : سابغ الطول ، أو منسوب إلى بلد بالروم .

فربما كانت هذه الحجارة كذلك ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٧) فى (ب) : « باسمه » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

كتاب البيوع / باب السلف فى الحجارة والأرحية وغيرها من الحجارة ————— ٢٦٣

والأ يكون فيه عرق ولا كلا . والكلا (١) : حجارة مخلوقة (٢) ، مدورة صلاب ، لا تحيب الحديد ، إذا / ضربت تكسرت من حيث لا يريد الضارب ، ولا تكون فى البنيان إلا غشاً .

ب/١٤٩
٢

قال : ويصف كبرها بأن يقول : ما يحمل البعير منها حجرين ، أو ثلاثة ، أو أربعة ، أو ستة ، بوزن معلوم . وذلك أن الأحمال تختلف ، وأن الحجرين يكونان على بعير فلا يعتدلان حتى يجعل مع أحدهما حجر صغير ، وكذلك ما هو أكثر من حجرين ، فلا يجوز السلف فى هذا إلا بوزن ، أو أن يشتري وهو يرى فيكون من بيوع الجراف / التى ترى .

١/٢٢٢
جـ

١/٤٦١
ص

قال : وكذلك لا يجوز السلف فى النقل ، والنقل : حجارة صغار ، إلا بأن يوصف (٣) صغاراً من النقل ، أو حشواً ، أو دواخل ، فيعرف هذا عند أهل العلم به ، ولا يجوز إلا موزوناً ، لأنه لا يكال لتجافيه ، ولا تحيط به صفة كما تحيط بالشوب والحيوان وغيره مما يباع عدداً ، ولا يجوز حتى يقال : صلاب ، وإذا قال : صلاب فليس له رخو ، ولا كدآن (٤) ، ولا متفتت . / قال : ولا بأس بشراء الرخام ، ويصف كل رخامة منه : بطول ، وعرض ، وثخانة ، وصفاء ، وجودة ، وإن كانت تكون لها تساريع (٥) مختلفة يتباين فضلها منها (٦) وصف تساريع (٧) ، وإن لم يكن اكتفى بما وصفت . فإن جاءه بها ، فاختلف فيها ، أريها أهل البصر ، فإن قالوا : يقع عليها اسم الجودة والصفاء ، وكانت بالطول والعرض (٨) والثخانة التى شرط لزمته ، وإن نقص واحد / من هذه لم تلزمه .

١/١٤٩
ظ (٣)

ب/٧٧
ت

قال : ولا بأس بالسلف فى حجارة المرمر بعظم ووزن كما وصفت فى الحجارة قبله ، وبصفاء ، فإن كانت له أجناس تختلف ألوان ، وصفه بأجناسه وألوانه .

-
- (١) فى (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) : « كلا » مقصورة فى الموضعين ، وهو ما أثبتناه ، وفى (ب) : « كلاء » .
(٢) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « مخلوقة » بالخاء المعجمة ، وهو ما أثبتناه ، وفى (ب) بالخاء المهملة .
(٣) فى (ب) : « بأن يصف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .
(٤) كدآن : بالفتح والتثنية : الحجر الرخو كأنه مَدَرٌ ، وربما كان نَخَرًا . الواحدة : كدانة . (المصباح) .
(٥) فى (ص ، ج) : « تساريع » ومعناها غير واضح على الحالين .
(٦) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « فضلها فيها » .
(٧) فى (ص ، ج) : « تساريعاً » .
(٨) فى (ص ، ج) : « بالعرض بالطول » ، وما أثبتناه من (م ، ت ، ظ ، ب) .

قال : ولا بأس أن يشتري آتية من مرمر بصفة : طول ، وعرض (١) ، وعمق ، وثخانة ، وصنعة ، إن كانت تختلف فيه الصنعة ، وصف صنعتها . ولو وزن مع هذا كان أحب إلى ، وإن ترك وزنه لم يفسده إن شاء الله تعالى ، وإن كان من الأرحاء شيء يختلف بلده فتكون حجارة بلد خيراً من حجارة بلد ، لم يجز حتى يسمى حجارة بلد ويصفها ، وكذلك إن اختلفت حجارة بلد وصف جنس الحجارة .

[٨٣] باب السلف فى القصة (٢) والنورة (٣)

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس بالسلف فى القصة ، والنورة ، ومتاع البنيان . فإن كانت تختلف اختلافاً شديداً فلا يجوز السلف فيها حتى يسمى : نورة أرض كذا ، أو قصة أرض كذا ، ويشترط جودة أو رداءة (٤) ، أو يشترط بياضاً أو سُمرة أو أى لون كان ، إذا تفاضلت فى ألوان ، ويشترطها بكيل معلوم ، ووزن معلوم ، وأجل معلوم ، ولا خير فى السلف فيها أحمالاً ، ولا مكاتل (٥) ؛ لأنها تختلف .

قال الشافعى : ولا بأس أن يشتريها أحمالاً ومكاتل ، وجزأاً فى غير أحمال ولا مكاتل ، إذا كان المبتاع حاضراً ، والمتبايعان حاضرين .

قال : وهكذا المدّر ، ولا بأس بالسلف فيه كَيْلاً معلوماً ، ولا خير فيه أحمالاً ولا مكاتل ولا جزأاً ، ولا يجوز إلا بكيل وصفة ، جيد (٦) أو ردىء (٧) ومدّر موضع كذا . فإن اختلف (٨) ألوان المدّر (٩) فى ذلك الموضع ، وكان لبعضها على بعض فضل ، وصف المدّر أخضر ، أو أشهب ، أو أسود .

قال : وإذا وصفه جيداً أتت الجودة على البراءة من كل ما خالفها . فإن كان فيه

(١) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « أو عرض » .

(٢) القصة : الجص بلغة الحجاز ، وجاء على التشبيه : « لا تَغْتَسِلَنَّ حَتَّى تَرَيْنَ القصة البيضاء » .

(٣) النورة : حَجَر الكلس ، ثم غلبت على أخلاط تضاف إلى الكلس من زرينخ وغيره ، وتستعمل لإزالة الشعر ، و « نَوْر » : أطلّى بالنورة . (المصباح) .

(٤) فى (ص ، ج ، ت) : « رداء » .

(٥) فى (ب ، م ، ظ) : « مكاتيل » وما أثبتناه من (ص) لأنه الأولى بالسياق ، وكذلك الكلمات مثلها .

(٦) فى طبعة الدار العلمية : « وصفة جيدة » مخالفة جميع النسخ .

(٧) فى (ص ، م ، ج ، ت) : « أو ردىء » .

(٨) فى (ب ، ظ) : « فإن اختلفت » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت) .

(٩) المدّر : قطع الطين ، أو الطين المتبّد .

سَبَّخَ (١) ، أو كَذَّانَ (٢) ، أو حجارة ، أو بطحاء (٣) ، لم يكن له ؛ لأن هذا مخالف للوجود ، وكذلك إن كانت الثَّورَةُ أو القَصَّةُ هى المُسَلَّفُ فيها ، لم يصلح إلا كما وصفت بصفة .

قال : وإن كانت القَصَّةُ والثَّورَةُ مُطْبِرَتَيْنِ لم يلزم المشتري ؛ لأن المطير عيب فيهما . وكذلك إن قَدَمَتَا قَدَمًا يضر بهما ، لم يلزم المشتري ؛ لأن هذا عيب ، والمطر لا يكون فسادًا للمدَرِّ إِذَا عادَ جافًا بحاله .

[٨٤] باب السلف فى العدد

ب/١٤٩
ظ (٣)

/ أخبرنا الربيع قال : قال الشافعى رحمه الله : لا يجوز السلف فى شىء عددًا إلا ما وصفت من الحيوان الذى يضبط سنُّه وصفته وجنسه ، والثياب التى تضبط بجنسها وحليتها وذرعها ، والخشب الذى يضبط بجنسه وصفته وذرعه ، وما كان فى معناه . لا يجوز السلف فى البَطِيخِ ، ولا القثاء ولا الخيار ، ولا الرُّمَّانَ ، ولا السَّفَرَجَلَ ، ولا الفَرَسَكَ ، ولا الموز ، ولا الجوز ، ولا البيض ، أى بيض كان ، دجاج أو حمام أو غيره ، وكذلك ما سواه مما يتبايعه الناس عددًا غير ما استثنيت ، وما كان فى معناه ؛ لاختلاف العدَدِ . ولا شىء يضبط من صفة أو بيع عدد فيكون مجهولاً ، إلا أن يقدر على أن يكال أو يوزن فيضبط بالكيل والوزن .

[٨٥] باب السلم فى المأكول كيلاً أو وزناً

ب/٧٨
ظ

/ قال الشافعى رحمه الله : أصل السلف فيما يتبايعه الناس أصلاً : فما كان منه يصغر وتستوى خلقته ، فيحتمله المكيال ، ولا يكون إذا كيل تجافى فى المكيال ، فتكون الواحدة منه : بائة / فى المكيال ، عريضة الأسفل ، دقيقة الرأس ، أو عريضة الأسفل / والرأس ، دقيقة الوسط ، فإذا وقع شىء إلى جنبها منعه عرض أسفلها من أن يلصق بها ووقع فى المكيال ، وما بينها وبينه متجاف ، ثم كانت الطبقة التى فوقه منه هكذا ، لم يجز أن يكال . واستدللنا على أن الناس إنما تركوا كيله لهذا المعنى ، ولا يجوز أن يسلف فيه كيلاً . وفى شبهه (٤) بهذا المعنى ما عظم واشتد فصار يقع فى المكيال منه الشىء ، ثم

ب/١٥٠
ظ

ب/٤٦١
ص

(١) سَبَّخَ : قال فى المصباح : موضع سبخ ، وأرض سَبَّخَةٌ بفتح الباء : أى ملحّة .

(٢) كَذَّانَ : سبق فى الباب السابق أنها الحجر الرُّخْوُ .

(٣) البطحاء : دقاق الحمى .

(٤) فى (ب ، ظ) : « وفى نسبه » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

يقع فوقه منه شيء معترضاً ، وما بين القائم تحته متجاف ، فيسد المعترض الذى فوقه الفرجة التى تحته ويقع عليه فوقه غيره ، فيكون من المكيا ل شيء فارغ بين الفراغ ، وذلك مثل : الرمان ، والسُّقْرَجْل ، والخيار ، والباذنجان ، وما أشبهه مما كان فى المعنى الذى وصفت . ولا يجوز السلف فى هذا كيلاً ، ولو تراضيا (١) عليه المتبايعان سلفاً . وما صغر وكان يكون فى المكيا ل فيمبلى به المكيا ل ، ولا يتجافى التجافى بين مثل التمر ، وأصغر منه مما لا تختلف خلقته اختلافاً متبايناً مثل السمسّم وما أشبهه أسلم فيه كيلاً .

قال : وكل ما وصفت لا يجوز (٢) السلم فيه كيلاً فلا بأس بالسلم فيه وزناً ، وأن يسمى كل صنف منه اختلف باسمه الذى يعرف به ، وإن شرط فيه عظيماً أو صغيراً . فإذا أتى به أقل ما يقع عليه اسم العظم ووزنه جاز على المشتري ، فأما الصغير فأصغره يقع عليه اسم الصغر ، ولا / احتاج إلى المسألة عنه .

قال (٣) : وذلك مثل أن يقول : أسلم إليك فى خربز خراسانى ، / أو بطيخ شامى ، أو رمان إلميسى ، أو رمان حرّانى ، ولا يستغنى فى الرمان عن أن يصف طعمه حلواً أو مزاً أو حامضاً ، فأما البطيخ فليس فى طعمه ألوان ، ويقول : عظام ، أو صغار . ويقول فى القثاء هكذا ، فيقول : قثاء طوال ، وقثاء مدحرجاً ، وخياراً (٤) يصفه بالعظم والصغر والوزن ، ولا خير فى أن يقول : قثاء عظام أو صغار (٥) ؛ لأنه لا يدرى كم العظام والصغار منه ، إلا أن يقول : كذا وكذا رطلاً منه صغاراً ، وكذا وكذا رطلاً منه كباراً ، وهكذا الدباء وما أشبهه ، فعلى هذا الباب كله وقياسه .

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس بالسلف فى البقول كلها إذا سمي كل جنس منها ، وقال : هندباً ، أو جرجيراً ، أو كُرّاً ، أو خساً ، وأى صنف ما أسلف فيه منها وزناً معلوماً لا يجوز إلا موزوناً ، فإن ترك تسمية الصنف منه ، أو الوزن لم يجز السلف .

قال الشافعى رحمه الله : وإن كان منه شيء يختلف صغاره وكباره (٦) لم يجز (٧) إلا أن يسمى صغيراً أو كبيراً ، كالقنبيط (٨) تختلف صغاره وكباره (٩) ، وكالفجل وكالجزر ، وما اختلف صغاره وكباره فى الطعم والثمن .

١/١٥٠
ظ (٣)
١/٢٢٣
جـ

(١) فى (ب) : « ولو تراضى » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

(٢) فى (ص) : « وكل ما وصفت يجوز » وهو خطأ . (٣) قال : « ليست فى (ص) .

(٤) فى (ب) : « مدحرج وخيار » غير منصوتين ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

(٥) فى (ص ، م ، ظ) : « وصغار » . (٦ - ٩) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٧) فى (ص ، ج ، ظ) : « لم يجزه » . (٨) القنبيط : أغلظ أنواع الكرنب . (القاموس) .

قال: ويسلف فى الجوز (١) وزنًا ، وإن كان لا يتجافى فى المكيال ، كما وصفت ، أسلف فيه كيلاً ، والوزن أحب إلى وأصح فيه .

قال: فى قصب (٢) السكر إذا شرط محله فى وقت لا ينقطع من أيدى الناس فى ذلك البلد فلا بأس بالسلف فيه وزنًا ، ولا يجوز السلف فيه وزنًا حتى يشترط صفة القصب إن كان يتباين ، وإن كان أعلاه مما لا حلاوة فيه ولا منفعة ، فلا يتبايع إلا أن يشترط أن يقطع أعلاه الذى هو بهذه المنزلة . وإن كان يتبايع وي طرح ما عليه من القشر ويقطع مجامع عروقه من أسفله (٣) .

قال : ولا يجوز أن يسلف فيه حزمًا ولا عددًا ؛ لأنه لا يوقف على حده بذلك ، وقد رآه ونظر إليه .

قال : ولا خير فى أن يشتري قَصَبًا ، ولا بَقْلًا ، ولا غيره مما يشبهه بأن يقول : أشتري منك زرع كذا وكذا فَدَانًا ، ولا كذا وكذا حُزْمًا من بقل إلى وقت كذا وكذا ؛ لأن زرع ذلك يختلف ، فيقل ، ويكثر ، ويحسن ، ويقبح ، وأفسدناه لاختلافه فى القلة والكثرة لما وصفت من أنه : غير مكيل ، ولا موزون ، ولا معروف القلة والكثرة ، ولا يجوز أن يشتري هذا إلا منظوراً إليه ، وكذلك القصب والقُرْط (٤) ، وكل ما أنبت الأرض لا يجوز السلف فيه إلا وزنًا أو كيلاً بصفة مضمونة ، لا من أرض بعينها ، فإن أسلف فيه من أرض بعينها فالسلف فيه مُتَقَض .

قال : وكذلك لا يجوز / فى قصب ولا قُرْط ، ولا قَصِيل (٥) ، ولا غيره بحُزْم ، ولا أحمال ، ولا يجوز فيه إلا موزونًا موصوفًا . / وكذلك التين وغيره ، لا يجوز إلا مكيلًا أو موزونًا ، ومن جنس معروف إذا اختلفت أجناسه ، فإن ترك من هذا شيئًا لم يجز السلف فيه ، والله أعلم (٦) .

(١) فى (ص ، ظ) : « ويسلف فى الجزر وزنًا » .

(٢) فى (ب) : « وقصب السكر » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

(٣) كذا فى المخطوط والمطبوع من جواب للشرط . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٤) القُرْط : بالكسر نوع من الكراث ، يعرف بكراث المائدة ، وبالبضم : نبات كالرَبْطَةِ إلا أنه أجل منها . (القاموس) .

(٥) القَصِيل : ما أَقْصِل من الزرع أخضر ، أى اقتطع . (القاموس) .

(٦) فى جميع النسخ بعد هذا الباب باب « بيع القصب والقُرْط » .

وقد نقله البلقينى إلى البيوع ، فذكر بعد مسألة بيع القمح فى سنبله وقبل باب : حكم المبيع قبل القبض ويعده . (رقم ٣٤) من هذا الكتاب .

ويبدو أنه نسى فلم يحذفه هنا من نسخته ، وبالتالي طبع مرتين ، هناك وهنا . ورأينا عدم التكرار فاكفينا بذكره هناك ، ولأنه مقحم بين أبواب السلم هنا ، وليس منها . والله الموفق .

١/١٥١
ظ (٣)
ب/٢٢٣
ج
[٨٦] / باب السلف فى الشئ المصلح لغيره (١)

قال الشافعى رحمه الله تعالى : كل صنف حل السلف فيه وحده ، فخلط منه شئ بشئ غير جنسه مما يبقى فيه ، فلا يزايله بحال سوى الماء ، وكان الذى يخلط (٢) به قائماً فيه ، وكان مما يصلح فيه السلف ، / وكانا مختلطين لا يتميزان فلا خير فى السلف فيهما ؛ من قبل أنهما إذا اختلطا فلم يتميز أحدهما من الآخر لم أدر كم قبضت من هذا ولا هذا (٣) ، فكنت قد أسلفت فى شئ مجهول ، وذلك مثل أن أسلم فى عشرة أرتال سوق (٤) لوز ، فليس يتميز السكر من دهن اللوز ، ولا اللوز إذا خلط به أحدهما ، فيعرف القابض المبتاع كم قبض من السكر ودهن اللوز واللوز ، فلما (٥) كان كذا (٦) كان بيعاً مجهولاً . وهكذا إن أسلم إليه فى سوق ملتوت مكيل ؛ لأنى لا أعرف قدر السوق من الزيت ، والسويق يزيد كيله باللتات ، ولو كان لا يزيد كان فاسداً ؛ من قبل أنى ابتعت سوقاً وزيتاً ، والزيت مجهول ، وإن كان السوق معروفاً .

١/٢٢٤
ج

ب/٤٦٢
ص

قال الشافعى رحمه الله : فى أكثر من هذا المعنى والأولى (٧) أن لا يجوز / إن أسلم إليك فى فالودج (٨) ، ولو قلت : ظاهر الحلاوة ، أو ظاهر الدسم ، لم يجز ؛ لأنى لا أعرف قدر الشاسق (٩) من العسل ، والسكر والدهن الذى فيه سمن كان (١٠) أو غيره ، ولا أعرف حلاوته : أمن عسل نحل كان ، أو غيره ، ولا من أى عسل ؟ وكذلك دسمه ، فهو لو كان يعرف ، ويعرف السوق الكثير اللتات ، كان كما يخالط صاحبه فلا يتميز غير معروف . وفى هذا المعنى لو أسلم إليه فى أرتال حيس (١١) ؛ لأنه لا يعرف قدر التمر

- (١) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « المصلح بغيره » . (٢) فى (ص ، ج ، ظ) : « الذى يخلط به » .
(٣) فى (ب) : « من هذا وهذا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .
(٤) السويق : قال فى المصباح : ما يعمل من الحنطة والشعير ، ويفهم من كلام الشافعى أنه يعمل أيضاً من اللوز أو دمنه ومن السكر .
(٥) فى (ت) : « فما » .
(٦) فى (ب) : « هكذا » وفى (ظ) : « هذا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت) .
(٧) فى (ب) : « الأولى » بدون عطف ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .
(٨) فالودج : حلوى من الدقيق والعسل أو السكر والدهن ، وهكذا يفهم من كلام الشافعى .
(٩) الشاسق : قال فى المصباح : ما يعمل من الحنطة ، (أى لبها) وقد يحذف بعضه ، ويقال فيه : نشأ انتهى . ويعمل من لب الفرة أيضاً .
(١٠) « كان » : ليست فى (ب) وأضفناها من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .
(١١) حيس : الحيس : تمر ينزع نواه ويدق مع أقط ، ويعجنان بالسمن ، وربما جعل معه سوق . (المصباح) .

من الأقط والسمن .

قال : وفى مثل هذا المعنى اللحم المطبوخ بالأبزار والملح والخل ، وفى مثله الدجاج المحشو بالدقيق والأبزار ، أو الدقيق وحده ، أو غيره ؛ لأن المشتري لا يعرف قدر ما يدخل من الأبزار ولا الدجاج من الحشو ؛ لاختلاف أجوافها والحشو فيها ، ولو كان يضبط ذلك بوزن لم يجز ؛ لأنه إن ضبط وزن الجملة لم يضبط وزن ما يدخله ، ولا كيله .

ب/١٥١
ظ (٣)

١/٥١
٢

/ قال : وفيه معنى يفسده سوى هذا ، وذلك أنه إذا اشترط نشاستق (١) جيداً ، أو عسلأ جيداً ، لم يعرف جودة النشاستق معمولاً ، ولا العسل معمولاً لقلب النار له ، واختلاط/ أحدهما بالآخر ، فلا يوقف على حده أنه من شرطه هو أم لا .

قال : ولو سلف فى لحم مشوى بوزن أو مطبوخ ، لم يجز ؛ لأنه لا يجوز أن يسلف فى اللحم إلا موصوفاً بسمانة ، وقد تخفى مشوياً إذا لم تكن سمانة فاخرة ، وقد يكون أعجف فلا يخلص أعجفه من سمينه ، ولا مُنْقِيهِ (٢) من سمينه إذا تقارب ، وإذا كان مطبوخاً فهو أبعد أن يعرف أبداً سمينه ؛ لأنه قد يطرح أعجفه مع سمينه ويكون مواضع من سمينه لا يكون فيها شحم ، وإذا كان موضع مقطوع من اللحم كانت فى بعضه دلالة على سمينه ومُنْقِيهِ (٣) وأعجفه ، فكل ما اتصل به منه مثله .

قال : ولا خير فى أن يسلم فى عين على أنها تدفع إليه مغيرة بحال ؛ لأنه لا يستدل على أنها تلك العين اختلف كيلها ، / أو لم يختلف ، وذلك مثل أن يسلفه فى صاع حنطة على أن يوفيه إياها دقيقاً ، اشترط كيل الدقيق أو لم يشترطه ؛ وذلك أنه إذا وصف جنساً من حنطة وجودة ، فصارت دقيقاً ، أشكل الدقيق من معنيين :

أحدهما : أن تكون الحنطة المشروطة مائة فتطحن حنطة تقاربها من حنطة الشام ، وهو غير المائى ، ولا يخلص هذا .

والآخر : أنه لا يعرف مكيل (٤) الدقيق ؛ لأنه قد يكثر إذا طحن ويقل ، وأن المشتري لم يستوف كيل الحنطة ، وإنما يقبل فيه قول البائع .

(١) فى (ب) : « نشاستقاً » متونة ، وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

لأنها فارسية فلا تون ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) مُنْقِيهِ : النَّقْوُ : وران حمل : كل عظم ذى مخ ، والجمع « أنقاء » و « نَقَوْتُ » العظم « نَقَوْا » وَنَقِيَتْهُ نَقِيّاً : استخرجت « نَقَوَهُ » و « أَقْنَى » البعير وغيره « إنقاء » كثر « نَقَوَهُ » من سمنه ، فهو « منقٍ » .

(٣) فى (ص ، ظ) : « ونقيهِ » .

(٤) فى (ب ، ظ) : « مكيلة الدقيق » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م) .

ب/٢٢٤
ج

قال : وقد يفسده غيرنا من وجه آخر : من أن يقول لطحنه إجارة لها قيمة لم تسم فى أصل السلف ، فإذا كانت له إجارة فليس يعرف ثمن الحنطة من قيمة الإجارة ، فيكون سلفاً مجهولاً .

قال الشافعى رحمه الله : وهذا وجه آخر يجده من أفسده فيه مذهباً ، والله تعالى أعلم .

قال : وليس هذا كما يسلفه فى دقيق / موصوف ؛ لأنه لا يضمن له حنطة موصوفة ، وشرط عليه فيها عملاً (١) بحال ، إنما ضمن له دقيقاً موصوفاً . وكذلك لو أسلفه فى ثوب موصوف بذرع يوصف به الثياب جاز ، وإن أسلفه فى غزل موصوف على أن يعمل له ثوباً لم يجز ؛ من قبل أن صفة الغزل لا تعرف فى الثوب ، ولا تعرف حصة الغزل من حصة العمل ، وإذا كان الثوب موصوفاً عرفت صفته .

قال : وكل ما أسلم فيه ، وكان يصلح بشيء / منه لا بغيره ، فشرطه مصلحاً فلا بأس به ، كما يسلم إليه فى ثوب وشى ، أو مُسَيَّر (٢) ، أو غيرهما من صبيغ الغزل ، وذلك أن الصبيغ فيه كأصل لون الثوب فى السمرة والبياض ، وأن الصبيغ لا يغير صفة الثوب فى دقة ولا صفاقة ولا غيرهما ، كما يتغير السوق والدقيق باللتات ولا يعرف لونهما ، وقد يشتريان عليه ولا طعمهما ، وأكثر ما يشتريان عليه .

ولا خير فى أن يسلم إليه فى ثوب موصوف على أن يصبغه مُضَرَّجاً (٣) ؛ من قبل أنه لا يوقف على حد التضريع ، وأن من الثياب ما يأخذ من التضريع أكثر مما يأخذ مثله فى الذرع ، وأن الصفقة وقعت على شيئين متفرقين ؛ أحدهما : ثوب ، والآخر : صبيغ ، فكان الثوب وإن عرف مصبوغاً بجنسه قد عرفه ، فالصبيغ غير معروف قلده (٤) وهو مُشْتَرَى ، ولا خير فى مُشْتَرَى إلى أجل غير معروف . / وليس هذا كما يسلم فى ثوب عَصَبٍ ؛ لأن الصبيغ زينة له ، وأنه لم يشتتر الثوب إلا وهذا الصبيغ قائم فيه قيام العمل من النسج ، ولون الغزل فيه قائم لا يغيره عن صفته ، فإذا كان هكذا جاز . وإذا كان الثوب مشتري بلا صبيغ ، ثم أدخل الصبيغ قبل (٥) يستوفى الثوب ويعرف الصبيغ ،

١/٧٩
ت

١/١٥٢
ظ (٣)

١/٤٦٣
ص

(١) فى (ص ، ت) : « وشرط فيه عملاً » ، وفى (ج ، م) : « وشرط فيها عملاً » .

(٢) ثوب وشى أو مسير : الوثنى : نقش الثوب ، والثوب المُسَيَّر ، هو الذى فيه خطوط .

(٣) مُضَرَّج : صُرح الثوب : صبغه بالحمرة . (القاموس) .

(٤) « قلده » : ليست فى (ج ، م) وفى (ص ، ت) رسمت هكذا : « مره » .

(٥) فى (ب) : « قبل أن يستوفى » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .

لم يجز لما وصفت من أنه لا يعرف غزل الثوب ، ولا قدر الصبغ .

قال الشافعى رحمه الله : ولا بأس / أن يسلفه فى ثوب موصوف يوفيه إياه مقصوراً قصارة معروفة ، أو مغسولاً غسلًا نقياً من دقيقه الذى ينسج به . ولا خير فى أن يسلم إليه فى ثوب قد لبس ، أو (١) غسل غسلة ؛ من قبل أنه يغسل (٢) غسلة بعدما ينهكه ، وقبل (٣) ، فلا يوقف على حد هذا . ولا خير فى أن يسلم فى حنطة مبلولة ؛ لأن الابتلال لا يوقف على حد ما يريد فى الحنطة ؛ وقد تغير الحنطة حتى لا يوقف على حد صفتها ، كما يوقف عليها يابسة . ولا خير فى السلف فى مجمر (٤) مطرى (٥) ، ولو وصف وزن التطرية ؛ لأنه لا يقدر على أن يزن التطرية ، فيخلص وزنها من وزن العود ولا يضبط ؛ لأنه قد يدخله الغير بما يمنع له الدلالة (٦) بالتطرية له على جودة العود . وكذلك لا خير فى السلف فى الغالية (٧) ، ولا شيء من الأدهان التى فيها الأثقال ؛ لأنه لا يوقف على صفته ، ولا قدر ما يدخل فيه ، ولا يتميز ما يدخل فيه .

قال : ولا بأس بالسلف فى دهن حبّ البان قبل أن ينش (٨) بشيء وزناً ، وأكرهه منشوشاً ؛ لأنه لا يعرف قدر النش منه ، ولو وصفه بريح كرهته ؛ من قبل أنه / لا يوقف / على حد الريح .

قال : وأكرهه فى كل دهن طيب قبل أن يستوفى ، وكذلك لو سلفه فى دهن مطيب ، أو ثوب مطيب ؛ لأنه لا يوقف على حد الطيب ، كما لا يوقف على الألوان وغيرها مما ذكرت فيه : أن أدهان البلدان تتفاضل فى بقاء طيب (٩) الريح على الماء والعرق ، والقدم فى الحنو ، وغيره . ولو شرط دهن بلد كان قد نسه فلا يخلص كما تخلص الثياب ، فتعرف ببلدانها المجسة (١٠) واللون وغير ذلك .

قال : ولا بأس أن يسلفه فى طست ، أو تور (١١) من نحاس أحمر ، أو أبيض ، أو

(١) فى (ت) : « أن غسل غسلة » .

(٢) فى (ب ، ظ) : « يغسله » ، وفى (ت) : « غسل » وما أثبتاه من (ص ، ج ، م) .

(٣) فى (ص ، م) : « وقيل » .

(٤) المجمر : على وزن منبر : الذى يوضع فيه الجمر بالدخنة ، ويؤتى كالمجمر ، والعود نفسه ، والمراد الأخير . (القاموس) .

(٥) فى (ج) : « طرى » .

(٦) فى (ص ، ج) : « الدلالة له بالتطرية » .

(٧) الغالية : أخلاط من الطيب . (المصباح) .

(٨) النش : الخلط . (القاموس) .

(٩) فى طبعة الدار العلمية : « طيف الريح » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(١٠) فى (ب) : « المجسية » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

والجس : المس باليد كالاجتساس ، وموضعه : المجسة . (القاموس) .

(١١) التور : إناء يشرب فيه . (القاموس) .

شَبَّهَ (١) ، أو رصاص ، أو حديد . ويشترطه بسعة معروفة ، ومضروباً أو مفرغاً ، وبصنعة (٢) معروفة ، ويصفه : بالثخانة ، أو الرقة ، ويضرب له أجلاً كهو فى الثياب ، وإذا جاء به على ما يقع عليه اسم الصفة (٣) والشرط لزمه ، ولم يكن له رده .

قال : وكذلك كل إناء من جنس واحد ضبطت / صفته ، فهو كالطست والقُمُقم . قال : ولو كان يضبط أن يكون مع شرط السعة وزن كان أصح ، وإن لم يشترط وزناً صح إذا اشترط سعة ، كما (٤) يصح أن يتناع ثوباً بصنعة (٥) وشئ وغيره ، بصفة وسعة (٦) ، ولا يجوز فيه إلا أن يدفع ثمنه ، وهذا شراء صفة مضمونة ، فلا يجوز فيها إلا أن يدفع ثمنها ، وتكون على ما وصفت .

قال : ولو شرط أن يعمل له طستاً من نحاس وحديد ، أو نحاس ورصاص ، لم يجز ؛ لأنهما لا يخلصان فيعرف قدر كل واحد منهما . وليس هذا كالصبيغ فى الثوب ؛ لأن الصبيغ فى ثوبه زينة لا يغيره أن تضبط صفته ، وهذا زيادة فى نفس الشيء المصنوع (٧) .

قال : وهكذا كل ما / استصنع ، ولا خير فى أن يسلف فى قلنسوة محشوة ، وذلك أنه لا يضبط وزن حشوها ، ولا صفته ، ولا يوقف على حد بطانتها ، ولا تشتري هذه إلا يدكاً بيد . ولا خير فى أن يسلفه فى خفين ، ولا نعلين مخروزين ، وذلك أنهما لا يوصفان بطول ولا عرض ، ولا تضبط جلودهما (٨) ، ولا ما يدخل فيهما ، وإنما يجوز فى هذا أن يتناع النعلين والشراكين ، ويستأجر على الحذو ، وعلى خراز الخفين . ولا بأس أن يتناع منه صحافاً ، أو قداحاً (٩) من نحو معروف ، وبصفة معروفة ، وقدر معروف من الكبر والصغر ، والعمق والضيقة ، ويشترط أى عمل ، ولا بأس إن كانت من قوارير ، ويشترط جنس قواريرها ورقته وثخانتها ، ولو كانت القوارير بوزن مع الصفة كان أحب إلى وأصح للسلف ، وكذلك كل ما عمل فلم يخلط بغيره . والذى يخلط بغيره النبل ؛ فيها : ريش ، ونصال ، وعقب ، ورؤمة (١٠) ، والنصال لا يوقف على حده ،

(١) الشَّيْء : من المعادن ما يشبه الذهب فى لونه ، وهو أرفع الصُّفَر . (المصباح) .
(٢) فى (ص ، ظ) : « وبصيفة » بدل : « وبصنعة » .
(٣) فى (ص ، ج ، ت) : « اسم الصفر » بدل : « اسم الصفة » ، وهى كذلك فى (م) ولكن كتب فوقها بين السطرين « الصفة » .

(٤ - ٦) ما بين الرقمين سابق من (ت) .
(٥) فى (ص ، ج ، م ، ظ) : « بصفة وشئ » .

(٧) فى (ص ، م ، ظ) : « الشئ المصبوغ » . (٨) فى (ص ، ج) : « جلودها » .

(٩) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « قدحاً » ولم أر هذا الجمع فى الإقاموس .

(١٠) الرؤمة : الغراء يلقى به ريش السهم .

فأكره السلف فيه ، ولا أجيزه .

ب/٤٦٣
ص

قال: ولا بأس أن يبتاع آجراً بطول وعرض وثخانة، ويشترط / من طين معروفة (١) ، وثخانة معروفة، ولو شرط موزوناً كان أحب إلى ، وإن تركه فلا بأس إن شاء الله تعالى . وذلك أنه إنما هو بيع صفة ، وليس يخلط بالطين غيره مما يكون الطين غير معروف القدر منه ، إنما هو يخلطه الماء ، والماء مستهلك فيه ، والنار شيء ليس منه ولا قائم فيه ، إنما لها فيه أثر صلاح ، وإنما باعه بصفة . ولا خير في أن يبتاع منه لَبِنًا على أن يطبخه فيوفيه إياه آجراً ، وذلك أنه لا يعرف قدر ما يذهب في طبخه من الحطب ، وأنه قد يَتَلَهَّوَجُ (٢) ويفسد ، فإن أبطلناه على المشتري ، كنا قد أبطلنا شيئاً استوجبه ، وإن ألزمناه إياه ألزمناه بغير ما شرط لنفسه .

[٨٧] باب السلف يحل فيأخذ المسلف بعض رأس ماله وبعض سلفه

قال الشافعي رحمه الله : من سَلَفَ ذهباً في طعام موصوف ، فحل السلف ، فإنما له طعام في ذمة بائعه ، فإن شاء أخذه به كله حتى يوفيه إياه ، وإن شاء تركه كما يترك سائر حقوقه إذا شاء ، وإن شاء أخذ بعضه وأنظره ببعض وإن شاء أقاله من (٣) كله . وإذا كان له أن يقيه من كله إذا اجتمعاً على الإقالة ، كان له إذا اجتمعاً أن يقيه من بعضه ، فيكون ما أقاله منه كما لم يتبايعا فيه ، وما لم يُقَلَّه منه كما كان لازماً له بصفته (٤) ، فإن شاء أخذه ، وإن شاء تركه . ولا فرق بين السلف في هذا ، وبين طعام له عليه من وجه غير السلف . وقال : ولكن إن حل له طعام فقال : أعطيك مكان ما لك من الطعام على طعاماً غيره ، أو عرضاً من العروض ، لم يجز .

١/٢٢٦
ج

[١٥٩٤] لأن رسول الله ﷺ / قال : « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه »

- (١) في (ب) : « طين معروف » وما أثبتته من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .
(٢) لَهْوَجُ الشَّوَاءِ : لم ينضج ، وَلَهْوَجَتِ اللحم وتَلَهَّوَجَتْ : إذا لم تنعم طبخه (تاج العروس) .
(٣) في (ب) : « أقاله منه كله » وما أثبتته من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .
(٤) في (ص ، ج ، م) : « لصفته » .

[١٥٩٤] * ط : (٢ / ٦٤٠) (٣١) كتاب البيوع - (١٩) باب العينة وما يشبهها - عن نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه » . (رقم ٤٠) .

* خ : (٢ / ٩٦) (٣٤) كتاب البيوع - (٥١) باب الكيل على البائع والمعطى - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢١٢٦) .

* م : (٣ / ١١٥٩ - ١١٦٠) (٢١) كتاب البيوع - (٨) باب بطلان بيع المبيع قبل قبضه - عن عبد الله بن مسلمة القعنبي ، عن مالك به . (رقم ١٥٢٦ / ٣٢) .

وإنما لهذا السلف طعام ، فإذا أخذ غيره به فقد باعه قبل أن يستوفيه ، وإذا أقاله منه ، أو من بعضه ، فالإقالة ليست ببيع إنما هي نقض بيع ترأصيا بنقض العقد الأولى التي وجبت لكل واحد منهما على صاحبه .

٨٠/ب

فإن قال قائل : ما الحجة في هذا ؟ / فالقياس والمعقول مكتفى (١) به فيه ، فإن قال : فهل فيه أثر عن أحد من أصحاب رسول الله ﷺ ؟ قيل : روى عن ابن عباس ، وعن عطاء ، وعمر بن دينار .

[١٥٩٥] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أن عطاء كان لا يرى بأساً أن يقبل رأس ماله منه ، أو ينظره ، أو يأخذ بعض السلعة وينظره بما بقي .

١٥٣/ب
ظ (٣)

[١٥٩٦] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا / سعيد بن سالم القداح ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : أسلفت ديناراً في عشرة أفراق (٢) ، فحلت ، أفأقبض منه إن شئت خمسة أفراق ، وأكتب نصف الدينار عليه ديناً ؟ فقال : نعم .

قال الشافعي : لأنه إذا أقاله منه فله عليه رأس مال ما أقاله منه ، وسواء انتقده أو تركه ؛ لأنه لو كان عليه مال حالً جاز أن يأخذه ، وأن ينظره به متى شاء .

[١٥٩٧] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن

(١) في (ت ، م) : « يكتفى » .

(٢) أفراق : جمع فرق : بفتحين : مكيال يقال : إنه يسع ستة عشر رطلاً . (المصباح) .

= ومن طريق حماد بن زيد ، عن عمرو بن دينار ، عن طاوس ، عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال : « من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه » . (رقم ٢٩ / ١٥٢٥) .

هذا وقد روى الشافعي هذا الحديث عن مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر . وعن مالك عن عبد الله بن دينار ، عن عبد الله بن عمر . [السنن ١ / ٣٢٤ رقم (٢٢٦ - ٢٢٧)] .

[١٥٩٥] لم أعر عليه عند غير الشافعي .

[١٥٩٦] لم أعر عليه عند غير الشافعي . ولكن روى ابن أبي شيبة مثله عن عطاء :

في (٤ / ٢٦٩ - ٢٧٠) كتاب البيوع - (٤) في رجل أسلف في طعام وأخذ بعض طعام وبعض رأس المال - من قال : لا بأس - عن وكيع ، عن الربيع ، عن عطاء .

[١٥٩٧] لم أعر عليه عند غير الشافعي .

ولكن روى ابن أبي شيبة ، عن أبي سعد محمد بن ميسر ، عن ابن جريج ، عن عمرو بن دينار ، عن أبي الشعثاء قال : إن أسلف مائة دينار في ألف فرق ، فلا بأس أن يأخذ منه خمسمائة فرق ، ويكتب عليه خمسين ديناراً . [(٤ / ٢٧٠) كتاب البيوع - الموضع السابق في تخريج الأثر السابق] .

جريح ، عن عمرو بن دينار : أنه كان لا يرى بأساً أن يأخذ بعض رأس ماله وبعضاً طعاماً ، أو يأخذ بعضاً طعاماً ، ويكتب ما بقي من رأس المال .

١/١٥٢
م

[١٥٩٨] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سفيان ، عن سلمة بن موسى ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : ذلك المعروف أن يأخذ بعضه طعاماً وبعضه دنائير .

[١٥٩٩] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريح أنه قال لعطاء : رجل أسلف بَرّاً^(١) في طعام ، فدعا إلى ثمن البز يومئذ ، فقال : لا إلا رأس ماله ، أو بزه .

قال الشافعي : مذهب^(٢) قول عطاء في البز : ألا يباع البز أيضاً حتى يستوفى ، فكأنه يذهب مذهب الطعام .

[١٦٠٠] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد ، عن ابن جريح : أنه قال لعطاء : طعام أسلفت فيه فَحَلٌّ ، فدعاني إلى طعام غيره فرق بفرق ليس للذي يعطيني على الذي كان لي عليه فضل ؟ قال : لا بأس بذلك ، ليس ذلك ببيع إنما ذلك قضاء .

(١) البَزُّ : قال في المصباح : بالفتح ، نوع من الثياب ، وقيل : الثياب خاصة من أمتعة البيت ، وقيل : أمتعة التاجر من الثياب .

(٢) « مذهب » : ليست في (ب) ، وأثبتناها من (ص ، ج ، م ، ت ، ظ) .
ومن رواية البيهقي عن الشافعي في المعرفة (٤ / ٤٢١) .

[١٥٩٨] * مصنف عبد الرزاق : (٢ / ١٣) كتاب البيوع - باب السلف في شيء فيأخذ بعضه - عن سفيان به . (رقم ١٤١٠٢) .

وعن الثوري ، عن عبد الأعلى ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس نحوه . (رقم ١٤١٠١) .
* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٢٦٩) كتاب البيوع - الموضع السابق - عن أبي الأحوص سلام بن سليم ، عن عبد الأعلى ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس قال : أتاه رجل فقال : إني أسلفت رجلاً ألف درهم في طعام فأخذت منه نصف سلفي طعاماً فبعته بألف درهم ، ثم أثنى فقال : خذ بقية رأس مالك خمسمائة . فقال ابن عباس : ذلك المعروف ، وله أجران . (رقم ١٩٩٨٨) .
وعن جرير ، عن يزيد ، عن مجاهد وعطاء قالا : قال ابن عباس : ذلك المعروف . (رقم ١٩٩٨٩) .

[١٥٩٩] لم أشر عليه عند غير الشافعي .

[١٦٠٠] لم أشر عليه عند غير الشافعي .

قال الشافعي : هذا كما قال عطاء - إن شاء الله تعالى - وذلك أنه سلفه في صفة ليست بعين ، فإذا جاءه بصفته فإنما قضاء حقه .

[١٦٠١] قال سعيد بن سالم : ولو أسلفه في بُرّ الشام / فأخذ منه بُراً غيره فلا بأس به ، وهذا كتجاوزه في ذمّه .

١/٤٦٤
ص

قال الشافعي : وهذا - إن شاء الله - كما قال سعيد ، قال : ولكن لو حلت له مائة فرق اشتراها بمائة دينار ، فأعطاه بها ألف درهم لم يجز ، ولم يجز فيه إلا إقالته ، فإذا أقاله صار له عليه رأس ماله ، فإذا برئ من الطعام وصارت له عليه ذهب تبايعا بعد بالذهب ما شاء ، وتقابضا قبل أن يتفرقا من عرض أو غيره .

[٨٨] باب صرف السلف إلى غيره

[١٦٠٢ - ١٦٠٣] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : روى عن ابن عمر

[١٦٠١] لم أعثر عليه عند غير الشافعي .

[١٦٠٢ - ١٦٠٣] ما روى عن أبي سعيد فقد رفعه إلى النبي ﷺ :

• د : (٣ / ٧٤٤ - ٧٤٥) (١٧) كتاب البيوع والإجازات - (٥٩) باب السلف لا يحول - عن محمد ابن عيسى ، عن أبي بدر [شجاع بن الوليد] ، عن زياد بن خيثمة ، عن سعد الطائي ، عن عطية ابن سعد ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره » . (رقم ٣٤٦٨) .

قال المنذرى : عطية بن سعد العوفي لا يحتج به .

• ج : (٢ / ٧٦٦) (١٢) كتاب التجارات - (٦٠) باب من أسلم في شيء فلا يصرفه إلى غيره -

عن محمد بن عبد الله بن نمير ، عن شجاع بن الوليد ، عن زياد بن خيثمة ، عن سعد به . ومن طريق عبد الله بن سعيد ، عن شجاع ، عن زياد ، عن عطية به . ولم يذكر سعدا . (رقم

٢٢٨٣) .

• قط : (٣ / ٤٥) كتاب البيوع - من طريق أبي بدر به .

وفي رواية : « فلا يأخذ إلا رأس ماله » .

قال أبو الطيب العظيم آبادي : ورواه الترمذي في علله الكبير ، وقال : لا أعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه ، وهذا حديث حسن . قال عبد الحق في أحكامه : وعطية العوفي لا يحتج به ، وإن كان الجلة قد رويوا عنه . وقال في التنقيح : عطية العوفي ضعفه أحمد وغيره . وقال ابن عدنى : هو مع ضعفه يكتب حديثه .

هذا وقد أعله أبو حاتم بالوقف على ابن عباس . (العلل لابن أبي حاتم ١ / ٣٨٧ / رقم : ١١٥٨) وأعله ابن القطان بالضعف والاضطراب .

[وانظر نصب الراية ٤ / ٥١ ، والتلخيص الحبير ٣ / ٢٥ ، والإرواء ٥ / ٢١٥ - ٢١٦] .

أما عن ابن عمر :

وأبى سعيد أنهما قالا : من سلف في بيع فلا يصرفه إلى غيره ، ولا يبيعه حتى يقبضه .
قال : وهذا كما روى عنهما - إن شاء الله تعالى - وفيه دلالة على أن لا يباع شيء ابتيع حتى يقبض ، وهو موافق قولنا في كل بيع : أنه لا يباع حتى يستوفى .

[١٦٠٤] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عطاء : أنه سئل عن رجل ابتاع سلعة غائبة ونقد ثمنها ، فلما رآها لم يرضها ، فأراد أن يحولاً بيعهما في سلعة غيرها قبل أن يقبض منه الثمن قال : لا يصلح .

/ قال : كأنه جاء بها على غير الصفة ، وتحولهما بيعهما في سلعة غيرها يبيع للسلعة قبل (١) قبض .

قال : ولو سلف رجل رجلاً دراهم في مائة صاع حنطة ، وأسلفه صاحبه دراهم في مائة صاع حنطة ، وصفة الحنطتين واحدة ، ومحلها واحد أو مختلف ، لم يكن بذلك بأس ، وكان لكل واحد منهما على صاحبه مائة صاع بتلك الصفة وإلى ذلك الأجل ، ولا يكون واحد منهما قصاصاً من الآخر ، من قبل أنى لو جعلت الحنطة بالحنطة قصاصاً كان بيع الطعام قبل أن يقبض ، ويبيع الدراهم بالدراهم ؛ لأن دفعهما في يومين مختلفين نسيئة .

ومن أسلف في طعام بكيل ، أو وزن ، فحلّ السلف ، فقال الذي له السلف : كل طعامي ، أو زنه ، واعزله عندك حتى آتيك فأنقله (٢) ففعل ، فسرق الطعام ، فهو من ضمان البائع ، ولا يكون هذا قبضاً من رب الطعام . ولو كاله البائع للمشتري بأمره حتى

(١) في (ب) : « قبل أن يقبض » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

(٢) في (ب) : « فأنقله » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، م ، ظ) .

* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ١٤) كتاب البيوع - باب الرجل يسلف في الشيء ، هل يأخذ غيره ؟ عن معمر ، عن قتادة ، عن ابن عمر قال : إذا سلفت في شيء فلا تأخذ إلا رأس مالك ، أو الذي سلفت فيه . (رقم ١٤١٠٦) .

وعن الثوري ، عن الحسن بن عطية العوفي ، عن أبيه ، عن ابن عمر قال : إذا سلفت سلفاً فلا تصرفه في شيء حتى يقبضه . (رقم ١٤١٠٩) .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٣٤٢) كتاب البيوع - من كره إذا أسلم السلم أن يصرفه إلى غيره - عن ابن نمير ، عن حجاج ، عن عطية ، عن ابن عمر قال : لا بأس بالسلم ولا تصرفه إلى غيره ، ولا تبعه حتى يقبضه . (رقم ٢٠٨٥١) .

[١٦٠٤] لم أعثر عليه عند غير الشافعي .

يقبض ، أو يقبضه وكيل له ، فيبرأ البائع من ضمانه حيثئذ (١) .

[٨٩] / باب الخيار فى السلف

١/١٢٣
١/٤٤٥
ب/٢٠٠
ص
ظ (٣)

قال الشافعى رحمه الله : ولا يجوز الخيار فى السلف . لو قال رجل لرجل : أبتاع منك بمائة دينار أنقذكها مائة صاع تمرًا إلى شهر على أنى بالخيار بعد تفرقتنا من مقامنا الذى تبايعنا فيه ، أو أنت بالخيار ، أو كلانا بالخيار ، لم يجز فيه البيع ، كما يجوز أن يتشارطا الخيار ثلاثًا فى بيع الاعيان . وكذلك لو قال : أبتاع منك مائة صاع تمرًا بمائة دينار على أنى بالخيار يومًا ، إن رضيت أعطيتك الدنانير ، وإن لم أرض فالبيع بينى وبينك مفسوخ ، لم يجز ؛ لأن هذا بيع موصوف . والبيع الموصوف / لا يجوز إلا بأن يقبض صاحبه ثمنه قبل أن يتفرقا ؛ لأن قبضه ما سلف فيه قبض ملك ، وهو لو قبض مال الرجل على أنه بالخيار لم يكن قبضه قبض ملك ، ولا يجوز أن يكون الخيار لواحد منهما ؛ لأنه إن كان للمشتري فلم يملكه (٢) البائع ما دفع إليه ، وإن كان للبائع فلم يملكه البائع ما باعه ؛ لأنه عسى أن يتنفع بماله ثم يرده إليه ، فلا يجوز البيع فيه إلا مقطوعًا / بلا خيار . وكذلك لا يجوز أن يسلف رجل رجلاً مائة دينار على أن يدفع إليه مائة صاع موصوف إلى أجل كذا ، فإذا حل الأجل فالذى عليه الطعام بالخيار فى أن يعطيه ما أسلفه ، أو يرد إليه رأس ماله حتى يكون البيع مقطوعًا بينهما ، ولا يجوز أن يقول : فإن حبستنى عن رأس مالى فلى زيادة كذا . لا (٣) يجوز شرطان حتى يكون الشرط فيهما واحدًا معروفاً .

ب/١٢٣
ظ (٣)

ب/٤٤٥
ص

[٩٠] باب ما يجب للمُسلف على المُسلف من شرطه

قال الشافعى رحمه الله تعالى : إذا أحضر المسلف السلعة التى سلف (٤) فكانت طعامًا ، فاختلفا فيه ، دعى له أهل العلم به ، فإن كان شرط المشتري طعامًا جيدًا جديدًا

(١) بعد هذا الباب أبواب تتعلق بالبيع نقلها البلقينى إلى البيوع ، وضم أبواب السلم إلى بعضها كما نرى من الإشارة إلى صفحات المخطوطات .

(٢) فى (ب) : « فلم يملك البائع » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) فى (ب) : « فلا يجوز شرطان » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) فى (ب ، ظ) : « التى أسلف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

قيل : هذا جيد جديد ؟ / فإن قالوا : نعم ، قيل : ويقع عليه اسم الجودة ، فإن قالوا : نعم ، لزم المسلف أخذ أقل ما يقع عليه اسم الصفة من الجودة وغيرها ، ويبرأ المسلف ، ويلزم المسلف أخذه . وهكذا هذا في الثياب يقال : هذا ثوب من وشى صنعاء ، والوشى الذى يقال له : يوسفى ، وبطول كذا وعرض (١) كذا ، ودقيق أو صفيق أو جيد ، أو هما ، ويقع عليه اسم الجودة ؟ فإذا قالوا : نعم ، فأقل ما يقع عليه اسم الجودة يبرأ منه الذى سلف فيه ويلزم / المسلف ، ويقال فى الدقيق من الثياب وكل شيء هكذا إذا ألزمه فى كل صنف منه صفة (٢) وجودة ، فأدنى ما يقع عليه اسم الصفة من دقة وغيرها واسم الجودة يبرئه منه ، وكذلك إن شرطه رديئاً فالرديء يلزمه .

١/٢٠١
ج
٨١/ب
ت

[١٦٠٥] قال الشافعى رحمته الله : أخبرنا سعيد بن سالم القداح ، عن ابن جريج ، عن عطاء قال : إذا أسلفت فلإياك إذا حل حقه بالذى سلفت فيه كما اشترطت ونقدت ، فليس لك خيار إذا أوفيت شرطك ويبيعك .

قال الشافعى : وإن جاء به على غاية من الجودة أكثر من أقل ما يقع عليه اسم الجودة ، فهو متطوع بالفضل ويلزم المشتري ؛ لأن الزيادة فيما يقع عليه اسم الجودة خير (٣) له ، إلا فى موضع سأصف لك منه إن شاء الله تعالى .

[٩١] باب اختلاف المتبايعين بالسلف إذا رآه المسلف

قال الشافعى رحمه الله : لو أن رجلاً سلف رجلاً ذهباً فى طعام موصوف : حنطة ، أو زبيب أو تمر ، أو شعير ، / أو غيره ، فكان أسلفه فى صنف من التمر رديء ، فأثاه بخير من الرديء ، أو جيد (٤) فأثاه بخير مما يلزمه اسم الجيد بعد أن لا يخرج من جنس ما سلفه فيه إن كان عجوة ، أو صيْحَانِيَا أو غيره ، لزم المسلف أن يأخذه (٥) ؛ لأن الرديء لا يغنى غناه إلا أغناه الجيد وكان فيه فضل عنه . وكذلك إذا ألزمناه أدنى ما يقع عليه اسم الجودة ، فأعطاه أعلى منها ، فالأعلى يغنى أكثر من غناء الأسفل ، فقد أعطى خيراً مما لزمه ، ولم يخرج له مما يلزمه اسم الجيد ، فيكون أخرجه من شرطه إلى غير شرطه ،

١/١٢٤
ظ (٣)

(١) فى (ب ، ظ) : « ويعرض كذا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج) .
(٢) فى (ص ، ج) : « منه صنفه وجودة » .
(٣) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « خيراً له » .
(٤) فى (ص) : « أو جيداً » .
(٥) فى (ص) : « أن يأخذ » .

فإذا فارق الاسم أو الجنس ، لم يجبر عليه ، وكان مخيراً في تركه وقبضه .

قال الشافعي رحمه الله : وهكذا القول في كل صنف من الزبيب والطعام المعروف كيله .

قال : وبيان هذا القول : أنه لو أسلفه في عجوة ، فأعطاه بُردِيًّا وهو خير منها أضعافًا ، لم أجبره على أخذه ؛ لأنه غير الجنس الذي أسلفه فيه ، قد يريد العجوة لأمر لا يصلح له البردي . وهكذا الطعام كله إذا اختلفت أجناسه ؛ لأن هذا أعطاه غير شرطه ، ولو كان خيرًا منه .

قال الشافعي رحمه الله : وهكذا العسل . ولا يستغنى في العسل عن أن يصفه : ببياض ، أو صفرة ، أو خضرة ؛ لأنه يتباين في ألوانه في القيمة . وهكذا كل ما له لون يتباين (١) به ما خالف لونه من حيوان وغيره .

قال : ولو سلف رجل رجلاً عَرَضًا في (٢) فضة بيضاء جيدة ، فجاء بفضة بيضاء أكثر مما يقع عليه أدنى اسم الجودة ، أو سلفه (٣) عرضًا (٤) في ذهب أحمر جيد ، فجاء بذهب أحمر أكثر من أدنى مما يقع عليه / أدنى اسم الجودة لزمه . وكذا (٥) لو سلفه (٦) في صُفْرٍ أحمر جيد ، فجاءه بأحمر بأكثر (٧) مما يقع عليه أقل اسم الجودة / لزمه . ولكن لو سلفه في صفر أحمر ، فأعطاه أبيض ، والأبيض يصلح لما لا يصلح له الأحمر لم يلزمه إذا اختلف اللونان فيما يصلح له أحد اللونين ، ولا يصلح له الآخر ، لم يلزمه المشتري إلا ما يلزمه اسم الصفة . وكذلك إذا اختلفا فيما يتباين فيه الاثنان بالألوان ، لم يلزم المشتري إلا ما يلزمه بصفة ما سلف فيه : فأما ما لا يتباين فيه بالألوان مما يصلح له المُشْتَرَى فلا يكون أحدهما أغنى فيه من الآخر ، ولا أكثر ثمنًا ، وإنما يفترقان لاسمه ، فلا أنظر فيه إلى الألوان .

٢٠١/ب
ج
١/٤٤٦
ص

[٩٢] باب ما يلزم في السلف مما يخالف الصفة

قال / الشافعي رحمه الله تعالى : ولو سلفه في ثوب مَرَوِيٍّ ثخين ، فجاء برقيق أكثر ثمنًا من ثخين ، لم ألزمه إياه ؛ لأن الثخين يدفئ أكثر مما يدفئ الرقيق ، وربما كان

١/٨٢
ت

(١) في (ص) : « كل ما لونه لون يباين به » ، وكذلك في (ت) غير أن فيها « يتباين » ، وفي (ج) : « يباين » .

(٢ ، ٤) ما بين الرقمين ساقط من (ت) . . . (٣) في (ص) : « لو أسلفه » .

(٥) في (ص) ، ج ، ت ، ظ : « ولكن » بدل : « وكذا » وأظنه خطأ .

(٦) في (ج) : « لو سلمه » . . . (٧) في (ج) : « أكثر » .

أكثر بقاء من الرقيق ، ولأنه مخالف لصفته ، خارج منها . / قال : وكذلك لو سلفه في عبد بصفة ، وقال : وضىء ، فجاءه بأكثر من صفته ، إلا أنه غير وضىء ، لم ألزمه إياه لمبايئته من أنه ليس بوضىء ، وخروجه من الصفة . وكذلك لو سلفه في عبد بصفة فقال : غليظ شديد الخلق ، فجاء بوضىء ليس بشديد الخلق أكثر منه ثمنًا ، لم يلزمه ؛ لأن الشديد يغني غير غناء الوضىء ، وللوضىء ثمن أكثر منه . ولا ألزمه أبدًا خيرًا من شرطه حتى يكون منتظمًا لصفته ، زائدًا عليها ، فأما إذا زاد عليها في القيمة ، وقصر عنها في بعض المنفعة ، أو كان (١) خارجًا منها بالصفة ، فلا ألزمه إلا ما شرط ، فعلى هذا هذا الباب كله وقياسه .

[٩٣] باب ما يجوز فيه السلف وما لا يجوز

قال الشافعي رحمه الله : ولا يجوز السلف في حنطة أرض رجل بعينها بصفة ؛ لأن الآفة قد تصيبها في الوقت الذي يحل فيه السلف ، فلا يلزم البائع أن يعطيه صفته من غيرها ؛ لأن البيع وقع عليها ، ويكون قد انتفع بماله في أمر لا يلزمه .

والبيع ضربان لا ثالث لهما : بيع عين إلى غير أجل ، وبيع صفة إلى أجل أو غير أجل ، فتكون مضمونة على البائع فإذا باعه صفة من عَرَضٍ بحال ، فله أن يأخذ منها من حيث شاء . قال : وإذا كان خارجًا من البيوع التي أجزت كان بيع ما لا يعرف أولى أن يبطل .

قال الشافعي رحمه الله : وهكذا ثمر حائط رجل بعينه ، ونتاج رجل بعينه ، وقرية بعينها غير مأمونة ونسل ماشية بعينها . فإذا شرط المسلف من ذلك ما يكون مأمونًا أن ينقطع أصله ، لا يخلف (٢) في الوقت الذي حل (٣) فيه ، جاز . وإذا شرط الشيء الذي الأغلب منه ألا يؤمن انقطاع أصله لم يجز .

قال : وهكذا لو أسلفه في لبن ماشية رجل بعينه ، وبكيل معلوم ، وصفة ، لم يجز ، وإن أخذ في كيله وحلبه من ساعته ؛ لأن الآفة قد تأتي عليه قبل يفرغ من جميع ما أسلف فيه . ولا نجيز في شيء من هذا إلا كما وصفت لك ، في أن يكون بيع عين لا

(١) في (ب) : « أو كان هذا خارجًا » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) . .

(٢) في (ب ، ت) : « لا يختلف » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ظ) .

(٣) في (ب ، ظ) : « يحل » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت) .

يضمن صاحبها / شيئاً غيرها ، إن هلك انتقض البيع ، أو بيع صفة مأمونة أن تنقطع من أيدي الناس في حين محله ، فأما ما كان قد ينقطع من أيدي الناس فالمسلف فيه فاسد .
قال الشافعي رحمه الله : وإن أسلف سلفاً فاسداً ، وقبضه رده ، وإن استهلكه رد مثله إن كان له مثل ، أو قيمته إن لم يكن له مثل ، ورجع برأس ماله . فعلى هذا ، هذا الباب كله وقياسه .

[٩٤] باب اختلاف المُسلف والمُسلف في السلم (١)

قال الشافعي رحمه الله : ولو اختلف المُسلف والمُسلف في السلم ، فقال المشتري : / أسلفتك مائة دينار في مائتي صاع حنطة ، وقال البائع : أسلفتني مائة دينار في مائة صاع حنطة ، أحلف البائع بالله ما باعه بالمائة التي قبض منه إلا مائة صاع ، فإذا حلف قيل للمشتري : إن شئت فلك عليه المائة الصاع التي أقر بها ، وإن شئت فاحلف ما ابتعت منه مائة صاع ، ولقد (٢) كان يبيعك مائتي صاع ؛ لأنه مدع عليك أنه / ملك عليك المائة الدينار بالمائة الصاع ، وأنت منكر ، فإن / حلف تفاسخا البيع .

١/١٢٥
ظ (٣)٨٢ ب
ت٤٤٦ ب
ص

قال الشافعي رحمه الله : وكذلك لو اختلفا فيما اشترى منه ، فقال : أسلفتك مائتي دينار في مائة صاع تمر (٣) ، وقال : بل أسلفتني في مائة صاع ذرة أو قال : أسلفتك في مائة صاع بُردى ، وقال : بل أسلفتني في مائة صاع عجوة أو قال : أسلفتك في سلعة موصوفة ، وقال الآخر : بل أسلفتني في سلعة غير موصوفة ، كان (٤) القول فيه كما وصفت لك : يحلف البائع ، ثم يخير المبتاع بين أن يأخذ بما أقر له البائع بلا يمين ، أو يحلف فيبرأ من دعوى البائع ويتفاسخا .

قال الربيع : إن أخذه المبتاع وقد ناكه البائع ، فإن أقر المبتاع ثم قال البائع (٥) ، حل له أن يأخذها ، وإلا فلا يحل له إذا (٦) أنكره ، والسلف يتفسخ بعد أن يتصالحا (٧) .

(١) في (ص ، ج ، ت ، ظ) : « في الثمن » .

(٢) في (ب) : « وقد » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « صاع تمرًا » وهو خطأ مخالف لجميع النسخ .

(٤) في طبعة الدار العلمية : « وكان القول » وهو خطأ مخالف لجميع النسخ .

(٥) في (ج) : « ثم قال الربيع » وهو خطأ . (٦) في (ج) : « إذ أنكره » .

(٧) كلام الربيع جاء هكذا في جميع النسخ ، وهو غامض في معناه ، أو فيه تحريف ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

قال الشافعى رحمه الله : وكذلك لو تصادقا فى السلعة ، واختلفا فى الاجل ، فقال المسلف : هو إلى سنة ، وقال البائع : هو إلى سنتين ، حلف البائع ، وخير المشتري ، فإن رضى وإلا حلف وتفاسخا ، فإن كان الثمن فى هذا كله دنائير أو دراهم رد مثلها ، أو طعاماً رد مثله ، فإن لم يوجد رد قيمته . وكذلك لو كان سلفه سلعة غير مكيلة ولا موزونة ، ففاته ، رد قيمتها .

قال : وهكذا القول فى بيع الأعيان إذا اختلفا فى الثمن ، أو فى الاجل ، أو اختلفا فى السلعة المبيعة ، فقال البائع : بعتك عبداً بألف ، واستهلكك العبد ، وقال المشتري : اشتريته منك بخمسمائة وقد هلك العبد ، تحالفا ورد قيمة العبد ، وإن كانت أقل من الخمسمائة أو أكثر من ألف .

قال الشافعى رحمه الله : وهكذا كل ما اختلفا فيه من كيل وجودة وأجل .

قال : ولو تصادقا على البيع والاجل ، فقال البائع : لم يمض من الاجل شيء ، أو قال : مضى منه شيء يسير ، وقال المشتري : بل قد مضى كله أو لم يبق منه إلا شيء يسير ، كان القول قول البائع مع يمينه ، وعلى المشتري البينة .

ب/١٢٥
ظ (٣)
ب/٢٠٢
ج

قال الشافعى رحمه الله : / ولا يفسخ بيعهما فى هذا ، من قبل تصادقهما / على الثمن ، والمشتري ، والاجل . فأما ما يختلفان فيه فى أصل العقد ، فيقول المشتري : اشتريت إلى شهر ، ويقول البائع : بعتك إلى شهرين ، فإنهما يتحالفاً ويترادان ، من قبل اختلافهما فيما يفسخ العقد ^(١) ، والاولان لم يختلفا .

قال الشافعى رحمه الله : وكرجل استأجر رجلاً سنة بعشرة دنائير ، فقال الأجير : قد مضت ، وقال المستأجر : لم تمض ، فالقول قول المستأجر ، وعلى الأجير البينة ؛ لأنه مقر بشيء يدعى المخرج منه .

[٩٥] باب السلف فى السلعة بعينها حاضرة أو غائبة

قال الشافعى رحمه الله : ولو سلف رجل رجلاً مائة دينار فى سلعة بعينها على أن يقبض السلعة بعد يوم أو أكثر كان السلف فاسداً . ولا تجوز بيع الأعيان على أنها مضمونة على بائعها بكل حال ؛ لأنه لا يمتنع من فوتها ولا بالاً يكون لصاحبها السبيل على أخذها متى شاء هو ، لا يحول بائعها دونها إذا دفع إليه ثمنها ، وكان إلى أجل ؛

(١) فى (ب) : « يفسخ العقد » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

لأنها قد تتلف فى ذلك الوقت وإن قلَّ ، فيكون المشتري قد اشترى غير مضمون على البائع بصفة موجودة بكل حال يكلفها بائعها ، ولا ملكه (١) البائع شيئاً بعينه يتسلط على قبضه حين وجب له ، وقدر على قبضه .

قال الشافعى رحمه الله : وكذلك / لا يتكارى منه راحلة بعينها يعجله (٢) الكراء على أن يركبها بعد يوم أو أكثر ؛ لأنها قد تتلف ويصيبها ما لا يكون فيها ركوب معه ، ولكن يسلفه على أن يضمن له حمولة معروفة .

وبيوع الاعيان لا تصلح إلى أجل ، إنما المؤجل ما ضمن من البيوع بصفة ، وكذلك لا يجوز أن أبيعك جاريتى هذه بعبدك هذا على أن تدفع إلى عبدك بعد شهر ؛ لأنه قد يهرب ، ويتلف ، وينقص إلى شهر .

قال الشافعى رحمه الله : وفساد هذا خروجه من بيع المسلمين، وما وصفت ، وأن الثمن فيه غير معلوم ؛ لأن المعلوم ما قبضه المشتري، أو ترك قبضه، وليس للبائع أن يحول دونه . قال : ولا بأس أن أبيعك عبدى هذا ، أو أدفعه إليك بعبد موصوف ، أو عبيدين ، أو بعير أو بعيرين ، أو خشبة أو خشبتين ، إذا كان ذلك موصوفاً مضموناً ؛ لأن حقى فى صفة مضمونة على المشتري ، لا فى عين تتلف ، أو تنقص ، أو تفوت ، فلا تكون مضمونة عليه .

[٩٦] باب امتناع ذى الحق من أخذ حقه

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا حل حق المسلم ، وحقه حال بوجه من الوجوه، فدعا الذى عليه الحق الذى له الحق إلى أخذ حقه ، فامتنع الذى له الحق ، فعلى الوالى جبره على أخذ حقه ليبراً ذو الدين من دينه ، ويؤدى إليه / ما له عليه غير منتقص له بالأداء شيئاً ، ولا مدخل عليه ضرراً ، إلا أن يشاء رب الحق أن يبرئه من حقه بغير شيء يأخذه منه ، فيبرأ بإبرائه إياه .

قال الشافعى رحمه الله عليه : فإن دعاه إلى أخذه قبل محله ، فكان (٤) حقه ذهباً ،

(١) فى (ص) : « ولا يملكه البائع » .

(٢) فى (ب) : « معجلة الكراء » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٣) فى (ب) : « وكذلك لا يجوز أن يقول » و « يقول » : ليست فى (ص ، ج ، ت ، ظ) ولذلك لم نثبتها .

(٤) فى (ب) : « وكان » وما أثبتناه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

أو فضة ، أو نحاساً ، أو تبراً أو عرضاً / غير مأكول ولا مشروب ، ولا ذى روح يحتاج إلى العلف أو النفقة ، جبرته على أخذ حقه منه إلا أن يبرئه ؛ لأنه قد جاءه بحقه وزيادة تعجيله قبل محله ، ولست أنظر فى هذا إلى (١) تغير (٢) قيمته ، فإن كان يكون فى وقته أكثر قيمة أو أقل ، قلت للذى له الحق : إن شئت حبسته ، وقد يكون فى وقت أجله أكثر قيمة منه حين يدفعه وأقل .

قال الشافعى رحمته الله : فإن قال قائل : ما دل على ما وصفت ؟ قلت :

[١٦٠٦] أخبرنا أن أنس بن مالك كاتب غلاماً له على نجوم إلى أجل ، فأراد المكاتب تعجيلها ليعتق ، فامتنع أنس من قبولها وقال : لا أخذها إلا عند محلها ، فأتى المكاتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فذكر ذلك له ، فقال عمر : إن أنساً يريد الميراث ، فكان فى الحديث : فأمره عمر بأخذها منه ، وأعتقه .

قال الشافعى رحمته الله : وهو يشبه القياس .

قال : وإن كان ما سلف فيه مأكولاً أو مشروباً ، لم يجبر (٣) على أخذه ؛ لأنه قد يريد أكله وشربه جديداً فى وقته الذى سلفه (٤) إليه ، فإن عجله ترك أكله وشربه وأكله وشربه متغيراً (٥) بالقدم فى غير الوقت الذى أراد أكله أو شربه فيه .

قال الشافعى رحمته الله : وإن كان حيواناً لا غناء به عن العلف أو الرعى لم يجبر على

(١) « إلى » : ليست فى (ج) . (٢) فى (ص ، ج ، ظ) : « تغيير قيمته » .

(٣) فى (ب) : « لا يجبر » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٤) فى (ب) : « الذى سلف » وما أثبتاه من (ص ، ج ، ت ، ظ) .

(٥) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « متغير » غير منصوبة .

[١٦٠٦] * السنن الكبرى للبيهقى : (١٠ / ٣٣٤) كتاب المكاتب - (٢٤) باب تعجيل الكتابة - عن أبى عبد

الله الحافظ ، عن محمد بن محمد بن إسماعيل المقرئ ، عن محمد بن إسحاق عن سعيد بن يحيى القراطيسى ، عن معاذ بن معاذ ، عن على بن سويد بن منجوف ، عن أنس بن سيرين ، عن أبيه قال : كاتبنى أنس بن مالك على عشرين ألف درهم ، فكنت فىمن فتح تستر ، فاشتريت رثة فريحت فيها ، فأتيت أنس بن مالك بكتابه ، فأبى أن يقبلها منى إلا لنجوماً ، فأتيت عمر بن الخطاب رحمته الله ، فذكرت ذلك له ، فقال : أراد أنس الميراث ، وكتب إلى أنس أن قبلها من الرجل ، فقبلها .

وقد روى البخارى - تعليقاً - قصة مكاتبه سيرين ، قال ابن جريج :

ثم أخبرنى (أى عطاء) أن موسى بن أنس أخبره أن سيرين سأل أنساً المكاتبه - وكان كثير المال - فأبى ، فانطلق إلى عمر رحمته الله فقال : كاتبه ، فأبى ، فضربه بالدرّة ، وبتلو عمر : « فَكَاتِبُهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ لَهُمْ خَيْرًا » فكتبه .

أخذه قبل محله ؛ لأنه يلزمه فيه مؤنة العلف أو الرعى إلى أن ينتهى إلى وقته ، فدخل عليه بعض مؤنة .

وأما ما سوى هذا من الذهب والفضة والتبر كله ، والثياب والخشب والحجارة وغير ذلك ، فإذا دفعه برئ منه ، وجبر المدفوع إليه على أخذه من الذى هو له عليه .

قال الشافعى رحمته الله : فعلى هذا ، هذا الباب كله وقياسه ، لا أعلمه يجوز فيه غير ما وصفت ، أو أن يقال : لا يجبر أحد على أخذ شيء هو له حتى يحل له ، فلا يجبر على دينار ولا درهم حتى يحل له . وذلك أنه قد يكون لا حرز له ، ويكون متلفاً لما صار فى يديه ، فيختار أن يكون مضموناً على ملىء ^(١) من أن يصير إليه فيتلف من يديه بوجوه منها ما ذكرت ، ومنها : أن يتقاضاه ذو دين ، أو يسأله ذو رحم ، لو لم يعلم ما صار إليه لم يتقاضاه ولم يسأله . فإنما منعنا من هذا أنا لم نر أحداً خالف فى أن الرجل يكون له الدين على الرجل فيموت الذى عليه الدين ، فيدفعون ماله إلى غرمائه وإن لم يريدوه ، لئلا يحبسوا ميراث الورثة ، ووصية الموصى لهم ، ويجبرونهم على أخذه ؛ لأنه خير لهم ، والسلف يخالف دين الميت فى بعض هذا .

[٩٧] / باب السلف فى الرطب فينفد

ب/١٢٦
ظ (٣)

قال الشافعى رحمه الله : إذا سلف رجل رجلاً فى رطب ، أو عنب ، إلى أجل يطيبان له فهو جائز . فإن نفذ الرطب أو العنب حتى لا يبقى منه شيء بالبلد الذى سلفه فيه ، فقد قيل : السلف بالخيار ، فإن شاء رجع بما بقى من سلفه ، كأن سلف مائة درهم فى مائة مد ، فأخذ خمسين فيرجع بخمسين ، وإن شاء آخر ^(٢) ذلك إلى رطب قابل ثم أخذ بيعه بمثل صفة رطبه وكيله . وكذلك العنب ، وكل فاكهة رطبة تنفذ / فى وقت من الاوقات ، وهذا وجه .

ب/٤٤٧
ج

قال : وقد قيل : إن سلفه / مائة درهم فى عشرة أصع من رطب ، فأخذ خمسة أصع ثم نفذ الرطب ، كانت له الخمسة الأصع بخمسين درهماً ؛ لأنها حصتها من الثمن ، فانفسخ البيع فيما بقى من الرطب ، فرد إليه خمسين درهماً .

ب/٢٠٣
ج

قال الشافعى : وهذا مذهب - والله تعالى أعلم .

(١) فى طبعة الدار العلمية : « على ملىء » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(٢) فى طبعة الدار العلمية : « وإن شاء أخذ ذلك » مخالفة جميع النسخ .

ولو سلفه فى رطب لم يكن عليه أن يأخذ فيه بسرًا ولا مختلفًا (١) ، وكان له أن يأخذ رطبًا كله ، ولم يكن عليه أن يأخذه إلا صحاحًا غير منشوخ ولا معيب بعفن ولا عطش ولا غيره . وكذلك العنب لا يأخذه إلا نضيجًا غير معيب ، وكذلك كل شيء من الفاكهة الرطبة يسلف فيها ، فلا يأخذ إلا صفته غير معيبة .

قال : وهكذا كل شيء أسلفه فيه لم يأخذه معيبًا ، إن أسلف فى لبن مَحْضٍ (٢) لم يأخذه رائبًا ، ولا مخيضًا ، وفى المخيض ماء لا يعرف قدره ، والماء غير اللبن .

قال الشافعى : ولو أسلفه فى شيء فأعطاه إياه معيبًا ، والعيب مما قد يخفى ، فأكل نصفه أو أتلفه ، وبقي نصفه ، كأن (٣) كان رطبًا فأكل نصفه أو أتلفه ، وبقي نصفه ، فأخذ (٤) النصف بنصف الثمن ، ويرجع عليه بنقصان ما بين الرطب معيبًا وغير معيب .

وإن اختلفا فى العيب والمُشْتَرَى قائم فى يد المشتري ولم يستهلكه ، فقال : دفعته إليك بريئًا من العيب ، وقال المشتري : بل دفعته معيبًا ، فالقول قول البائع إلا أن يكون ما قال عيب لا يحدث مثله ، وإن كان أتلفه ، فقال البائع : ما أتلقت منه غير معيب ، وما بقى معيب ، فالقول قوله إلا أن يكون شيئًا واحدًا لا يفسد منه شيء إلا بفساده (٥) كله ، كبطيخة واحدة أو دباءة واحدة .

وكل ما قلت القول فيه قوله فعليه فيه اليمين (٦) .

(١) فى (ص ، ت) : « ولا مختلفًا »

(٢) فى (ب ، ظ) : « لبن مخيض » وما أثبتناه من (ص ، ج) وهو الصواب - إن شاء الله عز وجل وتعالى - لدلالة السياق .

(٣) فى (ص ، ج ، ت ، ظ) : « كأنه كان » .

(٤) فى (ب) : « يأخذ النصف » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ج ، ظ) .

(٥) فى (ص) : « بفساد كله » .

(٦) بعد هذا الباب أبواب تتعلق بالبيوع ، وقد قدمها البلقينى وتقدمت ، ولهذا سنتقل مع البلقينى إلى كتاب الرهن الكبير الذى هو بعد هذا الباب بأكثر من ثلاثين لوحة فى (ص) .

(٢٣) / كتاب الرهن الكبير $\frac{١/٨٤}{٣} \frac{ب/١٦٧}{٢} \frac{ب/٤٨٢}{ص}$ $\frac{ب/١٨٣}{ظ (٣)}$

[١] إياحة الرهن

أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : قال الله تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا / إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ ﴾ [البقرة: ٢٨٢] ، وقال عز وجل : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ [البقرة: ٢٨٣] .

قال الشافعي رحمه الله : فكان بيننا في الآية الأمر بالكتاب في الحضر والسفر ، وذكر الله تبارك اسمه الرهن إذا كانوا مسافرين ولم يجدوا كاتباً ، فكان معقولاً - والله أعلم فيها - أنهم أمروا بالكتاب والرهن احتياطاً للمالك الحق بالوثيقة ، والمملوك عليه بالأنا ينسى ويذكر ، لا أنه فرض عليهم أن يكتبوا ، ولا يأخذوا (١) رهناً لقول الله عز وجل : ﴿ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ ﴾ فكان معقولاً أن الوثيقة في الحق في السفر والإعواز غير محرمة - والله أعلم - في الحضر وغير الإعواز ، ولا بأس بالرهن في الحق الحال ، والدين في الحضر والسفر ، وما قلت من هذا مما لا أعلم فيه خلافاً . وقد روى : أن رسول الله ﷺ رهن درعه في الحضر عند أبي الشحم اليهودي ، وقيل : في سلف ، والسلف حال .

[١٦٠٧] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا الدراوردي ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عليهما السلام ، قال : رهن رسول الله ﷺ درعه عند أبي الشحم اليهودي .

[١٦٠٨] قال الشافعي رحمه الله عليه : وروى الأعمش ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة : أن النبي ﷺ مات ودرعه مرهونة .

قال الشافعي رحمه الله عليه : فأذن الله جل ثناؤه بالرهن في الدين ، والدين حق

(١) في (ب ، س) : « ولا أن يأخذوا » و « أن » : ليست في (ص ، م ، ت) ، ولذلك لم نثبتها .
ونعني بـ (س) طبعة خرجت ادعى أحد الدكاترة أنه حققها على إحدى عشرة نسخة ، وكما ترى هي تتطابق مع البولاقية ، وكأنه نقلها منها دون مراعاة للمخطوطات التي لا بد وأن يكون فيها - إن لم يكن في جميعها - ما يوافق المخطوطات التي ذكرتها ، ومنعطي فيما يلي نماذج فقط مثل هذا مما يدل على أنه وقع في الأخطاء التي وقعت فيها البولاقية ، والتي كان يمكنه أن يتلافها لو قام بالتحقيق كما ادعى .

[١٦٠٧] سبق برقم [١٥٥٨] وسبق الكلام عليه هناك في باب السلف .

[١٦٠٨] انظر رقم [١٥٥٨] في باب السلف فقد سبق تخريجه هناك .

لازم، فكل حق مما يملك، أو لازم بوجه من الوجوه، جاز الرهن فيه .
ولا يجوز الرهن فيما لا يلزم. فلو ادعى رجل على رجل حقا فأنكره، وصالحه،
ورهنه به رهنا، كان الرهن مفسوخا؛ لأنه لا يلزم الصلح على الإنكار. ولو قال:
أرهنك داري على شيء إذا دايثني به، أو بايعتني، ثم دايته أو بايعه لم يكن رهنا؛ لأن
الرهن كان، ولم يكن للمرتهن حق. وإذن الله عز وجل به فيما كان للمرتهن من الحق
دلالة على ألا يجوز إلا بعد لزوم الحق، أو معه، فأما قبله فإذا لم يكن حق فلا رهن.

ب/٨٤
ت

[٢] باب ما يتم به الرهن من القبض

قال الله عز وجل: ﴿ فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ [البقرة : ٢٣٨] .

قال الشافعي رحمه الله: فلما كان معقولا أن الرهن غير مملوك الرقبة للمرتهن ملك البيع،
ولا مملوك المنفعة له ملك الإجارة، لم يجوز أن يكون رهنا إلا بما أجازاه الله عز وجل به
من: أن يكون مقبوضا، وإذا لم يجوز فللراهن ما لم يقبضه المرتهن منه منعه منه.
وكذلك لو أذن له في قبضه، فلم يقبضه المرتهن حتى رجع الراهن في الرهن، كان ذلك
له؛ لما وصفت من أنه / لا يكون رهنا إلا بأن يكون مقبوضا، وكذلك كل ما لم يتم إلا
بأمرين فليس يتم بأحدهما دون الآخر مثل: الهبات التي لا تجوز إلا مقبوضة، وما في
معناها. ولو مات الراهن قبل (١) يقبض المرتهن الرهن، لم يكن للمرتهن قبض الرهن،
وكان هو والغرماء فيه أسوة سواء. ولو لم يمت الراهن، ولكنه أفلس قبل (٢) يقبض
المرتهن الرهن، كان المرتهن والغرماء فيه أسوة؛ لأنه لا يتم له. ولو خرس الراهن، أو
ذهب عقله قبل (٣) يقبض المرتهن الرهن ولا سلطه على قبضه، لم يكن للمرتهن قبض
الرهن، ولو أقبضه الراهن إياه في حال ذهاب عقله لم يكن له قبضه، ولا يكون له
قبض حتى يكون / جائز الأمر في ماله يوم رهنه، ويوم يقبضه الراهن إياه. ولو رهنه
إياه وهو محجور، ثم أقبضه إياه، وقد فك الحجر عنه بالرهن (٤) الأول لم يكن رهنا إلا
بأن يجدد له رهنا، ويقبضه إياه بعد أن يفك الحجر عنه. وكذلك لو رهنه إياه وهو غير
محجور، فلم يقبضه حتى حجر عليه، لم يكن له قبضه منه. ولو رهنه / عبدا فلم

ب/١٨٤
ظ (٣)

١/٤٨٣
ص

١/١٦٨
م

(١) في (ب، ت، س): « قبل أن يقبض » وما أثبتناه من (ص، م).

(٢، ٣) في (ب، س): « قبل أن يقبض » في الموضعين، وما أثبتناه من (ص، ت، م).

(٤) في (ب، س): « فالرهن » وما أثبتناه من (ص، ت، م).

يقبضه حتى هرب العبد ، وسلطه على قبضه ، فإن لم يقدر عليه حتى يموت الراهن ، أو يفلس ، فليس برهن ، وإن لم يقدر على قبضه حتى رجع الراهن فى الرهن لم يكن للمرتهن له قبضه .

ولو رهنه عبداً ، فارتد العبد عن الإسلام ، فأقبضه إياه مرتداً ، أو أقبضه إياه غير مرتد ، فارتد العبد رهن بحاله (١) : إن تاب فهو رهن ، وإن قتل على الردة قتل بحق لزمه وخرج من ملك الراهن والمرتهن . ولو رهنه عبداً ولم يقبضه حتى رهنه من غيره ، وأقبضه إياه ، كان الرهن للثانى الذى أقبضه صحيحا ، والرهن الذى لم يقبض كما لم يكن . وكذلك لو رهنه إياه فلم يقبضه حتى أعتقه كان حراً خارجاً من الرهن . وكذلك لو رهنه امرأة أو أقر به لرجل أو دبره ، كان خارجاً من الرهن فى هذا كله .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه لو رهنه ، فلم يقبضه المرتهن حتى دبره ، أنه لا يكون خارجاً من الرهن بالتدبير ؛ لأنه لو رهنه بعد ما دبره كان الرهن جائزاً ؛ لأن له أن يبيعه بعد ما دبره ، فلما كان له يبيعه كان له أن يرهنه .

قال الشافعى رحمه الله : ولو رهن رجل رجلاً عبداً ومات المرتهن قبل أن يقبضه ، كان لرب الرهن منعه من ورثته ، فإن شاء سلمه لهم رهناً . ولو لم يمت المرتهن ، ولكنه غلب على عقله ، فولى الحاكم ماله رجلاً ، فإن شاء الراهن منعه الرجل المولى ؛ / لأنه كان له منعه المرتهن ، وإن شاء سلمه له بالرهن الأول ، كما كان له أن يسلمه للمرتهن ويمنعه إياه . / ولو رهن رجل رجلاً جارية ، فلم يقبضه إياها حتى وطئها ، ثم أقبضه إياها بعد الوطء ، فظهر بها حمل أقر به الراهن كانت خارجة من الرهن ؛ لأنها لم تقبض حتى حبلت ، فلم يكن له أن يرهنها حبلى منه . وهكذا لو وطئها قبل الرهن ، ثم ظهر بها حمل ، فأقر به ، خرجت من الرهن ، وإن كانت قبضت ؛ لأنه رهنها حاملاً ، ولو رهنه إياها غير ذات زوج فلم يقبضها حتى زوجها السيد ؛ ثم أقبضه إياها ، فالتزويج جائز ، وهى رهن بحالها ، ولا يمنع زوجها من وطئها بحال . وإذا رهن الرجل الرجل الجارية فليس له أن يزوجه دون المرتهن ؛ لأن ذلك ينقص ثمنها ، ويمنع إذا كانت حاملاً ، وحل الحق ، يبيعها وكذلك المرتهن ، فأيهما زوج فالتكاح مفسوخ حتى يجتمعا عليه . ولو رهن رجل رجلاً عبداً وسلطه على قبضه ، فأجره المرتهن قبل أن يقبضه من الراهن أو

(١) فى (ص) : « فالعبد رهن بحاله » وليس فيها : « ارتد » .

غيره ، لم يكن مقبوضاً .

[١٦٠٩] قال الشافعي رحمه الله عليه : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : ارتهنت عبداً فأجرتة قبل أن أقبضه . قال : ليس بمقبوض .

قال الشافعي : ليس الإجارة بقبض ، وليس برهن حتى يقبض ، وإذا قبض المرتهن الرهن لنفسه ، أو قبضه له أحد بأمره ، فهو قبض كقبض وكيله له .

[١٦١٠] قال الشافعي : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج ، عن عمرو بن دينار : أنه قال : إذا ارتهنت عبداً فوضعتة على يد غيرك فهو قبض .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا ارتهن ولي المحجور له ، أو الحاكم للمحجور ، فقبض الحاكم ، وقبض ولي المحجور للمحجور (١) كقبض غير المحجور لنفسه ، وكذلك قبض الحاكم له . وكذلك إن وكل الحاكم من يقبض للمحجور ، أو وكل ولي المحجور من يقبض له ، فقبضه له كقبض الرجل غير المحجور لنفسه ، وللراهن منع الحاكم وولي المحجور من الرهن/ ما لم يقبضاه . ويجوز ارتهان ولي المحجور عليه له ، ورهنهما عليه في النظر له ، وذلك أن يبيع لهما فيفضل ، ويرتهن . فأما أن يسلف مالهما ، ويرتهن ، فلا يجوز عليهما وهو ضامن ؛ لأنه لا فضل لهما في السلف . ولا يجوز رهن المحجور لنفسه ، وإن كان نظراً له ، كما لا يجوز بيعه ولا شراؤه لنفسه ، وإن كان نظراً له .

ب / ٤٨٣
ص

[٣] قبض الرهن (٢)

وما يكون بعد قبضه مما يخرج من الرهن وما لا يخرج

قال الشافعي رحمه الله : قال الله تعالى / : ﴿ فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٣] .

قال الشافعي : إذا قبض الرهن (٣) مرة واحدة فقد تم ، وصار المرتهن أولى به من غرماء الراهن ، ولم يكن للراهن إخراجه من الرهن حتى يبرأ مما في الرهن من الحق ،

ب / ١٨٥
ظ (٣)

(١) « للمحجور » : ليست في (ص) .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « باب الرهن » مخالفة جميع النسخ .

(٣) في (ص ، ت) : « الراهن » .

[١٦٠٩] لم أعتز عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤/ ٤٣١) .

[١٦١٠] لم أعتز عليه عند غير الشافعي ، وقد رواه البيهقي في المعرفة من طريقه (٤/ ٤٣١) .

كما يكون البيع ^(١) مضموناً من البائع ، فإذا قبضه المشتري مرة صار في ضمانه ، فإن ^(٢) رده إلى البائع بإجارة أو ودیعة فهو من مال المبتاع ، ولا يفسخ ضمانه بالبيع . وكما تكون الهبات وما في معناها غير تامة ، فإذا قبضها الموهوب له مرة ^(٣) ثم أعارها ^(٤) إلى الواهب ، أو أكرها منه ، أو من غيره ، لم يخرجها من الهبة . وسواء إذا قبض المرتهن الرهن مرة ، وردّه على الراهن بإجارة أو عارية ، أو غير ذلك ما لم يفسخ الراهن الرهن ، أو كان في يده لما وصفت .

[١٦١١] قال الشافعي رحمته الله : أخبرنا سعيد بن سالم ، عن ابن جريج : أنه قال لعطاء : ارتهنت رهناً فقبضته ثم أجرته منه . قال : نعم ، هو عندك إلا أنك أجرته منه ، قال ابن جريج : فقلت لعطاء : فأفلس فوجدته عنده . قال : أنت أحق به من غرمائه .

قال الشافعي رحمته الله : يعنى لما وصفت من أنك إذا قبضته مرة ، ثم أجرته من راهنه ، فهو كعبد لك أجرته منه ؛ لأن / رده إليه بعد القبض لا يخرجّه من الرهن .

قال : ولا يكون الرهن مقبوضاً إلا أن يقبضه المرتهن ، أو أحد غير الراهن بأمر المرتهن ، فيكون وكيله في قبضه . فإن ارتهن رجل من رجل رهناً ، ووكل المرتهن الراهن أن يقبضه له من نفسه ، فقبضه له من نفسه لم يكن قبضاً ، ولا يكون وكيلاً على نفسه لغيره في قبض ، كما لو كان له عليه حق فوكله بأن يقبضه له من نفسه ففعل ، فهلك ، لم يكن بريئاً من الحق ، كما يبرأ منه لو قبضه وكيل غيره . ولا يكون وكيلاً على نفسه في حال ، إلا الحال التي يكون فيها ولياً لمن قبض له ، وذلك أن يكون له ابن صغير ، فيشتري له من نفسه ، ويقبض له ، أو يهب له شيئاً ويقبضه ، فيكون قبضه من نفسه قبضاً لابنه ؛ لأنه يقوم مقام ابنه . وكذلك إذا رهن ابنه رهناً ، فقبضه له من نفسه ، فإن كان ابنه بالغاً غير محجور لم يجز من هذا شيء إلا أن يقبضه ابنه لنفسه ، أو وكيل لابنه غير أبيه .

(١) في طبعة الدار العلمية : « كما يكون المبيع » مخالفة جميع النسخ .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « فإذا رده » مخالفة جميع النسخ .

(٣) « مرة » : ليست في (ص) .

(٤) في (ص ، ت) : « أعادها » بدل : « أعارها » وجاءت العبارة هكذا في (ت) : « فإذا قبضها الموهوب له مرة أعادها ... » .

وإذا كان للرجل عبد في يدي (١) رجل وديعة ، أو دار ، أو متاع ، فرهته إياه ، وأذن له بقبضه ، فجاءت عليه مدة يمكنه فيها أن يقبضه وهو في يده ، فهو قبض . فإذا أقر الراهن/ أن المرتهن قد قبض الرهن ، فصدقه المرتهن ، أو ادعى قبضه ، فالرهن مقبوض وإن لم يره الشهود . وسواء كان الرهن غائبا أو حاضرا ، وذلك أن الرهن قد يقبض للمرتهن (٢) بالبلد الذي هو به ، فيكون ذلك قبضا ، إلا في خصلة : أن يتصادقا على أمر لا يمكن أن يكون مثله مقبوضا في ذلك الوقت ، وذلك أن يقول : اشهدوا أنني قد رهته اليوم داري التي بمصر ، وهما بمكة ، وقبضها ، فيعلم أن الرهن إن كان اليوم لم يمكن أن يقبض له بمكة من يومه هذا (٣) ، وما في هذا المعنى . ولو كانت الدار في يده بكراء ، أو وديعة ، كانت كهي لو لم تكن في يده ، لا يكون قبضا حتى تأتي عليها مدة يمكن أن تكون في يده بالرهن دون الكراء ، أو الوديعة ، أو الرهن معهما ، أو مع أحدهما . وكيونتها (٤) في يده بغير الرهن غير كيونتها (٥) في يده بالرهن . فأما إذا لم يؤت وقتا ، وأقر بأنه رهت داره بمكة ، وقبضها ، ثم قال الراهن : إنما رهته اليوم ، وقال المرتهن : بل رهتنيها في وقت يمكن في مثله أن يكون قبضا قابض بأمرة ، وعلم القبض فالقول قول المرتهن أبداً حتى يصدق الراهن بما وصفت : من أنه لم يكن مقبوضاً . ولو أراد الراهن أن أحلف له المرتهن على دعواه بأنه (٦) أقر له بالقبض ، ولم يقبض منه ، فعلت ؛ لأنه لا يكون رهناً حتى يقبضه - والله سبحانه وتعالى أعلم .

[٤] ما يكون قبضا في الرهن ولا يكون ، وما يجوز أن يكون رهنا

قال الشافعي رحمه الله : كل ما كان قبضا في البيوع كان قبضا في الرهن ، والهيئات ، والصدقات ، لا يختلف ذلك . فيجوز رهن الدابة ، والعبد ، والدنانير ، والدراهم ، والأرضين ، وغير ذلك . ويجوز رهن الشقص (٧) من الدار ، والشقص من العبد ، ومن السيف ، ومن اللؤلؤة ، ومن الثوب . كما يجوز أن يباع هذا كله ، والقبض فيه : أن

(١) في (ب ، س) : « يد رجل » ، وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٢) في (ب ، س) : « قد يقبضه المرتهن » ، وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٣) أصبح هذا اليوم في ظل المواصلات السريعة يمكننا ، فيمكن أن يكون الرجل في مصر في الصباح وبعد ساعات قليلة يكون في مكة .

(٤ ، ٥) في (ص ، ت) : « كيونتها » في الموضعين .

(٦) في طبعة الدار العلمية : « بأن أقر » مخالفة جميع النسخ .

(٧) الشقص : الطائفة والجزء من الشيء ، والجمع : أشقاص ، مثل « حمل وأحمال » . (المصباح) .

يسلم إلى مرتهنه لا حائل دونه، كما يكون القبض في البيع، وقبض العبد، والثوب، وما يُحوَّل (١) أن يأخذه مرتهنه من يدي (٢) راهنه، وقبض ما لا يحول من أرض، ودار (٣)، وغِرَاس، أن يسلم لا حائل دونه. وقبض الشَّقْص مما لا يُحوَّل، كقبض الكل: أن يسلم لا حائل دونه، وقبض الشَّقْص مما يحول مثل: السيف واللؤلؤة، وما أشبههما: أن يسلم للمرتهن فيها حقه حتى يضعها المرتهن والراهن على يدي (٤) عدل، أو في يدي (٥) الشريك فيها الذي ليس براهن، أو يدي (٦) المرتهن. فإذا كان بعض هذا فهو قبض، وإن/ صيرها المرتهن إلى الراهن، / أو إلى غيره بعد القبض، فليس بإخراج لها من الرهن كما وصفت: لا يخرجها إلا فسخ الرهن، أو البراءة من الحق الذي به الرهن.

١/٨٦
ت
١/٨٦ ب
ظ (٣)

وإذا أقر الراهن أن المرتهن قد قبض الرهن، وادعى ذلك المرتهن، حكم له بأن الرهن تام بإقرار الراهن ودعوى المرتهن. ولو كان الرهن في الشقص غائبا، فأقر الراهن أن المرتهن قد قبض الرهن، وادعى ذلك المرتهن، أجزت الإقرار؛ لأنه قد (٧) يقبض له وهو غائب عنه، فيكون قد قبضه بقبض من أمره بقبضه له. ولو كان لرجل عبد في يدي رجل بإجارة أو ودیعة فرهنه إياه، وأمره بقبضه، كان هذا / رهنا إذا جاءت عليه ساعة بعد ارتهانه إياه وهو في يديه (٨)؛ لأنه مقبوض في يديه (٩) بعد الرهن. ولو كان العبد الرهن غائبا عن المرتهن، لم يكن قبضا حتى يحضره، فإذا أحضره بعدما أذن له بقبضه فهو مقبوض، كما يبيعه إياه وهو في يديه، ويأمره بقبضه فيقبضه بأنه في يديه، فيكون البيع تاما، لو مات (١٠) مات من مال المشتري، ولو كان غائبا لم يكن مقبوضا حتى يحضر المشتري بعد البيع، فيكون مقبوضا بعد حضوره وهو في يديه. ولو كانت له عنده ثياب، أو شيء مما لا يزول بنفسه ودیعة، أو عارية، أو بإجارة، فرهنه إياها، وأذن له في قبضها فقبل (١١) القبض، وهى غير غائبة عن منزله، كان هذا قبضا. وإن كانت

١/١٦٩
م

(١) في (ب، س): «وقبض العبد والثوب وما يجوز أن يأخذه» وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه من (ص)، ت، ظ. «وما يُحوَّل»: أى ينقل، مثل العبد والثوب.
(٢) في (ب، س): «يد» وما أثبتناه من (ص، ت).
(٣) «ودار»: ليست في (ت).
(٤-٦) في (ب، س): «يد» وما أثبتناه من (ص، ت).
(٧) في (ص): «لأنه يقبض له».
(٨، ٩) في (ب، س): «يده» في الموضعين، وما أثبتناه من (ص، ت).
(١٠) في (ب، س): «ولو مات» وما أثبتناه من (ص، ت) بدون واو العطف.
(١١) في (ب، س): «وأذن له في قبضها قبل القبض» وهو خطأ، وما أثبتناه من (ص، ت، م).

غائبة عن منزله لم يكن قبضاً حتى يحدث لها قبضا . وإن كان رهنه إياها في سوق أو مسجد ، وهي في منزله ، وأذن له في قبضها ، لم يكن قبضا حتى يصير إلى منزله وهي فيه ، فيكون لها حيثن قبضا ؛ لأنها قد تخرج من منزله بخلافه إلى سيدها وغيره . ولا يكون القبض إلا ما حضره المرتهن لا حائل دونه ، أو حضره وكيله كذلك . ولو كان الرهن أرضاً ، أو داراً غائبة عن المرتهن ، وهي وديعة في يديه ، وقد وكل بها ، فأذن له في قبضها ، لم يكن مقبوضاً حتى يحضرها المرتهن أو وكيله بعد الرهن مسلمة لا حائل دونها ؛ لأنها إذا كانت غائبة عنه فقد يحدث لها مانع منه ، فلا تكون مقبوضة أبداً إلا بأن يحضرها المرتهن ، أو وكيله ، لا حائل دونها .

ولو جاءت عليه في هذه المسائل مدة يمكنه أن يبعث رسولا إلى الرهن حيث كان فيقبضه (١) ، فادعى المرتهن أنه قبضه ، كان مقبوضاً ؛ لأنه يقبض له وهو غائب عنه .

وإذا رهن الرجل الرجل (٢) رهنا ، وتراضى الراهن والمرتهن بعدل يضعانه/ على يديه ، فقال العدل: قد قبضته / لك ، ثم اختلف الراهن والمرتهن ، فقال الراهن : لم يقبضه لك العدل ، وقال المرتهن : قد قبضه لى . فالقول قول الراهن ، وعلى المرتهن البينة أن العدل قد قبضه له ؛ لأنه وكيل له فيه ، ولا أقبل فيه شهادته ؛ لأنه يشهد على فعل نفسه ، ولا يضمن المأمور بقبض الرهن بغروره المرتهن شيئاً من حقه . وكذا لو أفلس غريمه ، أو هلك الرهن الذى ارتهنه ، فقال : قبضته ، ولم يقبضه ؛ لأنه لم يضمن له شيئاً ، وقد أساء في كذبه ، ولو كان كل ما ذكرت من الرهن في يدى المرتهن بغصب (٣) الراهن ، فرهنه إياه قبل (٤) يقبضه منه ، وأذن له في قبضه ، فقبضه ، كان رهناً ، وكان مضموناً على الغاصب بالغصب حتى يدفعه إلى المغصوب فيبرأ ، أو يبرئه المغصوب من ضمان الغصب ، ولا يكون أمره له بالقبض لنفسه براءة من ضمان الغصب . وكذلك لو كان في يديه بشراء فاسد ؛ لأنه لا يكون وكيلاً لرب المال في شيء على نفسه ، ألا ترى أنه لو أمره (٥) أن يقبض لنفسه من نفسه حقاً فقبضه ، وهلك ، لم يبرأ منه ، ولكنه لو / رهنه إياه وتواضعاه على يدى عدل ، كان الغاصب والمشتري شراء فاسداً

ب/٤٨٤
ص
١/١٨٧
ظ (٣)

ب/٨٦
ت

(١) فى (ب ، س) : « يقبضه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
(٢) فى (ب ، س) : « ولو رهن الرجل رهنا » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
(٣) فى (ص ، م) : « فنصب الراهن » .
(٤) فى (ب ، س) : « قبل أن يقبضه » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .
(٥) فى طبعة الدار العلمية : « لو أكره » بدل : « لو أمره » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

كتاب الرهن الكبير / ما يكون قبضا في الرهن ولا يكون... إلخ ————— ٢٩٧

بريثن^(١) من الضمان بإقرار وكيل رب العبد : أنه قد قبضه بأمر رب العبد ، وكان بإقرار رب العبد أنه قد قبضه ، وكان رهناً مقبوضاً ؟ ولو قال الموضوع على يديه الرهن بعد قوله قد قبضته : لم^(٢) أقبضه ، لم يصدق على الغاصب ولا المشتري شراء فاسداً ، وكان بريئاً من الضمان ، كما يبرأ لو قال رب العبد : قد قبضته^(٣) منه ، ولو^(٤) كان مقبوضاً بإقرار الموضوع على يديه الرهن أنه قبضه .

ولو رهن رجل رجلاً عبيد ، أو عبداً وطعاماً ، أو عبداً وداراً ، أو دارين فقبض أحدهما ولم يقبض الآخر ، كان الذي قبض رهناً بجميع الحق ، وكان الذي لم يقبض خارجاً من الرهن حتى يقبضه إياه الراهن ، ولا يفسد الذي قبض بأن لم يقبض الذي معه في عقدة الرهن ، وليس كالبيع في هذا . وكذلك لو قبض أحدهما ومات الآخر ، أو قبض^(٥) أحدهما ومنعه الآخر ، كان الذي قبض رهناً ، والذي لم يقبض خارجاً من الرهن . وكذلك لو وهب له دارين ، أو عبيد ، أو داراً وعبداً ، فأقبضه أحدهما ومنعه الآخر ، كان له الذي قبض ، ولم يكن له الذي منعه . وكذلك لو لم يمنعه ، ولكنه غاب عنه أحدهما ، لم تكن الهبة في الغائب تامة حتى يسلطه على قبضه ، فيقبضه بأمره . وإذا رهنه / رهناً فأصاب الرهن عيباً ما^(٦) ؛ كان عبداً فاعوراً ، أو قطع ، أو أى عيب أصابه ، فأقبضه إياه ، فهو رهن بحاله ، فإن قبضه ثم صابه^(٧) ذلك العيب عند المرتهن ، فهو رهن بحاله ، وهكذا لو كانت داراً فانهدمت ، أو حائطا فتقعر نخله وشجره وانهدمت عينه ، كان رهناً بحاله ، وكان للمرتهن منع الراهن من بيع خشب نخله ، وبيع بناء الدار ؛ / لأن ذلك كله داخل في الرهن ، إلا أن يكون ارتهن الأرض دون البناء والشجر ، فلا يكون له منع ما لم يدخل في رهنه .

ب/١٨٧
ظ (٣)

ب/١٦٩
م

- (١) في (ص ، ت) : « بريئاً من الضمان » .
(٢) في (ب ، ت ، م ، ظ) : « وكان مقبوضاً... » وما أثبتناه من (ص) ؛ لأن المعنى أن الموضوع على يديه الرهن يبرأ لو قال رب العبد : قد قبضته منه ، يبرأ في هذه الحالة حتى لو أقر الموضوع على يديه الرهن أنه قبضه ، والله عز وجل وتعالى أعلم .
(٣) في (ص ، م ، ت) : « وقبض أحدهما » بالواو العاطفة .
(٤) في (ب ، م) : « فأصاب الرهن عيب إما كان عبداً... » وما أثبتناه من (ص ، ت) وإن كان فيها : « عيباً » منصوبة .
(٥) ومن العجيب أن صاحب (س) قد وضع (إما) بين قوسين وقال في (د) : و (د) عنده تعنى (ت) عندي ، وليس فيها ما ذكره ، إنما فيها ما أثبتته .
(٦) في (ب ، م ، ظ) : « ثم أصابه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) . وفي القاموس : « صَابَ : يَصِيبُ : أصاب » (مادة : صيب) .

ولو رهنه أرض الدار ، ولم يسم له البناء فى الرهن ، أو حائطا ، ولم يسم له الغراس فى الرهن ، كانت الأرض له رهنا دون البناء والغراس ، ولا يدخل فى الرهن إلا ما سمي داخلا فيه . ولو قال : رهنتك بناء الدار ، كانت الدار له رهنا دون أرضها ، ولا يكون له الأرض والبناء حتى يقول : رهنتك أرض الدار وبناءها وجميع عمارتها . ولو قال : رهنتك نخلى ، كانت النخل رهنا ، ولم يكن ما سواها من الأرض ولا البناء عليها رهنا حتى يكتب : رهنتك حائطى بحدوده ؛ أرضه ، وغراسه ، وبناءه ، وكل حق له ، فيكون جميع ذلك رهنا . ولو قال : رهنتك بعض دارى ، أو رهنتك شقصا ، أو جزءا من دارى ، لم يكن هذا رهنا ، ولو أقبضه جميع الدار ، حتى يسمى بم ذلك البعض أو الشقص ، أو الجزء (١) رهنا ، أو أقل أو أكثر منه ، كما لا يكون بيعا . وكذلك لو أقبضه الدار . ولو قال : رهنتكها إلا ما شئت أنا وأنت منها ، أو إلا جزءا منها ، لم يكن رهنا .

[٥] ما يكون إخراجا للرهن من يدى المرتهن وما لا يكون

قال الشافعى رحمه الله : وجماع ما يخرج / الرهن من يدى المرتهن أن يبرأ الراهن من الحق الذى عليه الرهن بدفع ، أو إبراء من المرتهن له ، أو يسقط الحق الذى به الرهن بوجه من الوجوه ، فيكون الرهن خارجا من يدى المرتهن ، عائدا إلى ملك رهنه ، كما كان قبل يرهن (٢) ، أو يقول المرتهن : قد فسخت الرهن ، أو أبطلته ، أو أبطلت حقى فيه . ولو رهن رجل رجلا أشياء مثل : دقيق ، وإبل ، وغنم ، وعروض ، / ودرهم ، ودنانير بألف درهم ، أو ألف درهم ومائة دينار ، أو ألف درهم ومائتى دينار ، أو بغيرا وطعاما ، فدفع الراهن إلى المرتهن جميع ماله فى الرهن كلها إلا درهما واحدا أو أقل منه ، أو وبيته (٣) حنطة أو أقل منها ، كانت الرهن كلها بالباقى / وإن قل ، لا سبيل للراهن على شىء منها ولا لغرمائه ، ولا لورثته لو مات ، حتى يستوفى المرتهن كل ماله فيها ؛ لأن الرهن صفقة واحدة لا يفك بعضها قبل بعض .

ولو رهن رجل رجلا جارية ، فقبضها المرتهن ، ثم أذن للراهن فى عتقها فلم يعتقها ، وأذن (٤) له فى وطئها فلم يطأها ، أو وطئها فلم تحمل ، فهى رهن بحالها لا

١/٤٨٥
ص

١/٨٧
ت

١/١٨٨
ظ (٣)

(١) فى (ص ، م) : « والجزء » وفى (ت) : « والشقص » .

(٢) فى (ب ، س) : « قبل أن يرهن » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٣) الوبيته : اثنتان أو أربعة وعشرون مدًا . (القاموس) .

(٤) فى (ب) : « أو أذن » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

يخرجها من الرهن إلا بأن يأذن له فيما وصفت . كما لو أمره أن يعتق عبداً لنفسه فاعتقه عتق ، وإن لم يعتقه فهو على ملكه بحاله ، وكذلك لو ردها المرتهن إلى الراهن بعد قبضه إياها بالرهن مرة واحدة ، فقال : استمتع من وطئها وخدمتها ، كانت مرهونة بحالها لا تخرج من الرهن ، فإن حملت الجارية من الوطء فولدت ، أو أسقطت سقطاً قد بان من خلقه شيء ، فهي أم ولد لسيدها الراهن ، وخارجة من الرهن ، وليس على الراهن أن يأتيه برهن غيرها ؛ لأنه لم يتعد في الوطء . وهكذا لو أذن له في أن يضربها فضربها ، فماتت ، لم يكن له عليه أن يأتيه ببدل منها يكون رهناً مكانها ؛ لأنه لم يتعد عليه في الضرب .

وإذا رهن الرجل الرجل أمة ، فأجره إياها ، فوطئها الراهن ، أو اغتصبها الراهن نفسها فوطئها ، فإن لم تلد فهي رهن بحالها ، ولا عقر للمرتهن على الراهن ؛ لأنها أمة الراهن . ولو كانت بكرًا ، فنقصها الوطء ، كان للمرتهن أخذ الراهن بما نقصها يكون رهناً معها ، أو قصاصاً من الحق إن شاء الراهن ، كما تكون جنايته عليها . وهكذا لو كانت ثيباً فأفضاها ، أو نقصها نقصاً له قيمة ، وإن لم ينقصها الوطء ، فلا شيء للمرتهن على الراهن في الوطء ، وهي رهن كما هي ، وإن حبلت وولدت ، ولم يأذن له في الوطء ، ولا مال له غيرها ، ففيها قولان :

أحدهما : أنها (١) لا تباع ما كانت حبلية ، فإذا ولدت بيعت ، ولم يبع ولدها ، وإن نقصتها الولادة شيئاً (٢) فعلى الراهن ما نقصتها الولادة ، وإن ماتت من الولادة فعلى الراهن أن يأتي بقيمتها صحيحة تكون رهناً مكانها ، أو قصاصاً متى قدر عليها ، ولا يكون إحباله إياها أكبر (٣) من أن يكون رهناً ، ثم أعتقها ، ولا مال له غيرها ، فأبطل العتق ، وتباع بالحق وإن كانت تسوى ألفاً ، وإنما هي مرهونة بمائة ، يبيع منها بقدر المائة ، ويبقى مابقي رقيقاً لسيدها ليس له أن يطأها ، وتعتق بموته في قول من أعتق أم الولد بموت سيدها ، ولا تعتق قبل موته ، ولو كان رهنه إياها ، ثم أعتقها ولم تلد له (٤) ولا مال له ، يبيع منها بقدر الدين ، / وعتق ما بقي مكانه ، وإن كان (٥) عليه دين يحيط بماله عتق

(١) في طبعة الدار العلمية : « أنا لا تباع » مخالفة جميع النسخ .

(٢) في طبعة الدار العلمية : « شيء » غير منصوبة مخالفة جميع النسخ .

(٣) في (ص ، م) : « أكثر » .

(٤) « له » : ليست في (ب ، س) وأثبتناها من (ص ، ت ، م) .

(٥) في (ب ، س) : « وإن كانت » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

ما بقى ولم يبع لأهل الدين .

والقول الثانى : أنه إذا أعتقها فهى حرة ، أو أولدها فهى أم ولد له ، لا تباع فى واحدة من الحالين ؛ لأنه مالك وقد ظلم نفسه ، ولا يسعى فى شىء من قيمتها . وهكذا القول فيما رهن من الرقيق كلهم : ذكورهم ، وإناثهم .

وإذا بيعت أم الولد فى الرهن بما وصفت ، فملكها السيد ، فهى أم ولد له بذلك الولد ، ووطؤه إياها وعتقه بغير إذن / المرتهن مخالف له بإذن المرتهن .

١/١٧٠
م

ولو اختلفا فى الوطاء والعتق ، فقال الراهن : وطئها أو أعتقها بإذنك ، وقال المرتهن : ما أذنت لك ، فالقول قول المرتهن مع يمينه ، فإن نكل المرتهن حلف الراهن : لقد أذن له ، ثم (١) كانت خارجة من الرهن ، وإن لم يحلف الراهن أحلفت الجارية ، لقد (٢) أذن له (٣) بعثها أو وطئها ، وكانت حرة أو أم ولد ، / وإن لم تحلف هى ولا السيد كانت رهنا بحالها . ولو مات المرتهن ، فادعى الراهن عليه أنه أذن له فى عتقها أو وطئها ، وقد ولدت منه ، أو أعتقها كانت عليه البينة ، فإن لم يقم بينة فهى رهن بحالها ، وإن أراد أن يحلف له ورثة الميت أحلفوا ما علموا أباهم أذن له ، لم يزدوا على ذلك فى (٤) اليمين . ولو مات الراهن ، فادعى ورثته هذا أحلف لهم المرتهن ما أذن للراهن فى الوطاء والعتق كما وصفت أولا ، وهذا كله إذا كان مفلسا . فأما إذا كان الراهن موسرا ، فتؤخذ قيمة الجارية منه فى العتق والإيلاد (٥) ، ثم يخير بين أن تكون قيمتها رهنا مكانها ، وإن كان أكثر من الحق أو قصاصا من الحق ، فإن اختار أن يكون قصاصا من الحق ، وكان فيه فضل عن الحق ، رد ما فضل عن الحق عليه (٦) .

٨٧/ب
ت
٤٨٥/ب
ص

وإذا أقر المرتهن أنه أذن للراهن فى وطء أمته ، ثم قال : هذا الحبل ليس منك هو من زوج زوجها إياه ، أو من عبد فادعاه الراهن ، فهو ابنه ولا يمين عليه ؛ لأن النسب لاحق به ، وهى أم ولد له بإقراره ، ولا يصدق المرتهن على نفى الولد عنه . وإنما منعنى من إحلافه : أنه لو أقر بعد دعوته الولد أنه ليس منه ، ألحقت الولد به ، وجعلت الأمة (٧) أم ولد ، فلا معنى ليمينه إذا حكمت بإخراج أم الولد من الرهن .

(١ - ٣) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

(٢) فى (ب) : « فقد » ، وما أثبتناه من (ص) .

(٤) فى (ص) : « على ذلك اليمين » .

(٦) فى (ص) (ت) : « رد الحق إليه » .

(٧) فى (ب) : « الجارية » بدل : « الأمة » وما أثبتناه من (ص) (ت) .

ولو اختلف الراهن والمرتهن ، فقال الراهن : أذنت لى فى وطنها فولدت لى ، وقال المرتهن : ما أذنت لك ، كان القول قول المرتهن ، فإن كان الراهن معسرًا والجارية / حبلى ، لم تبع حتى تلد ، ثم تباع ، ولا يباع ولدها .

١/١٨٩
ظ (٣)

ولو قامت بينة أن المرتهن أذن للراهن منذ مدة ذكروها فى وطء أمته ، وجاءت بولد يمكن أن يكون من السيد فى مثل ^(١) تلك المدة ، فادعاه فهو ولده ، وإن لم يمكن أن يكون من السيد بحال ، وقال المرتهن : هو من غيره ، يبعث الأمة ولا يباع الولد بحال ، ولا يكون الولد رهنًا مع الأمة .

وإذا رهن رجل رجلا أمة ذات زوج ، أو زوجها بعد الرهن بإذن المرتهن ، لم يمنع زوجها من وطنها والبناء بها ، فإن ولدت فالولد خارج من الرهن ، وإن حبلت ففيها قولان :

أحدهما : لا تباع حتى تضع حملها ، ثم تكون الجارية رهنًا ، والولد خارجا ^(٢) من الرهن ، ومن قال هذا قال : إنما يمنعنى من بيعها حبلى وولدها مملوك ، أن الولد لا يُمْلَك بما تملك به الأم إذا بيعت فى الرهن ، فإن سأل الراهن أن تباع ويسلم الثمن كله للمرتهن فذلك له .

والقول الثانى : أنها تباع حبلى ، وحكم الولد حكم الأم حتى يفارقها ، فإذا فارقها فهو خارج من الرهن .

وإذا رهن الرجل الرجل جارية فليس له أن يزوجه دون المرتهن ؛ لأن ذلك ينقص ثمنها ، ويمنع إذا كانت حاملاً ، وحل الحق من بيعها ، وكذلك ليس للمرتهن أن يزوجه ؛ لأنه لا يملكها ، وكذلك العبد الرهن . وأيهما زوج العبد أو الأمة فالنكاح مفسوخ حتى يجتمعا على التزويج قبل عقدة النكاح .

وإذا رهن الرجل الرجل رهنًا إلى أجل ، فاستأذن الراهن المرتهن فى بيع الرهن ، فأذن له فيه فباعه ، فالبيع جائز ، وليس للمرتهن أن يأخذ من ثمنه شيئًا ، ولا أن يأخذ الراهن برهن مكانه ، وله ما لم يبعه أن يرجع فى إذنه له بالبيع ، فإن رجع فباعه بعد رجوعه فى الإذن فالبيع مفسوخ ، وإن لم يرجع وقال : إنما أذنت له فى أن يبيعه على أن يعطينى ثمنه ، وإن كنت لم أقل له : أنفذت البيع ، ولم يكن له أن يعطيه من ثمنه شيئًا ، ولا أن يجعل له رهنًا مكانه .

(٢) فى (ظ) : « والولد خارج » .

(١) « مثل » : ساقطة من (ت) .

ولو اختلفا فقال : أذنت له ، وشرطت أن يعطيني ثمنه ، وقال الراهن : أذن لي ولم يشترط على أن أعطيه ثمنه ، كان القول قول المرتهن مع يمينه ، والبيع مفسوخ ، فإن مات (١) / العبد أخذ الراهن المشتري بقيمته حتى يجعلها رهنا مكانه .

١/٨٨
ت

ولو تصادقا على أنه أذن له ببيعه على أن يعطيه ثمنه ، لم يكن له أن يبيعه ؛ لأنه لم / يأذن له في بيعه ، إلا على أن يجعل له حقه قبل محله . ولو قامت بينة على أنه أذن له أن يبيعه ويعطيه ثمنه ، فباعه على ذلك ، فسخت البيع ، من قبل فساد الشرط في دفعه حقه قبل محله بأخذ الرهن .

١/٤٨٦
ص

فإن فات العبد في يدي المشتري بموت ، فعلى / المشتري قيمته ؛ لأن البيع فيه كان مردودا ، وتوضع قيمته رهنا إلى الأجل الذي إليه الحق ، إلا أن يتطوع الذي عليه الحق بتعجيله قبل محله تطوعا مستأنفا ، لا على الشرط الأول .

ب/١٨٩
ظ(٣)

ولو أذن له أن يبيعه على أن يكون المال رهنا لم يجز البيع ، وكان كالمسألة قبلها التي أذن له فيها أن يبيعه على أن يقبضه ثمنه في رد البيع ، فكان فيه غير ما في المسألة الأولى : أنه أذن له أن يبيعه على أن يرهنه ثمنه ، وثمرته شيء غيره غير معلوم .

ولو كان الرهن بحق حال ، فأذن الراهن للمرتهن أن يبيع الرهن على أن يعطيه حقه ، فالبيع جائز ، وعليه أن يدفع إليه ثمن الرهن ، لا (٢) يحبس عنه منه (٣) شيئا ، فإن هلك في يديه (٤) أخذه بجميع الحق في ماله ، كان أقل أو أكثر من ثمن الرهن ؛ وإنما أجزأناه هاهنا لأنه كان عليه ما شرط عليه من بيعه وإيقائه حقه قبل شرط ذلك عليه . ولو كانت المسألة بحالها ، فأذن له في بيع الرهن ولم يشترط عليه أن يعطيه ثمنه ، كان عليه أن يعطيه ثمنه إلا أن يكون الحق أقل من ثمنه فيعطيه الحق . ولو أذن المرتهن للراهن في بيع الرهن ولم يحل ، كان له الرجوع في إذنه له ما لم يبيعه ، فإذا باعه وتم البيع ، ولم يقبض ثمنه ، أو قبضه ، فأراد المرتهن أخذ ثمنه منه على أصل الرهن ، لم يكن ذلك له ؛ لأنه أذن له في البيع ، وليس له البيع ، وقبض الثمن لنفسه فباع ، فكان كمن أعطى عطاء وقبضه ، أو كمن أذن له في فسخ الرهن ففسخه ، وكان ثمن العبد مالا من مال الراهن يكون المرتهن فيه وغيره من غرمائه أسوة ، ولو أذن له في بيعه ، فلم يبيعه ،

(١) في (ظ) : « فإن فات العبد » .

(٢) في (ب ، س) : « ولا يحبس » وما أثبتاه من (ص ، ت) بدون العطف .

(٣) في (ص) : « منه عنه شيئا » .

(٤) في (ب ، س) : « في يده » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

فهو على الرهن^(١) ، وله الرجوع فى الإذن له ، إلا أن يكون قال : قد فسخت فيه الرهن أو أبطلته ، فإذا قاله لم يكن له الرجوع فى الرهن ، وكان فى الرهن كغريم غيره .
وإذا رهن الرجل الرجل الجارية ، ثم وطئها المرتهن ، أقيم عليه الحد ، فإن ولدت فولده رقيق ، ولا يثبت نسبهم ، وإن كان أكرهها فعليه المهر ، وإن لم يكرهها فلا مهر عليه ، وإن ادعى جهالة لم يعذر بها ، إلا أن يكون ممن أسلم حديثاً ، أو كان يبادية نائية ، أو ما أشبهه .

ولو كان رب الجارية أذن له ، وكان يجهل ، دُرِيَ^(٢) عنه الحد ولحق الولد ، وعليه قيمتهم يوم سقطوا وهم أحرار ، وفى المهر قولان : أحدهما : أن عليه مهر مثلها ، والآخر : لا مهر عليه ؛ لأنه أباحها ، ومتى ملكها لم تكن له أم ولد ، وتباع الجارية ، ويؤدب هو والسيد للإذن .

قال الربيع : إن ملكها يوماً ما كانت أم ولد له بإقراره أنه أولدها وهو يملكها .

قال الشافعى رحمة الله عليه : ولو ادعى أن الراهن المالك وهبها له قبل الوطاء ، أو باعه/ إياها ، أو أعمره إياها ، أو تصدق بها عليه ، أو اقتصه^(٣) ، كانت أم ولد له وخارجة من الرهن ، إذا صدقه الراهن ، أو قامت عليه بينة بذلك ، كان الراهن^(٤) حياً أو ميتاً ، وإن لم تقم له بينة بدعواه فالجارية وولدها رقيق ، إذا عرف ملكها للراهن ، لم تخرج من ملكه إلا ببينة تقوم عليه ، وإذا أراد المرتهن أحلف له ورثة الراهن على علمهم فيما ادعى من خروجها من ملك الراهن إليه .

قال الربيع : وله فى ولده قول آخر : أنه حر بالقيمة ، ويدراً عنه الحد ، ويغرم صداق مثلها^(٥) .

[٦] جواز شرط الرهن

/ قال الشافعى رحمه الله : أذن الله تبارك وتعالى فى الرهن مع الدين ، وكان الدين يكون من بيع وسلف وغيره من وجوه الحقوق ، وكان الرهن جائزاً مع كل الحقوق شرط

(١) فى (ب ، ص) : « فهو على الراهن » وهو خطأ ، والصواب ما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) فى (ص) : « دُرِيَ » . (٣) فى (ص) : « أقبضه » .

(٤) فى (ص ، ت ، ظ) : « كان الرهن حياً وميتاً » وأكبر الظن أنه خطأ ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٥) فى (ص ، ت) : « صداق المثل » .

فى عقدة الحقوق ، أو ارتهن بعد ثبوت الحقوق وكان معقولاً أن الرهن زيادة وثيقة من الحق لصاحب الحق مع الحق ، مأذون فيها حلال ، وأنه ليس بالحق نفسه ولا جزء من عدده .

ب/٤٨٦
ص

فلو أن رجلاً باع رجلاً شيئاً / بألف على أن يرهنه شيئاً من ماله يعرفه الراهن والمرتهن كان البيع جائزاً ولم يكن الرهن تاماً حتى يُقبَضَ الراهن المرتهن ، أو من يتراضيان به معاً ، ومتى ما أقْبَضاه إياه قبل أن يرتفعاً (١) إلى الحاكم فالبيع لازم له ، وكذلك إن سلمه ليقبضه فتركه البائع كان البيع تاماً .

قال الشافعى رحمه الله : وإن ارتفعاً إلى الحاكم ، وامتنع الراهن من أن يُقبَضَ المرتهن ، لم يجبره الحاكم على أن يدفعه إليه ؛ لأنه لا يكون رهناً إلا بأن يقبضه إياه ، وكذلك لو وهب رجل لرجل هبة فلم يدفعها إليه لم يجبره الحاكم على دفعها إليه ؛ لأنها لا تتم له إلا بالقبض .

وإذا باع الرجل الرجل على أن يرهنه رهناً ، فلم يدفع الراهن الرهن إلى البائع المشتري له ، فللبائع الخيار فى إتمام البيع بلا رهن ، أو رد البيع ؛ لأنه لم يرض بذمة المشتري دون الرهن ، وكذلك لو رهنه رهوناً فأقبضه بعضها ومنعه بعضها . وهكذا لو باعه على أن يعطيه حميلاً (٢) بعينه ، فلم يحمل له بها الرجل الذى اشترط حمالته حتى مات ، كان له الخيار فى إتمام البيع بلا حميل أو فسخه ؛ لأنه لم يرض بذمته دون الحميل ، ولو كانت المسألة بحالها ، فأراد المشتري فسخ البيع ، فمنعه الرهن أو الحميل ، لم يكن ذلك له ؛ لأنه لم يدخل عليه هو نقص يكون له به الخيار ؛ لأن البيع كان فى ذمته وزيادة رهن ، أو ذمة غيره ، فسقط ذلك عنه ، فلم يزد (٣) عليه فى ذمته شيء لم يكن عليه ، ولم يكن فى هذا فساد (٤) للبيع ؛ لأنه لم ينتقص من الثمن شيء يفسد به البيع ، إنما انتقص شيء غير الثمن وثيقة / للمرتهن ، / لا ملك ، ولم يشترط شيئاً فاسداً فيفسد به البيع . وهكذا هذا فى كل حق كان لرجل على رجل فشرط له فيه رهناً أو حميلاً ، فإن كان الحق بعوض أعطاه إياه ، فهو كالبيع ، وله الخيار فى أخذ العوض ، كما كان له فى البيع .

١/١٧١
٢
ب/١٩٠
ظ (٣)

وإن كان الرهن فى أن أسلفه سلفاً بلا بيع ، أو كان له عليه حق قبل أن يرهنه بلا رهن ، ثم رهنه شيئاً ، فلم يُقبَضَ إياه ، فالحق بحاله ، وله فى السلف أخذه متى شاء

(١) فى (ب ، س) : « يرتفع إلى الحاكم » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) الحميل : الكفيل . (القاموس) . (٣) فى (ص) : « فلم يرد » بالراء المهملة .

(٤) فى (ص ، ت) : « ولم يكن فى هذا فساداً » بالنصب .

به، وفي حقه غير السلف أخذه متى شاء به إن كان حالاً . ولو باعه شيئاً بألف على أن يرهنه رهناً يرضيه ، أو يعطيه حميلاً ثقة ، أو يعطيه رضاه من رهن وحميل أو (١) ما شاء المشتري والبائع ، أو ما شاء أحدهما من رهن وحميل (٢) بغير تسمية شيء بعينه ، كان البيع فاسداً؛ لجهالة البائع والمشتري، أو أحدهما بما تشارطا . ألا ترى أنه لو جاءه بحميل أو رهن فقال: لا أرضاه ، لم يكن عليه حجة بأنه رضى رهناً بعينه أو حميلاً بعينه ، فأعطيه ؟

ولو كان باعه بيعاً بألف على أن يعطيه عبداً له يعرفانه رهناً له ، فأعطاه إياه رهناً ، فلم يقبله ، لم يكن له نقض البيع ؛ لأنه لم ينقصه شيئاً من شرطه الذي عرفاً معاً . وهكذا لو باعه بيعاً بألف على أن يرهنه ما أفاد في يومه ، أو من قدم عليه من غيبته من رقيقه ، أو ما أشبه هذا ، كان البيع مفسوخاً بمثل معنى المسألة قبلها أو أكثر .

وإذا اشترى منه شيئاً على أن يرهنه شيئاً بعينه ، ثم مات المشتري قبل (٣) يدفع الرهن (٤) إلى المرتهن، لم يكن الرهن رهناً ، ولم يكن على ورثته دفعه إليه . وإن تطوعوا ولا وارث معهم ، ولا صاحب وصية ، فدفعوه إليه ، فهو رهن وله بيعه مكانه؛ لأن دينه قد حل ، وإن لم يفعلوا فالبايع بالخيار في نقض البيع ، / أو إتمامه .

ولو كان البائع المشروط الرهن هو الميت ، كان دينه إلى أجله إن كان مؤجلاً ، أو حالاً إن كان حالاً ، وقام ورثته مقامه ، فإن دفع المشتري إليهم الرهن فالبيع تام ، وإن لم يدفعه إليهم فلهم الخيار في نقض البيع ، كما كان لأبيهم فيه أو إتمامه إذا كان الرهن فائتاً .

قال الشافعي رحمه الله : إذا كان الرهن فائتاً ، أو السلعة المشتراة فائتة ، جعلت له الخيار بين أن يتمه فيأخذ ثمنه ، أو ينقضه فيأخذ قيمته ، كما أجعله له لو باعه عبداً فمات ، فقال المشتري: اشتريته بخمس مائة ، وقال البائع : بعته بألف ، وجعلته (٥) له إن شاء أن يأخذ ما أقر له به المشتري ، وإن شاء أن يأخذ قيمته بعد أن يحلف على / ما ادعى المشتري، / ولا أحلفه ههنا لأنه لا يدعى عليه المشتري براءة من شيء ، كما ادعى

(١ - ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٣) في (ب ، س) : « قبل أن يدفع » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٤) في (ص) : « يدفع الثمن إلى المرتهن » وأظنه خطأ .

(٥) في (ب ، س) : « وجعلت له » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

هناك المشتري براءة مما زاد على خمسمائة .

قال الشافعي رحمته الله : ولو باع رجل رجلاً بيعاً بثمن حال ، أو إلى أجل ، أو كان له عليه حق ، فلم يكن له رهن في واحد منهما ، ولا شرط رهن^(١) عند عقدة واحد منهما ، ثم تطوع له المشتري بأن يرهنه شيئاً بعينه فرهته إياه ، فقبضه ، ثم أراد الراهن إخراج الرهن من الرهن ؛ لأنه كان متطوعاً به ، لم يكن له ذلك إلا أن يشاء المرتهن ، كما لا يكون له لو كان الرهن بشرط ، وكذلك^(٢) لو كان رهنه رهناً بشرط فأقبضه إياه ، ثم زاده رهناً آخر معه أو رهوناً ، فأقبضه إياها ، ثم أراد إخراجها أو إخراج بعضها ، لم يكن ذلك له .

ولو كانت الرهون تسوى أضعاف ما هي مرهونة به . ولو زاده رهوناً ، أو رهنه رهوناً مرة واحدة ، فأقبضه بعضها ، ولم يقبضه بعضها^(٣) ، كان ما أقبضه رهناً وما لم يقبضه غير رهن ، ولم يتقضى ما أقبضه بما لم يقبضه . وإذا باع الرجل الرجل البيع على أن يكون المبيع نفسه رهناً للبائع ، فالبيع مفسوخ ، من قبل أنه لم يملكه السلعة إلا بأن تكون محتبسة عن المشتري ، وليس هذا كالسلعة لنفسه يرهنه إياها . ألا ترى أنه لو وهب له سلعة لنفسه جازاً وهو لو اشترى منه شيئاً على أن يهبه له لم يجز ، وسواء تشارطا وضع الرهن على يدى البائع أو عدل غيره .

وإذا مات المرتهن فالرهن بحاله ، فلورثته فيه ما كان له . وإذا مات الراهن فالرهن بحاله لا يتقضى بموته ، ولا موتها ، ولا بموت واحد منهما .

قال : ولورثة الراهن إذا مات فيه ما للراهن ؛ من أن يؤدوا ما فيه ويخرج من الرهن ، أو يباع عليهم : بأن دين أبيهم قد حلّ ، ولهم أن يأخذوا المرتهن ببيعه ، ويمنعوه من حبسه عن البيع ؛ لأنه قد يتغير في حبسه ويتلف ، فلا تبرأ ذمة أبيهم ، وقد يكون فيه الفضل عما رهن به ، فيكون ذلك لهم . ولو كان المرتهن غائباً أقام الحاكم من يبيع الرهن ، ويجعل حقه على يدى عدل ، إن لم يكن له وكيل يقوم بذلك .

وإذا كان للرجل على الرجل الحق بلا رهن ، ثم رهنه رهناً ، فالرهن جائز ، كان الحق حالاً أو إلى أجل . فإن كان الحق حالاً ، أو إلى أجل ، فقال الراهن : أرهنك

(١) في (ب ، س) : « ولا شرط الرهن » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) في (ب ، س) : « وكذا لو كان » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) « ولم يقبضه بعضها » : ليست في (ص) .

ب/٤٨٧
ص
ب/١٩١
ظ (٣)

على أن تزيدنى فى الأجل، ففعل ، فالرهن مفسوخ ، والحق الحالّ حالّ كما كان ، والمؤجل إلى أجله الأول بحاله ، والأجل الآخر باطل ، وغرماء الراهن فى الرهن / الفاسد أسوة المرتهن . وكذلك لو لم يشترط عليه تأخير الأجل ، وشرط عليه أن يبيعه شيئاً ، أو يسلفه إياه ، أو يعمل له بضمن على أن يرهنه ولم يرهنه ، لم يجز الرهن ، ولا يجوز الرهن فى حق واجب قبله حتى يتطوع به الراهن بلا زيادة شئ على المرتهن .

ولو قال له : بعنى عبدك بمائة على أن أرهنك بالمائة ، وحقق الذى قبلها رهناً ، كان الرهن والبيع مفسوخاً كله ، ولو هلك العبد فى يدى المشتري كان ضامناً لقيمه ، ولو أقر المرتهن أن الموضوع على يديه الرهن قبضه جعلته رهناً ، ولم أقبل قول العدل : لم أقبضه ، إذا قال المرتهن : قد قبضه العدل .

[٧] اختلاف الرهون^(١) والحق الذى يكون به الرهن

قال الشافعى رحمه الله : وإذا كانت الدار أو العبد ، أو العَرَض ، فى يدى رجل فقال : رهنته فلان بكذا^(٢) وقال فلان : ما رهنتك^(٣) ، ولكنى أودعتك إياه ، أو وكّلتك به ، أو غصبت^(٤) ، فالقول قول رب الدار ، أو العَرَض ، أو العبد^(٥) ؛ لأن الذى فى يده يقر له بملكه ، ويدعى عليه فيه حقاً ، فلا يكون فيه بدعواه إلا ببينة . وكذلك لو قال الذى هو فى يديه : رهنته^(٥) بألف ، وقال المدعى عليه : لك على ألف ، ولم أرهنك به ما رعمت ، كان القول قوله ، وعليه ألف بلا رهن ، كما أقر .

ب/٤٨٧
ص

ولو كانت فى يدى رجل داران فقال : رهنتهما فلان بألف ، وقال / فلان : رهنتك إحداهما وسماها بعينها بألف ، كان القول قول رب الدار الذى زعم أنها ليست برهن غير رهن ، وكذلك لو قال له : رهنتك إحداهما بمائة لم يكن رهناً إلا بمائة ، ولو قال الذى هما فى يديه : رهنتيهما بألف ، وقال رب الدارين : بل^(٦) رهنتك إحداهما بغير عينها

(١) فى (ب ، ت) « اختلاف المرهون » وما أثبتناه من (ص ، م) .

(٢) فى (ب ، س) : « على كذا » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (ص) : « ما أرهنكته » .

(٤) فى (ب ، س) : « والعرض والعبد » وما أثبتناه من (ص ، م) .

(٥) فى (ص) : « رهنته بألف » . (٦) « بل » : ليست فى (ص ، م) .

بألف ، لم تكن واحدة منهما رهناً ، وكانت عليه ألف بإقراره بلا رهن ؛ لأنه لا يجوز فى الأصل أن يقول رجل لرجل : أرهنتك إحدى دارى هاتين ولا يسميها ، ولا أحد عبدى هذين ، ولا أحد ثوبى هذين ، ولا يجوز الرهن حتى يكون مسمى بعينه . ولو كانت دار فى يدى رجل فقال : رهنتها فلان بألف ودفعها إلى ، وقال فلان : رهته إياها بألف ، ولم أدفعها إليه ، فعدا عليها ، فغصبها ، أو تكارها منى رجل ، فأنزله فيها ، أو تكارها منى هو فنزّلها ، ولم أدفعها إليه قبضاً بالرهن ، فالقول / قول رب الدار ، ولا تكون رهناً إذا كان يقول : ليست برهن ، فيكون ^(١) القول قوله ، وهو إذا أقر بالرهن ولم يقبضه المرتهن فليس برهن ^(٢) . ولو كانت الدار فى يدى رجل فقال : رهنتها فلان بألف دينار وأقبضتها وقال فلان : رهته إياها بألف درهم ، أو ألف فلس وأقبضتها إياها ، كان القول قول رب الدار .

ولو كان فى يدى رجل عبد ^(٣) فقال : رهنته فلان بمائة وصدقه العبد ، وقال رب العبد : ما رهته إياه بشيء ، فالقول قول رب العبد ، ولا قول للعبد ، ولو كانت المسألة بحالها فقال : ما رهتكم بمائة ، ولكنى بعته بمائة ، لم يكن العبد رهناً ، ولا بيعاً إذا حلف ^(٤) كل واحد منهما على دعوى صاحبه .

ولو أن عبداً بين رجلين فقال رجل : رهتانيه بمائة ، وقبضته ، فصدقه أحدهما ، وقال الآخر : ما رهتكم بشيء ، كان نصفه رهناً بخمسين ، ونصفه خارجاً من الرهن ، فإن شهد شريك صاحب العبد عليه بدعوى المرتهن ، وكان عدلاً عليه ، أحلف المرتهن معه ، وكان نصيبه منه رهناً بخمسين ، ولا شيء فى شهادة صاحب الرهن يجزى بها إلى نفسه ، ولا يدفع بها عنه ^(٥) ، فأرد بها شهادته ، ولا أرد شهادته لرجل له عليه شيء لو شهد له على غيره .

ولو كان العبد بين اثنين ، وكان فى يدى اثنين ، وادعيا أنهما ارتهناه معاً بمائة ، فأقر الرجلان لأحدهما ^(٦) أنه رهن له وحده بخمسين ، وأنكرا ^(٧) دعوى الآخر ، لزمهما ما أقرّا به ، ولم يلزمهما ما أنكرا من دعوى الآخر ، ولو أقرّا لهما معاً بأنه لهما رهن ، وقالوا : هو رهن بخمسين ، وادعيا مائة لم يلزمهما إلا ما أقرّا به .

(١- ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) . . (٣) فى (ص) : « عبداً » منصوبة .

(٤) فى (ب ، ص) : « إذا اختلف » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٥) فى (ص ، م) : « عنها » . (٦) لأحدهما : ليست فى (ص ، ت ، م) .

(٧) فى (ص ، ت ، م) : « وأنكر » بدون ألف التثنية .

ولو قال أحد الراهنين لأحد المرتهنين : رَهْنَاكَ أَنْتَ بخمسين ، وقال الآخر للآخر المرتهن : رَهْنَاكَ أَنْتَ بخمسين ، كان نصف حق كل واحد منهما من العبد ، وهو ربع العبد رهناً للذى أقر له بخمسة وعشرين لتحيز إقراره على نفسه ، ولا لتحيز إقراره على غيره . ولو كانا ممن تجوز شهادته ، فشهد كل واحد منهما على صاحبه ونفسه ، أجزت شهادتهما ، وجعلت على كل واحد منهما خمسة وعشرين ديناراً بإقراره ، وخمسة وعشرين أخرى بشهادة صاحبه إذا حلف المدعى مع شاهده .

وإذا كانت فى يدى رجل ألف دينار ، فقال : رهنتها فلان بمائة دينار ، أو بألف درهم ، وقال الراهن : رهنتكها / بدينار واحد أو بعشرة دراهم ، فالقول قول الراهن ؛ لأن المرتهن مقر له بملك الألف / دينار ، ومُدَّعٍ عليه حقاً ، فالقول قوله فيما ادعى عليه من الدنانير ، إذا كان القول قول رب الرهن المدعى عليه الحق فى أنه ليس برهن بشيء ، كان إقراره بأنه رهن بشيء أولى أن يكون القول قوله فيه .

وإذا اختلف الراهن والمرتهن ، فقال المرتهن : رهنتى عبدك سالماً بمائة ، وقال الراهن : بل رهنتك عبدى مؤقَّفاً بعشرة ، حلف الراهن ولم يكن سالم رهناً بشيء ، وكان لصاحب الحق عليه عشرة / دنانير إن صدقه بأن مؤقَّفاً رهن بها فهو رهن ، وإن كذبه وقال : بل سالم رهن بها ، لم يكن موفقاً ^(١) ولا سالم رهناً ؛ لأنه يبرئه من أن يكون موفق رهناً .

ولو قال : رهنتك دارى بألف ، وقال الذى يخالفه : بل اشتريتها منك بألف ، وتصادقا على قبض الألف تحالفاً ، وكانت الألف على الذى أخذها بلا رهن ولا بيع . وهكذا لو قال : رهنتك ^(٢) دارى بألف أخذتها منك ، وقال المقر له بالرهن : بل اشتريت منك عبدك بهذه الألف تحالفاً ، ولم تكن الدار رهناً ، ولا العبد بيعاً ، وكانت له عليه ألف بلا رهن ولا بيع ، ولو قال : رهنتك دارى بألف ، وقبضت الدار ، ولم أقبض الألف منك ، وقال المقر له بالرهن - وهو المرتهن : بل قد ^(٣) قبضت الألف ، فالقول قول الراهن : بأنه لم يقر بأن عليه ألفاً فتلزمه ، ويحلف ما أخذ الألف ، ثم تكون الدار خارجة من الرهن ؛ لأنه لم يأخذ ما يكون به رهناً .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « لم يكن موفقاً » .

(٢) فى (ب) : « لو رهنتك » و « لو » زائدة ، وليست فى المخطوطات .

(٣) « قد » : ليست فى (ب) وهى فى (ص ، ت ، م) .

ولو كانت لرجل على رجل ألف درهم ، فرهته بها داراً ، فقال الراهن : رهنتك هذه الدار بألف درهم إلى سنة ، وقال المرتهن : بل ألف درهم حائلاً ، كان القول قول الراهن ، وعلى المرتهن البيّنة . وكذلك لو قال : رهنتكها بألف درهم ، وقال المرتهن : بل بألف دينار ، فالقول قول الراهن ، وكل ما لم أثبت عليه إلا بقوله ، جعلت القول فيه قوله ؛ لأنه لو قال : لم أرهنتكها ، كان القول قوله (١) . وإذا كانت (٢) لرجل على رجل ألفان : أحدهما برهن ، والآخر بغير رهن ، فقضاه ألفاً ثم اختلفا ، فقال القاضى : قضيتك الألف التى بالرهن ، وقال المقتضى : بل الألف التى بلا رهن ، فالقول قول الراهن القاضى . ألا ترى أنه لو جاءه بألف ، فقال : هذه الألف التى رهنتك بها ، فقبضها ، كان عليه إسلام رهته له (٣) ، ولم يكن له حبسه عنه بأن يقول : لى عليك ألف أخرى ، ولو حبسه / عنه بعد قبضه كان متعدياً بالحبس ، وإن هلك الرهن فى يديه ضمن قيمته ، فإذا كان هذا هكذا لم يجز أن يكون القول إلا قول دافع المال ، والله أعلم .

١/١٩٣
ظ (٣)

[٨] جماع ما يجوز رهنه

قال الشافعى رحمه الله : كل من جاز بيعه من بالغ حر غير محجور عليه جاز رهنه ، ومن جاز له أن يرهّن ، أو يرتهن من الأحرار البالغين غير المحجور عليهم ، جاز له أن يرتهن على النظر وغير النظر ؛ لأنه يجوز له بيع ماله وهبته / بكل حال (٤) ، فإذا جازت هبته فى ماله كان له رهنه بلا نظر .

٩٠/ب
ت

ولا يجوز أن يرتهن الأب لابنه ، ولا ولى اليتيم له ، إلا بما فيه فضل لهما ، فأما أن يسلف مالهما برهن فلا يجوز له ، وأيهما فعل فهو ضامن لما أسلف من ماله (٥) . ويجوز للمكاتب والمأذون له فى التجارة أن يرتنهما إذا كان ذلك صلاحاً لئلهما وإزدياداً فيه ، فأما أن يسلفا ويرتنهما فلا يجوز ذلك لهما ، ولكن يبيعان فيفضلان ويرتنهما .

(١) فى (ص) : « كالقول قوله » بدل : « كان القول قوله » وهو خطأ .

(٢) فى (ب) : « وإذا كان » وفى (ص) : « وإن كانت » وما أثبتاه من (م ، ت) .

(٣) فى (ب) : « استلام رهته » وليس فيها : « له » وكذلك ليست فى (ت) ، وما أثبتاه من (ص ، م) ، وكذلك فى (ت) : « إسلام » كما أثبتناه .

(٤) فى (ص ، ت ، م) : « بيع ماله بكل حال وهبته » .

(٥) فى (ص) : « فى ماله » .

ومن قلت : لا يجوز ارتهانه إلا فيما يفضل لنفسه ، أو يتيمة ، أو ابنه ؛ من أبى ولد ، وولى يتيماً ، ومكاتب ، وعبد مأذون له ، فلا يجوز أن يرهن شيئاً ؛ لأن الرهن أمانة ، والدين لازم ، فالرهن بكل حال نقص عليهم ، ولا يجوز أن يرهنوا إلا حيث يجوز أن يودعوا أموالهم من الضرورة بالخوف إلى تحويل أموالهم وما أشبه ذلك ، ولا تجيز رهن من سميت لا يجوز رهنه إلا في قول من زعم : أن الرهن مضمون كله ، فأما ما لا يضمن منه فرهته غير نظر ؛ لأنه قد يتلف ، ولا يبرأ الراهن من الحق .
والذكر ، والائتى ، والمسلم ، والكافر ، من جميع ما وصفنا يجوز رهنه ، ولا يجوز سواء .

ويجوز أن يرهن المسلم الكافر ، والكافر المسلم ، ولا أكره من ذلك شيئاً إلا أن يرهن المسلم الكافر مصحفاً ، فإن فعل لم أفسخه ، ووضعناه له على يدى عدل مسلم ، وجبرت على ذلك الكافر إن امتنع . وأكره أن يرهن من الكافر العبد المسلم صغيراً أو كبيراً (١) ، لثلا يذل مسلم (٢) / بكيونته عنده ، بسبب يتسلط عليه الكافر ، ولثلا يطعم الكافر المسلم خنزيراً ، أو يسقيه خمرًا ، فإن فعل فرهته منه ، لم أفسخ الرهن .

ب/٤٨٨
ص

قال : وأكره رهن الأمة البالغ (٣) ، أو المقاربة البلوغ التى يشتهى مثلها من مسلم ، إلا على أن يقبضها المرتهن ، ويقرها فى يدى مالكها ، أو يضعها على يدى امرأة ، أو محرم للجارية ، فإن رهنها مالكها من رجل ، وأقبضها إياه ، / لم أفسخ الرهن . وهكذا لو رهنها من كافر ، غير أنى أجبر الكافر على / أن يضعها على يدى عدل مسلم ، وتكون امرأة أحب إلى . ولو لم تكن امرأة ، وضعت على يدى رجل عدل معه امرأة عدل . وإن رضى الراهن والمرتهن على أن يضعها الجارية على يدى رجل غير مأمون عليها ، جبرتهما أن يرَضِيَا (٤) بعدل توضع على يديه ، فإن لم يفعلا اخترت لهما عدلاً ، إلا أن يتراضيا أن تكون على يدى مالكها أو المرتهن ، فأما ما سوى بنى آدم ، فلا أكره رهنه من مسلم ولا كافر ، حيوان ولا غيره ، وقد رهن النبي ﷺ درعه عند أبى الشحم (٥) اليهودى .

ب/١٩٣
ظ (٣)

ب/١٧٢
٢

(١) فى (ص ، م) : « صغير أو كبير » غير منصوتين .

(٢) فى (ب) : « المسلم » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (ب) : « البالغة » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) وفى اللغة يجوز الوجهان .

(٤) فى (ص) : « أن يرتضيا » .

(٥) فى (ص ، م) : « عند أبى الشحم » بالسین المهملة و (ت) غير منقوطة بطبيعة حالها وما أثبتاه من (ب) ،

ظ (وقد مر الحديث برقم [١٥٥٨] وخرج هناك .

وإن كانت المرأة بالغًا (١) رشيدة (٢) ، بكرًا أو ثيبًا ، جاز بيعها ورهنها ، وإن كانت ذات زوج جاز رهنها وبيعها بغير إذن زوجها ، وهبتها له ، ولها من مالها إذا كانت رشيدة (٣) ما لزوجها من ماله .

وإن كانت المرأة ، أو رجل مسلم ، أو كافر حر ، أو عبد محجورين ، لم يجز رهن واحد منهما ، كما لا يجوز بيعه . وإذا رهن من لا يجوز رهنه ، فرهنه مفسوخ ، وما عليه ، وما رهن كما لم يرهن من ماله لا سبيل للمرتهن عليه . وإذا رهن المحجور عليه رهنًا فلم يقبضه هو ولا وليه من المرتهن ، ولم يرفع إلى الحاكم فيفسخه حتى يفك عنه الحجر ، فرضى أن يكون رهنًا بالرهن الأول ، لم يكن رهنًا حتى يتدئ رهنًا بعد فك الحجر ويقبضه المرتهن ، فإذا فعل فالرهن جائز . وإذا رهن الرجل الرهن ، وقبضه المرتهن وهو غير محجور ، ثم حجر عليه ، فالرهن بحاله ، وصاحب الرهن أحق به حتى يستوفى حقه .

ويجوز رهن الرجل الكثير (٤) الدين حتى يقف السلطان ماله ، كما يجوز بيعه حتى يقف السلطان ماله . وإذا رهن الرجل غير المحجور عليه الرجل المحجور عليه الرهن ، فإن كان من بيع فالباع / مفسوخ ، وعلى الراهن رده بعينه إن وجد ، أو قيمته (٥) إن لم يوجد ، والرهن مفسوخ إذا انفسخ الحق الذى به الرهن كان الرهن مفسوخًا بكل حال . وهكذا إن أكره دارًا ، أو أرضًا ، أو دابة ، ورهن المكترى المكبرى المحجور عليه بذلك رهنًا فالرهن مفسوخ ، والكرء مفسوخ ، وإن سكن ، أو ركب ، أو عمل له ، فعليه أجر مثله ، وكراء مثل الدابة والدار بالغًا ما بلغ . وهكذا لو أسلفه المحجور مالًا ، ورهنه غير المحجور رهنًا كان الرهن مفسوخًا ؛ لأن السلف باطل ، وعليه رد / السلف بعينه ، وليس له إنفاق شيء منه ، فإن أنفق فعليه مثله إن كان له مثل (٦) ، أو قيمته إن لم يكن له مثل .

وأى رهن فسخته من جهة الشرط فى الرهن ، أو فساد الرهن ، أو فساد البيع الذى وقع به الرهن ، لم أكلف الراهن أن يأتى برهن غيره بحال ، وكذلك إن كان الشرط فى الرهن والبيع صحيحًا ، واستحق (٧) الرهن ، لم أكلف الراهن أن يأتى برهن غيره .

١ / ٩١
ت

١ / ١٩٤
ظ (٣)

(١) فى (ب) : « بالغه » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) فى (٣ ، م) : « رشدة » فى الموضعين . (٤) فى (ص) : « الكبير الدين » .

(٥) فى (ص ، م) : « أو قيمة » . (٦) « مثل » : ليست فى (ص ، ت ، م) .

(٧) استحق للرهن: أى ظهر أنه ليس الراهن مالكًا له .

قال : وإذا تباع الرجلان غير المحجورين البيع الفاسد ، ورهن أحدهما به صاحبه رهنًا ، فالبيع مفسوخ ، والرهن مفسوخ .

وجماع علم هذا أن ينظر كل حق كان صحيح الأصل فيجيز^(١) به الرهن . وكل بيع كان غير ثابت فيفسد فيه الرهن إذا لم يملك المشتري ولا المكتري ما بيع ، أو أكرى^(٢) لم يملك المرتهن الحق في الرهن ، إنما يثبت الرهن للراهن بما يثبت به عليه ما أعطاه به ، فإذا بطل ما أعطاه به بطل الرهن .

وإذا بادل رجل رجلاً عبداً بعيداً ، أو داراً بدار ، أو عرضاً ما كان بعرض ما كان ، وزاد أحدهما الآخر دنائير آجلة على أن يرهنه الزائد بالدنائير رهنًا معلومًا ، فالبيع والرهن جائز إذا قبض .

١/٤٨٩

ص

وإذا ارتهن الرجل / من الرجل الرهن ، وقبضه لنفسه ، أو قبضه له غيره بأمره ، وأمر صاحب الرهن فالرهن جائز . وإن كان القابض ابن الراهن أو امرأته أو أباه ، أو من كان من قرابته . وكذلك لو كان ابن المرتهن ، أو واحدًا ممن سميت ، أو عبد المرتهن^(٣) ، فالرهن جائز . فأما عبد الراهن فلا يجوز قبضه للمرتهن ؛ لأن قبض عبده عنده كقبضه عن نفسه . وإذا رهن الرجل الرجل عبداً ، فأنفق عليه المرتهن بغير أمر الراهن كان متطوعاً . وإن رهنه أرضاً من أرض الخراج ، فالرهن مفسوخ ؛ لأنها غير مملوكة . فإن كان فيها غراس أو بناء للراهن ، فالغراس والبناء رهن . وإن أدى عنها الخراج فهو متطوع بأداء الخراج عنها ، لا يرجع به على الراهن إلا أن يكون دفعه بأمره ، فيرجع به عليه . ومثل هذا الرجل يتكاري الأرض من الرجل قد تكارها فيدفع المكتري الأرض كراءها عن المكتري الأول ، فإن دفعه بإذنه رجع به عليه ، وإن دفعه بغير إذنه / فهو متطوع به ، ولا يرجع به عليه .

ب/١٩٤

ظ (٣)

ويجوز الرهن بكل حق لزم ؛ صداق أو غيره ، وبين الذمي والحربي المستأمن ، والمستأمن والمسلم ، كما يجوز / بين المسلمين لا يختلف . وإذا كان الرهن بصداق ، فطلق قبل الدخول ، بطل نصف الحق والرهن بحاله ، كما يبطل الحق الذي في الرهن إلا قليلاً ، والرهن بحاله .

١/١٧٣

٢

وإذا ارتهن الرجل من الرجل رهنًا بتمر أو حنطة ، فحل الحق ، فباع الموضوع على

(١) في (ب) : « فيجوز » وما أثبتته من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) في (ص) : « واكرى » ، وفي (م) : « واكرى » . (٣) في (ص) : « أو عبد للمرتهن » .

يديه الرهن بتمر أو حنطة ، فالبيع مردود ، ولا يجوز بيعه إلا بالدنانير أو الدراهم ، ثم يشتري بها قمح أو تمر ، فيقضاه صاحب الحق .

ولا يجوز رهن المُقَارَض (١) ؛ لأن الرهن غير مضمون ، إلا أن يأذن رب المال للمقارض يرهن بدين له معروف ، وكذلك لا يجوز له (٢) ارتهانه إلا أن يأذن له رب المال أن يبيع بالدين ، فإذا باع بالدين فالرهن ازدياد له ، ولا يجوز ارتهانه إلا فى مال صاحب المال ، فإن رهن عن غيره فهو ضامن ، ولا يجوز الرهن (٣) .

[٩] العيب فى الرهن

قال الشافعى رحمه الله تعالى : الرهن رهنان : فرهن فى أصل الحق لا يجب الحق إلا بشرطه ، وذلك أن يبيع الرجل الرجل البيع على أن يرهنه الرهن يسميانه ، فإذا كان هكذا فكان بالرهن عيب فى بدنه ، أو عيب فى فعله ينقص ثمنه ، وعلم المرتهن العيب قبل الارتهان فلا خيار له ، والرهن والبيع ثابتان . وإن لم يعلمه المرتهن فَعَلِمَهُ بعد البيع ، فالمرتهن بالخيار بين فسخ البيع وإثباته ، وإثبات الرهن ؛ للنقص عليه فى الرهن ، كما يكون هذا فى البيوع .

والعيب الذى يكون له به الخيار كل ما نقص ثمنه من شئ قل أو كثر ، حتى الأثر الذى لا يضر بعمله ، والفعل . فإذا كان قد علمه فلا خيار له ، ولو كان قتل أو ارتد ، وعلم ذلك المرتهن ثم ارتهنه (٤) ، كان الرهن ثابتاً . فإن (٥) قتل فى يديه فالبيع ثابت ، وقد خرج الرهن من يديه ، وإن لم يقتل فهو رهن بحاله . وكذلك لو سرق فقطع فى يديه ، كان رهنًا بحاله . ولو (٦) كان المرتهن لم يعلم بارتداده (٧) ، ولا قتله ، ولا سرقة ، فارتهنه ، ثم قتل فى يديه أو قطع ، كان له فسخ البيع . / ولو لم يكن الراهن دلس للمرتهن فيه بعيب ، ودفعه إليه سالماً ، فجنى فى يديه جناية ، أو أصابه عيب فى يديه ، كان على الرهن (٨) بحاله ، ولو أنه دلس له فيه بعيب وقبضه فمات فى يديه موتاً قبل أن يختار فسخ البيع ، لم يكن له أن يختار فسخه لما فات من الرهن ، وليس هذا كما

١/١٩٥
ظ (٣)

(١) المُقَارَض : العامل فى المقارضة ، وهى المضاربة . وفى (م) : « القارض » وهو خطأ .

(٢) « له » : ليست فى (ب) ، وأثبتناها من (ص ، ت ، م) .

(٣) « الرهن » : ليست فى (ص) . (٤) فى (ص ، م) : « ثم أرهنه » .

(٥) فى (ص) : « وإن قتل » . (٦) فى (ص ، م) : « وإن كان المرتهن » .

(٧) فى (م) : « لم يعلم ارتداده » . (٨) فى (ص ، ت ، م) : « كان على الراهن بحاله » .

يقتل بحق في يديه ، أو يقطع في يديه ، وهكذا كل عيب في رهن ما ، كان حيواناً (١) أو غيره . ولو اختلف الراهن والمرتهن في العيب فقال الراهن : رهنتك الرهن وهو برىء من العيب ، وقال المرتهن : ما رهنته (٢) إلا معيباً ، فالقول قول الراهن مع يمينه إذا كان العيب مما يحدث مثله ، وعلى المرتهن البينة ، فإن أقامها فللمرتهن الخيار كما وصفت . وإذا رهن الرجل الرجل العبد أو غيره ، على أن يسلفه سلفاً ، فوجد بالرهن عيباً ، أو لم يجده فسواء ، وله الخيار في أخذ سلفه حالاً ، وإن كان سماء مؤجلاً ، وليس السلف كالبيع .

٤٨٩/ب
ص

ورهن يتطوع به الراهن (٣) ، وذلك أن يبيع الرجل الرجل البيع إلى أجل بغير / شرط رهن ، فإذا وجب بينهما البيع وتفرقا ، ثم رهنته الرجل ، فالرجل متطوع بالرهن . فليس للمرتهن إن كان بالرهن عيباً ما كان أن يفسخ البيع ؛ لأن البيع كان تاماً بلا رهن ، وله إن شاء أن يفسخ الرهن ، وكذلك له إن شاء لو كان في أصل البيع أن يفسخه ؛ لأنه كان حقاً له فتركه .

ويجوز رهن العبد المرتد والقاتل والمصيب للحد ؛ لأن ذلك لا يزيل عنه الرق ، فإن قتل فقد خرج من الرهن ، فإذا ارتد الرجل عن الإسلام ثم رهن عبداً له ، فمن أجاز بيع المرتد أجاز رهنه ، ومن رد بيعه رد رهنه .

قال الربيع : كان (٤) الشافعي يجيز رهن المرتد كما يُجوز بيعه .

[١٠] الرهن يجمع الشئيين المختلفين من ثياب وأرض وبناء وغيره

قال الشافعي رحمه الله تعالى : إذا رهن الرجل الرجل أرضه ، ولم يقل : بينهاها ، فالأرض رهن دون البناء . وكذلك إن رهنته أرضه ، ولم يقل : بشجرها ، فكان فيها شجر مبدد أو غير مبدد ، فالأرض رهن دون الشجر . / وكذلك لو رهنته شجراً ، وبين الشجر بياض ، فالشجر رهن دون البياض ، / ولا يدخل في الرهن إلا ما سمي .

١ / ٩٢
ت

١٩٥/ب
ظ (٣)

وإذا رهنته ثمرًا قد خرج من نخله قبل يحل بيعه ونخله معه ، فقد رهنته نخلاً وثمرًا معها ، فهما رهن جائز ، من قبل أنه يجوز له لو مات الراهن ، أو كان الحق حالاً ، أن

(١) في (ب) : « حيوان » غير منصوبة ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) في (ص ، م) : « ما رهنته » . (٣) أي النوع الثاني من الرهن .

(٤) في (ص ، م ، ظ) : « قال الشافعي » وما أثبتناه من (ب ، ت) .

بيعهما من ساعته . وكذلك لو كان إلى أجل ؛ لأن الراهن يتطوع ببيعه قبل يحل ، أو يموت فيحل الحق . وإذا كان الحق في هذا الرهن جائزاً إلى أجل قبلت الثمرة وبيعت ، خير الراهن بين أن يكون ثمنها قصاصاً من الحق ، أو مرهوناً مع النخل ، حتى يحل الحق ، ولو حل الحق فأراد بيع الثمرة قبل يبدو (١) صلاحها دون النخل / لم يكن له ، وكذلك لو أراد قطعها وبيعها ، لم يكن له إذا لم يأذن له الراهن في ذلك . ولو رهنه الثمرة دون النخل طلعاً ، أو مؤبرة ، أو في أى حال قبل أن يبدو صلاحها ، لم يجز الرهن ، كان الدين حالاً أو مؤجلاً ، إلا أن يتشارطا أن للمرتهن إذا حل حقه قطعها أو بيعها فيجوز الرهن ، وذلك أن المعروف من الثمرة أنها تترك إلى أن تصلح ، ألا ترى أن النبي ﷺ نهى عن بيع الثمر حتى يبدو صلاحه (٢) ؛ لمعرفة الناس أنه يترك حتى يبدو صلاحه ، وأن حلالاً أن تباع الثمرة على أن تقطع قبل أن يبدو صلاحها ؛ لأنه ليس المعنى الذى نهى عنه النبي ﷺ . وهكذا كل ثمرة وزرع رهن قبل أن يبدو صلاحه ما لم يجز بيعه ، فلا يجوز رهنه إلا على أن يقطع إذا حل الحق ، فيباع مقطوعاً بحاله . وإذا (٣) حل بيع الثمر حل (٤) رهنه ، إلى أجل كان الحق أو حالاً ، وإذا بلغ ولم يحل الحق لم يكن للراهن بيعه إذا كان ييس (٥) ، إلا برضا المرتهن ، فإذا رضى قيمته رهن ، إلا أن يتطوع الراهن فيجعله قصاصاً ، ولا أجعل ديناً إلى أجل حالاً أبداً ، إلا أن يتطوع به صاحب الدين .

١٧٣/ب
٢

وإذا رهنه ثمرة ، فزيادتها في عظمها وطبيها رهن له ، كما زيادة (٦) الرهن في يديه رهن له . فإن كان من الثمر شئ يخرج ، فرهته إياه ، وكان يخرج بعده غيره منه ، فلا يتميز الخارج من (٧) الأول المرهون ، لم يجز الرهن في الأول ولا في الخارج ؛ لأن الرهن حيث لا يعرف . ولا يجوز الرهن فيه حتى يقطع مكانه ، أو يشترط أنه يقطع في مدة قبل (٨) تخرج الثمرة التي تخرج بعده ، أو بعدما تخرج قبل (٩) يشكل : أهى من الرهن الأول أم لا ؟ فإذا / كان هذا جاز ، وإن ترك حتى تخرج بعده ثمرة لا يتميز حتى

١/١٩٦
ظ (٣)

- (١) في (ب ، ت) : « قبل أن يبدو » وما أثبتناه من (ص ، م) .
(٢) سبق هذا الحديث برقم [١٤٨٢] .
(٣) في (ص ، ت ، م) : « وإن حل » .
(٤) « حل » : ساقطة من (م) .
(٥) في (ص) : « ييس » .
(٦) في (ب) : « كما أن زيادة الرهن » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
(٧) في (ب) : « عن الأول » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .
(٨) في (ب) : « قبل أن تخرج الثمرة » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .
(٩) في (ب) : « قبل أن يشكل » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

تعرف ، ففيها قولان :

أحدهما : أنه يفسد الرهن ، كما يفسد البيع ؛ لأنى لا أعرف الرهن من غير الرهن .

والثانى : أن الرهن لا يفسد ، والقول قول الراهن فى قدر الثمرة المرهونة من المختلطة بها ، كما لو رهنه حنطة أو تمرًا ، فاختلطت بحنطة للراهن أو تمر ، كان القول قوله فى قدر الحنطة التى رهن مع يمينه .

١/٤٩٠
ص

قال الربيع : وللشافعى قول آخر فى البيع : أنه / إذا باعه ثمرًا فلم يقبضه حتى حدثت ثمرة أخرى فى شجرها ، لا تتميز الحادثة من المبيع قبلها ، كان البائع بالخيار بين أن يسلم له الثمرة الحادثة مع المبيع الأول ، فيكون قد زاده خيرًا . أو ينقض البيع ؛ لأنه لا يدري كم باع مما حدث من الثمرة ، والرهن عندى مثله . فإن رضى أن يسلم ما زاد مع الرهن الأول لم يفسخ الرهن .

وإذا رهنه زرعًا على أن يحصده إذا حلّ الحق بأى حال ما كان فيبيعه ؛ فإن (١) كان الزرع يزيد بأن ينبت منه ما لم يكن نابتًا فى يده إذا تركه ، لم يجز الرهن ؛ لأنه لا يعرف الرهن منه الخارج دون ما يخرج بعده .

٩٢ / ب
ت

فإن قال قائل : ما فرق (٢) / بين الثمرة تكون طلعا وبلحًا صغارًا ، ثم تصير رطبًا عظامًا وبين الزرع ؟ قيل : الثمرة واحدة ، إلا أنها تعظم كما يكبر العبد المرهون بعد الصغر ، ويسمن بعد الهزال ، وإذا قطعت لم يبق منها شيء يستخلف ، والزرع يقطع أعلاه ، ويستخلف أسفله ، ويباع منه شيء ؛ قَصْلَةٌ بعد قَصْلَةٍ (٣) ، فالخارج منه غير الرهن ، والزائد فى الثمرة من الثمرة ، ولا يجوز أن يباع منه ما يفضل (٤) إلا أن يفضل (٥) مكانه فضلة (٦) ، ثم تباع الفضلة (٧) الأخرى ببيعة أخرى ، وكذلك لا يجوز رهنه إلا كما يجوز بيعه .

وإذا رهنه ثمرة فعلى الراهن سقيها ، وصلاحها ، وجدادها ، وتشميسها ، كما يكون عليه نفقة العبد . وإذا أراد الراهن (٨) يقطعها قبل أوان قطعها ، أو أراد المرتهن

(١) فى (ص ، م ، ت) : « بأن كان الزرع » وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

(٢) فى (ب ، ظ) : « ما الفرق » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (م ، ظ) : « فضلة بعد فضلة » ، وما أثبتناه من (ب ، ص) ، وقَصْلَةٌ : قطعه ، والقصيل : ما اقتلع من الزرع أخضر . والقَصْلَةُ : الطائفة المنفصلة من الزرع ، وهو المراد هنا . (القاموس) .

(٤ - ٥) فى (ب) : « يقصل » فى الموضعين ، وما أثبتناه من (ص . م . ظ) .

(٦) فى (ب ، ص) : « قَصْلَةٌ » وما أثبتناه من (م ، ظ) .

(٧) فى (ب ، ص) : « الفضلة » وما أثبتناه من (م . ظ) .

(٨) فى (ب) : « أن يقطعها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

ذلك منع كل واحد منهما ذلك حتى يجتمعا عليه ، وإذا بلغت إبانها جبر الراهن على قطعها ؛ لأن ذلك من صلاحها ، وكذلك لو أبى المرتهن جبر ، فإذا صارت تمرّاً وضعت على يدى الموضوع على يديه الرهن أو غيره ، فإن أبى العدل الموضوع على يديه بأن يتطوع أن يضعها فى منزله إلا بكراء قيل للراهن : عليك لها منزل تحرز فيه ؛ لأن ذلك من صلاحها ، فإن جثت به وإلا يكترى (١) عليك منها .

ولا يجوز أن يرتهن الرجل شيئاً لا يحل (٢) بيعه حين يرهنه إياه ، وإن كان يأتى عليه مدة يحل بعدها ، وهو مثل أن يرهنه / جنين الأمة قبل أن يولد على أنها إذا ولدته كان رهناً ، ومثل أن يرهنه ما ولدت أمته أو ماشيته ، أو ما أخرجت نخله على أن يقطعه مكانه .

ب/١٩٦
ظ (٣)

ولا يجوز أن يرهنه ما ليس ملكه له بتام ، وذلك مثل أن يرهنه ثمرة قد بدا صلاحها ، لا يملكها بشراء ، ولا أصول نخلها ، وذلك مثل أن يتصدق عليه وعلى قوم بصفاتهم بثمره نخل ، وذلك أنه قد يحدث فى / الصدقة معه من ينقص حقه ، ولا يدرى كم رهنه .

١/١٧٤
٢

ولا يجوز أن يرهن الرجل الرجل جلود ميتة لم تدبغ ؛ لأن ثمنها لا يحل ما لم تدبغ ، ويجوز أن يرهنه إياها إذا دبغت ؛ لأن ثمنها بعد دباغها يحل ، ولا يرهنه إياها قبل الدباغ ، ولو رهنه إياها قبل الدباغ ثم دبغها الراهن كانت خارجة من الرهن ؛ لأن عقدة رهنها كان وبيعها لا يحل . وإذا وهب للرجل هبة ، أو تصدق عليه بصدقة غير محرمة فرهنها قبل (٣) يقبضها ثم قبضها فهى خارجة من الرهن ؛ لأنه رهنها قبل (٤) يتم له ملكها ، فإذا أحدث فيها رهناً بعد القبض جازت .

قال : وإذا أوصى له بعبد بعينه ، فمات الموصى ، فرهنه قبل (٥) تدفعه إليه الورثة ، فإن كان يخرج من الثلث فالرهن جائز ؛ لأنه ليس للورثة منعه إياه إذا خرج من الثلث ، والقبض وغير القبض فيه سواء ، وللوأهب والمتصدق منعه من الصدقة ما لم يقبض .

وإذا ورث من رجل عبداً ولا وارث له غيره ، فرهنه ، فالرهن جائز ؛ لأنه مالك

(١) فى (ص ، م) : « وإلا يكترى عليك منها » وما أثبتناه من (ب ، ت) .

وفى القاموس فى باب « كور » : « أكرته » استذلته واستضعفته ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) فى (ص) : « لا يجعل بيعه » بدل : « لا يحل بيعه » وهو خطأ .

(٣) فى (ب) : « قبل أن يقبضها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٤) فى (ب) : « قبل أن يتم » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٥) فى (ب) : « قبل أن تدفعه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

للعبد بالميراث ، وكذلك لو اشتراه فتقد ثمنه ، ثم رهنه قبل ^(١) يقبضه ، وإذا رهن الرجل مكاتباً له ، فعجز المكاتب قبل الحكم بفسخ الرهن ، فالرهن مفسوخ ؛ لأننا أنظر إلى عقد الرهن لا إلى الحكم .

ب/٤٩٠
ص

وإن اشترى الرجل عبداً على أنه بالخيار ثلاثاً ، فرهنه فالرهن جائز ، وهو قطع خياره ، وإيجاب للبيع في العبد ، وإذا كان الخيار للبائع ، أو للبائع والمشتري ، فرهنه / قبل مضى الثلاث ، وقبل اختيار البائع إنفاذ البيع ، ثم مضت الثلاث ؛ أو اختار المشتري إنفاذ البيع ، فالرهن مفسوخ ؛ لأنه انعقد وملكه على العبد غير تام .

١ / ٩٣
ت

١ / ١٩٧
ظ (٣)

ولو أن رجلين ورثا رجلاً ثلاثة أعبد ، فلم يقتسماهم حتى رهن أحدهما عبداً من العبيد الثلاثة أو عبيدين ، ثم قاسم شريكه ، واستخلص منه العبد الذي رهن أو العبدين ، كانت أنصافهما مرهونة له ؛ لأن ذلك الذي كان يملك منهما ، وأنصافهما التي ملك بعد الرهن خارجة من الرهن إلا أن يجدد فيهما رهناً ، ولو استحق صاحب وصية منها ^(٢) شيئاً خرج ما استحق منها ^(٣) من الرهن ، وبقي / ما لم يستحق من أنصافهما / مرهونا . قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه إذا رهن شيئاً له بعضه ، ولغيره بعضه ، فالرهن كله مفسوخ ؛ لأن صفقة الرهن جمعت شئيين : ما يملك ، وما لا يملك ، فلما جمعتهما الصفقة بطلت كلها ، وكذلك في البيع .

قال : وهذا أشبه بجملة قول الشافعي .

ولو أن رجلاً له أخ هو وارثه ، فمات أخوه ، فرهن داره وهو لا يعلم أنه مات ، ثم قامت البينة بأنه كان ميتاً قبل رهن الدار ، كان الرهن باطلاً ، ولا يجوز الرهن حتى يرهنه وهو مالك له ، ويعلم الراهن أنه مالك . وكذلك ^(٤) لو قال : قد وكلت بشراء هذا العبد ، فقد رهنتكه إن كان اشترى لي ، فوجد قد اشترى له ^(٥) لم يكن رهناً .

قال : فإن قال المرتهن : قد علم أنه قد صار له بميراث ، أو شراء ، قبل ^(٦) يرهنه ، أحلف الراهن ، فإن حلف فسخ الرهن ، وإن نكل فحلف المرتهن على ما ادعى ثبت الرهن . وكذلك لو رأى شخصاً لا يشبهه ^(٧) فقال : إن كان هذا فلاناً ^(٨) فقد رهنتكه ، لم

(١) في (ب) : « قبل أن يقبضه » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢ ، ٣) في (ب) : « منهما » في الموضعين ، وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٤) في (ص ، م ، ت) : « وهكذا » .

(٥) « له » : ليست في (ت) ، وفي (ص) : « أنه » بدلها ، وهو خطأ .

(٦) في (ب) : « قبل أن يرهنه » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٧) في (ص) : « لا يشبهه » . (٨) في (ص ، ت ، م ، ظ) : « فلان » غير منصوبة .

يكن رهناً ، وإن قبضه حتى يجدد له مع القبض ، أو قبله ، أو بعده رهناً . وهكذا إن رأى صندوقاً فقال : قد كانت فيه ثياب كذا ، ثياب يعرفها الراهن والمرتهن ، فإن كانت فيه فهى لك رهن ، فلا تكون رهناً وإن كانت فيه ، وكذلك لو كان الصندوق فى يدى المرتهن وديعة ، وفيه ثياب ، فقال : قد كنت جعلت ثيابى التى كذا فى هذا الصندوق فهى رهن ، وإن كانت فيه ثياب غيرها أو ثياب معها فليس برهن ، فكانت فيه الثياب التى قال : إنها رهن لا غيرها ، فليست برهن ، وهكذا لو قال : قد رهنتك ما فى جرابى : وأقبضه إياه ، والراهن لا يعرفه ، لم يكن رهناً . وهكذا إن كان الراهن يعرفه ، والمرتهن لا يعرفه ، ولا يكون الرهن أبداً إلا ما عرفه الراهن والمرتهن ، وعلم الراهن أنه ملك له يحل له (١) بيعه ، ولا يجوز أن يرهنه ذكر حق له على رجل ؛ لأن ذكر الحق ليس بشئ يملك ، إنما هو شهادة على رجل بشئ فى ذمته ، والشئ الذى فى ذمته ليس بعين قائمة يجوز رهنها ، إنما ترهن الأعيان القائمة ، ثم لا يجوز حتى تكون معلومة عند الراهن والمرتهن مقبوضة . ولو أن رجلاً جاءته بضاعة ، أو ميراث ، كان غائباً عنه لا يعرف قدره ، فقبضه له رجل بأمره ، أو بغير أمره ، ثم رهنه المالك القابض ، والمالك لا يعرف قدره ، لم يجز الرهن . وإن قبضه المرتهن حتى يكون عالماً بما رهنه علم المرتهن ، والله أعلم .

[١١] الزيادة فى الرهن والشرط فيه

قال الشافعى رحمه الله : وإذا رهن رجل رجلاً رهناً ، وقبضه المرتهن ، ثم أراد (٢) أن يرهن ذلك الرهن من غير / المرتهن ، أو فصل (٣) ذلك الرهن ، لم يكن ذلك له ، وإن فعل لم يجز الرهن الآخر ؛ لأن المرتهن / الأول صار يملك أن يمنع رقبته حتى تباع فيستوفى حقه .

ب/١٧٤

٢

ب/١٩٧

ظ (٣)

ولو رهنه إياه بألف ، ثم سأل الراهن المرتهن أن يزيده ألفاً ، ويجعل الرهن الأول رهناً بها مع الألف الأولى ، ففعل ، لم يجز الرهن الآخر ، وكان مرهوناً بالألف الأولى ، وغير مرهون بالألف الآخرة ؛ لأنه كان رهناً بكماله بالألف الأولى ، فلم

(١) له : « ليست فى (ب) وأثبتناها من (ص ، م ، ت) .

(٢) فى (ص ، م ، ت) : « فأراد » .

(٣) فى (ب) : « أو فصل » بالضاد ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

١/٤٩١
ص

٩٣/ب
ت

يستحق بالآلف الآخرة من منع رقبته على سيده ، ولا غرمائه إلا ما استحق أولاً ، ولا يشبه هذا الرجل يتكارى المنزل سنة بعشرة ، ثم يتكاراه السنة / التى تليها بعشرين ؛ لأن السنة الأولى غير السنة الآخرة ، ولو انهدم بعد السنة الأولى رجع بالعشرين التى هى حظ السنة الآخرة ، وهذا رهن واحد لا يجوز الرهنان فيه إلا معاً ، لا مفترقين ، ولا أن يرهن / مرتين بشيئين مختلفين قبل ^(١) يفسخ ، كما لا يجوز مرتين أن يتكارى الرجل داراً سنة بعشرة ، ثم يتكاراها تلك السنة بعينها بعشرين ، إلا أن يفسخ الكراء الأول ؛ ولا يتاعها بمائة ، ثم يتاعها بمائتين ، إلا أن يفسخ البيع الأول ويجدد بيعاً ، فإن أراد أن يصح له الرهن الآخر مع الأول فسخ الرهن الأول ، وجعل الرهن بالفين .

ولو لم يفسخ الرهن ، وأشهد للمرتهن ^(٢) أن هذا الرهن بيده بالفين ، جازت الشهادة ، وكان الرهن بالفين إذا لم يعرف كيف كان ذلك ، فإذا تصادقا بأن هذا رهن ثان ^(٣) بعد الرهن الأول ، لم يفسخ ؛ كما ^(٤) وصفت ، وكان رهناً بالآلف ، وكانت الآلف الأخرى بغير رهن . ولو كانت لرجل على رجل ألف درهم ، فرهنه بها بعد شيئاً ، جاز الرهن ؛ لأنها كانت غير واجبة عليه . وكذلك لو زاده ألفاً أخرى ، ورهنه بهما رهناً ، كان الرهن جائزاً . ولو أعطاه ألفاً ورهنه بها ، ثم قال له بعد الرهن : اجعل لى الآلف التى قبل هذا رهناً معها ففعل ، لم ^(٥) يجز إلا بما وصفت من فسخ الرهن وتجديد رهن بهما معاً . ولو كانت لرجل على رجل ألف درهم بلا رهن ، ثم قال له : زدنى ألفاً على أن أرهنك بهما معاً رهناً يعرفانه ، ففعل ^(٦) ، كان الرهن مفسوخاً ؛ لأنه أسلفه الآخرة ^(٧) على زيادة رهن فى الأولى .

ولو كان قال : بعنى عبداً بالآلف على أن أعطيك بها ، وبالألف التى لك على بلا رهن دارى رهناً ، ففعل ، كان البيع مفسوخاً ، وإذا شرط فى الرهن هذا الشرط ، لم يجز ؛ لأنها زيادة فى سلف أو حصة من بيع مجهولة ، ولو أن رجلاً ارتهن من رجل رهناً بالآلف وقبضه ، ثم زاده رهناً آخر مع رهنه بتلك الآلف ، كان الرهن الأول والآخرة جائزاً ؛ لأن الرهن الأول بكماله بالآلف ، والرهن الآخر زيادة معه ، لم تكن للمرتهن

(١) فى (ب) : « قبل أن يفسخ » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) فى (ب) : « وأشهد المرتهن » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (ص) : « فهذا رهن بان بعد الرهن الأول » وأظنه خطأ .

(٤) فى (ب) : « لما وصفت » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٥ - ٦) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٧) فى (ص) : « الآخرة » بدل : « الآخرة » .

حتى جعلها له الراهن ، فكان جائزاً ، كما جاز أن يكون له/ حق بلا رهن ، ثم يرهنه به شيئاً فيجوز .

[١٢] باب ما يفسد الرهن من الشرط

[١٦١٢] قال الشافعي رحمه الله تعالى : يروى عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه : « الرهن مركوب ومحلوب » وهذا لا يجوز فيه إلا أن يكون الركوب والحلب للمالكة الراهن لا للمرتهن ؛ لأنه إنما يملك الركوب والحلب من مَلِكِ الرقبة ، والرقبة غير المنفعة التي هي الركوب والحلب . وإذا رهن الرجل الرجل عبداً ، أو داراً ، أو غير ذلك ، فسكنى الدار ، وإجارة العبد ، وخدمته للراهن . وكذلك منافع الرهن للراهن ليس للمرتهن منها شيء ، فإن شرط المرتهن على الراهن أن له سكنى الدار ، أو خدمة العبد ، أو منفعة الرهن ، أو شيئاً من منفعة الرهن ما كانت ، أو من أى الرهن كانت داراً أو حيواناً ، أو غيره ، فالشرط باطل .

[١٦١٢] سيرويه الشافعي بعد قليل عن سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة موقوفاً .

* المستدرک : (٥٨ / ٢) كتاب البيوع - من طريق أبي عوانة ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ : « الرهن محلوب ومركوب » وقال : هذا إسناد صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه ؛ لإجماع الثوري وشعبة على توقيفه عن الأعمش ، وأنا على أصلى أصلته في قبول الزيادة من الثقة ، ووافقه الذهبي .

* سنن الدارقطني : (٣ / ٣٤) كتاب البيوع - عن الحسين بن يحيى بن عياش ، عن إبراهيم بن مجشر ، عن أبي معاوية ، (ح) وعن أبي بكر النيسابوري ، عن أحمد بن منصور ، عن يحيى بن حماد ، عن أبي عوانة جميعاً عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ به . قال البيهقي : ورواه الجماعة عن الأعمش موقوفاً على أبي هريرة . (٣٨ / ٦ من الكبرى) .

وقال الحافظ في التلخيص : رواه الدارقطني والحاكم من طريق الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، وأعل بالوقف ، وقال ابن أبي حاتم : قال أبي : رفعه مرة ، ثم ترك الرفع بعد ، ورجح الدارقطني ثم البيهقي رواية من وقفه على من رفعه ، وهي رواية الشافعي عن سفيان ، عن الأعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة - وهي التي ستأتي إن شاء الله تعالى برقم (١٦١٣) (التلخيص الخبير ٣٦ / ٣) .

(وانظر ذخيرة الحفاظ لابن طاهر المقدسي ٣ / ١٤١٥ - ١٤١٦) .

وفي هذا الباب حديث : « الرهن يركب بثقته ، ويشرب لبن الدار إذا كان مرهوناً » .
وفي رواية : « وعلى الذي يركب ويشرب النفقة » خ : ٢ / ٢١١ (٤٨) كتاب الرهن - (٤) باب الرهن مركوب ومحلوب - عن أبي نعيم ، عن زكريا بن أبي زائدة ، عن أبي هريرة مرفوعاً (رقم ٢٥١١ - ٢٥١٢) .

وإن كان أسلفه ألفاً على أن يرهنه بها رهناً ، وشرط المرتهن لنفسه منفعة الرهن ، فالشرط باطل ؛ لأن ذلك زيادة في السلف ، وإن كان باعه بيعاً بألف ، وشرط البائع للمشتري أن يرهنه بألفه رهناً ، وأن للمرتهن منفعة الرهن ، فالشرط فاسد ، والبيع فاسد ؛ لأن لزيادة منفعة الرهن حصة من الثمن غير معروفة ، والبيع لا يجوز إلا بما يعرف . ألا ترى أنه لو رهنه داراً على أن للمرتهن سكنها حتى يقضيه حقه ، كان له أن يقضيه حقه من الغد وبعد سنين ، ولا يعرف كم ثمن السكن وحصته من البيع ، وحصة البيع لا تجوز إلا معروفة ، مع فساده من أنه بيع وإجارة .

ولو جعل ذلك معروفاً فقال : أرهنك دارى سنة على أن لك سكنها في تلك السنة ، كان البيع والرهن فاسداً ، من قبل أن هذا بيع وإجارة ، لا أعرف حصة / الإجارة ؟ ألا ترى أن الإجارة لو انتقضت بأن يستحق المسكن أو ينهدم ؟ فلو قلت : تُقَوِّمُ السكْنَى ، وتُقَوِّمُ السلعة المبيعة بالألف / فتطرح عنه حصة السكْنَى من الألف ، وأجعل الألف بيعاً بهما ، ولا أجعل للمشتري خياراً ، دخل عليك أن شيئين ملكا بألف ، فاستحق أحدهما ، فلم تجعل للمشتري خياراً في هذا الباقي ، وهو لم / يشتره إلا مع غيره ، أو لا ترى أنك لو قلت : بل أجعل له الخيار ، دخل عليك أن ينقص بيع الرقبة بأن يستحق معها كراء ليس هو ملك رقبة ؟ أولا (١) ترى أن المسكن إذا انهدم في أول السنة ، فإن قَوِّمَتْ كراء السنة في أولها لم يعرف قيمة كراء آخرها ؛ لأنه قد يغلو ويرخص ؟ وإنما يُقَوِّمُ كل شيء بسوق يومه ، ولا يُقَوِّمُ ما لم يكن له سوق معلوم ؟ فإن قلت : بل أقوم كل وقت مضى ، وأترك ما بقى حتى يحضر فأقومهُ ، قيل لك : أفتجعل مال هذا محتسباً / في يد هذا إلى أجل ، وهو لم يؤجله ؟ قال : فإن شبه على أحد بأن يقول : قد تجيز هذا في الكراء إذا كان منفرداً ، فيكترى منه المنزل سنة ، ثم ينهدم المنزل بعد شهر ، فيرده عليه بما بقى ؟ قيل : نعم ، ولكن حصة الشهر الذى أخذه معروفة ؛ لأننا لا نُقَوِّمُهُ إلا بعدما يعرف بأن يمضى ، وليس معها بيع ، وهى إجارة كلها .

ولو رهن رجل رجلاً رهناً على أنه ليس للمرتهن بيعه عند محل الحق إلا بكذا ، أو ليس له بيعه إلا بعد أن يبلغ كذا ، أو يزيد عليه ، أو ليس له بيعه إن كان رب الرهن غائباً ، أو ليس له بيعه إلا أن يأذن له فلان ، أو يقدم فلان ، أو ليس له بيعه إلا بما رضى الراهن ، أو ليس له بيعه إن هلك الراهن قبل الأجل ، أو ليس له بيعه بعد ما يحل الحق

(١) فى (ب) : « ألا ترى » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

إلا بشهر ، كان هذا الرهن فى هذا كله فاسداً لا يجوز حتى لا يكون دون بيعه حائل عند محل الحق .

قال الشافعى رحمته : ولو رهنه عبداً على أن الحق إن حل والرهن مريض لم يبعه حتى يصح ، أو أعجف لم يبعه حتى يسمن ، أو ما أشبه هذا كان الرهن فى هذا كله مفسوخاً .

ولو رهنه حائطاً على أن ما أثمر الحائط فهو داخل فى الرهن ، أو أرضاً على أن ما زرع فى الأرض فهو داخل فى الرهن ، أو ماشية على أن ما نتجت فهو داخل فى الرهن ، كان الرهن المعروف بعينه من الحائط والأرض والماشية رهناً ، ولم يدخل معه ثمر الحائط ، ولا زرع الأرض ، ولا نتاج الماشية ، إذا كان الرهن بحق واجب قبل الرهن .

قال الربيع : وفيه قول آخر : إذا رهنه حائطاً على أن ما أثمر الحائط فهو داخل فى الرهن ، أو أرضاً على أن ما زرع فى الأرض فهو داخل فى الرهن ، فالرهن مفسوخ كله ، من قبل أنه رهنه ما يعرف ومالا يعرف ، وما يكون وما لا يكون ، ولا إذا كان يعرف قدر ما يكون ، فلما كان هكذا كان الرهن مفسوخاً .

قال الربيع : الفسخ أولى به .

قال الشافعى رحمته : وهذا كرجل رهن داراً على أن يزيده معها داراً مثلها ، أو عبداً قيمته كذا ، غير أن البيع إن وقع على شرط هذا الرهن فسخ الرهن ، وكان للبائع الخيار ؛ لأنه لم يتم له ما اشترط ، ولو رهنه ماشية على أن لربها لبنها ونتاجها ، أو حائطاً ^(١) على أن لربه ثمره ، أو عبداً على أن لسيدته خراجها ، أو داراً على أن لمالكها كراءها ^(٢) ، كان الرهن جائزاً ؛ لأن هذا لسيدته وإن لم يشترطه ^(٣) .

قال الشافعى رحمه الله عليه : كل شرط اشترطه المشتري على البائع هو للمشتري ، لو لم يشترطه كان الشرط جائزاً كهذا ^(٤) الشرط ، وذلك أنه لو لم يشترطه ^(٥) .

(١) فى (ص ، ت ، م) : « وحائطاً » .

(٢) فى (ص ، ت ، م) : « كراءها » .

(٣) فى (ص ، ت ، م) : « وإن لم يتم بشرطه » .

(٤) فى (ص) : « بهذا الشرط » .

(٥) فى (ص ، ت) : « وذلك له لم يشترطه » ، وفى (م) : « وذلك لو لم يشترطه » .

[١٣] جماع ما يجوز أن يكون مرهوناً وما لا يجوز

١/١٩٩

ظ (٣)

ب/٩٤

ت

/ قال الشافعي / رحمه الله : الرهن المقبوض (١) ممن يجوز رهنه ، ومن (٢) يجوز ارتهانه ثلاثة أصناف : صحيح ، وآخر معلول ، وآخر فاسد .

فأما الصحيح منه : فكل ما كان ملكه تاماً لراهنه ، ولم يكن الرهن جنى في عنق (٣) نفسه جنابة ، ويكون المجنى عليه أحق برقبته من مالكة حتى يستوفى ، ولم يكن الملك أوجب فيه حقاً لغير مالكة ؛ من رهن ولا إجارة ، ولا بيع ، ولا كتابة ، ولا جارية أولدها أو دبّرها ، ولا حقاً لغيره يكون أحق به من سيده حتى تنقضى تلك المدة .

فإذا رهن المالك هذا رجلاً وقبضه المرتهن فهذا الرهن (٤) الصحيح الذي لا علة فيه .

وأما المعلول : فالرجل يملك العبد أو الأمة أو الدار ، فيجنى العبد أو الأمة على آدمى جنابة عمداً أو خطأ ، أو يجنيان على مال آدمى فلا يقوم المجنى عليه ، ولا ولى الجنابة / عليهما حتى يرهنهما مالكهما ويقبضهما المرتهن ، فإذا ثبتت البينة على الجنابة قبل الرهن ، أو أقرّ بها الراهن والمرتهن ، فالرهن باطل مفسوخ . وكذلك لو أبطل رب الجنابة الجنابة عن العبد أو الأمة ، أو صالحه سيدهما منهما على شيء ، كان الرهن مفسوخاً ؛ لأن وكى الجنابة كان أولى بحق في رقابهما من مالكهما ، حتى يستوفى حقه في رقابهما أرش (٥) جانيته ، أو قيمة ماله ، فإذا كان أولى بضمن رقابهما من مالكهما حتى يستوفى حقه في رقابهما ، لم يجز / لمالكهما رهنهما ، ولو كانت الجنابة تسوّى ديناراً وهما يسويان ألوقاً ، لم يكن ما فضل منهما رهناً ، وهذا أكثر من أن يكون مالكهما رهنهما بشيء ، ثم رهنهما بعد الرهن بغيره ، فلا يجوز الرهن الثاني ؛ لأنه يحول دون بيعهما ، وإدخال حق على حق صاحبهما المرتهن الأول الذي هو أحق به من مالكهما . وسواء ارتهنهما المرتهن بعد علمه بالجنابة ، أو قبل علمه بها ، أو قال : ارتهن منك ما يفضل عن الجنابة ، أو لم يقله فلا يجوز الرهن ، وفي رقابهما جنابة بحال ، وكذلك لا يجوز ارتهنانهما وفي رقابهما رهن بحال ، ولا فضل من رهن بحال .

ولو رهن رجل رجلاً عبداً أو داراً بمائة ، فقضاه إياها إلا درهماً ، ثم رهنها غيره ،

(١) في (ص) : « الرهن مقبوض » .

(٢) في (ص ، م) : « ولمن يجوز » .

(٣) في (ص ، م) : « في عنق نفسه » .

(٤) في (ص) : « فهذا الراهن الصحيح » .

(٥) أرش : أرض الجراحة : ديتها ، والجمع أرؤش ، مثل : قلّس وقلوس .

١/٤٩٢

ص

ب/١٧٥

م

٣٢٦ ————— كتاب الرهن الكبير / جماع ما يجوز أن يكون مرهونا وما لا يجوز

لم تكن رهناً للآخر ؛ لأن الدار والعبد قد ينقص ، ولا يدرى كم انتقاصه يقل أو يكثر .
ولو رهن رجل رجلاً عبداً أو أمة ، فقبضهما المرتهن ، ثم أقر الراهن أنهما جنيا قبل الرهن
جنائية ، وادعى ذلك ولى الجناية ، ففيهما قولان :

أحدهما : أن القول قول (١) الراهن ؛ لأنه يقر بحق فى عنق عبده ، ولا تبرأ ذمته
من دين المرتهن .

وقيل : يحلف المرتهن ما علم الجناية قبل رهنه ، فإذا حلف وأنكر المرتهن ، أو لم
يقر بالجنائية قبل رهنه ، كان القول فى إقرار الراهن : بأن عبده جنى قبل (٢) يرهنه / واحداً
من قولين :

ب/١٩٩
ظ (٣)

أحدهما : أن العبد رهن ولا يؤخذ من ماله شيء ، وإن كان موسراً ؛ لأنه إنما أقر
فى شيء واحد بحقين لرجلين : أحدهما : من قبل الجناية ، والآخر من قبل الرهن .
وإذا فك من الرهن وهو له ، فالجنائية فى رقبته بإقرار سيده إن كانت خطأ أو عمداً لا
قصاص فيها ، وإن كانت عمداً فيها قصاص لم يقبل قوله على العبد ، إذا لم يقر بها .

والقول الثانى : أنه إن كان موسراً أخذ من السيد الأقل من قيمة العبد أو الجناية ،
فدفع إلى المجنى عليه ؛ لأنه يقر بأن فى عنق عبده حقاً أثلفه على المجنى عليه برهنه إياه ،
وكان كمن أعتق عبده وقد جنى وهو موسر ، وقيل : يضمن الأقل من قيمته أو الجناية ،
وهو رهن بحاله ، ولا يجوز أن يخرج من الرهن وهو غير مصدق على المرتهن ، وإنما
أثلف على المجنى عليه لا على المرتهن ، وإن كان معسراً فهو رهن بحاله ، ومتى خرج
من الرهن وهو فى ملكه فالجنائية فى عنقه ، وإن خرج من الرهن ببيع ، ففى ذمة سيده
الأقل من قيمته ، أو الجناية . ولو شهد / شاهد على جنائتهما قبل الرهن ، والرهن
عبدان ، حلف ولى المجنى عليه مع شاهده ، وكانت الجناية أولى بهما من الرهن ، حتى
يستوفى المجنى عليه جنائته ، ثم يكون ما فضل من ثمنهما رهناً مكانهما . ولو أراد الراهن
أن يحلف لقد جنيا ، لم يكن ذلك له ؛ لأن الحق بالجنائية فى رقابهما لغيره ، ولا يحلف
على حق غيره .

١/٩٥
ت

ولو رهن رجل رجلاً عبداً فلم يقبضه حتى أقر (٣) بعته ، أو بجنائية لرجل ، أو

(١) فى (ب) : « أن القول للراهن » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
(٢) فى (ب) : « قبل أن يرهنه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .
(٣) فى (ص ، م ، ت) : « حتى يقر بعته » .

برهن فيه قبل الرهن ، فأقراره جائز ؛ لأن العبد لم يكن مرهوناً تام الرهن ، إنما يتم الرهن فيه إذا قبض .

ولو رهنه العبد ، وقبضه المرتهن ، ثم أقر الراهن بأنه أعتقه ، كان أكثر من إقراره بأنه جنى جنابة ، فإن كان موسراً أخذت منه قيمته فجعلت رهناً ، وإن كان معسراً وأنكر المرتهن بيع له منه بقدر حقه ، فإن فضل فضل عتق الفضل منه ، وإن برئ العبد من الرهن في ملك المقر بالعتق / عتق ، وإن بيع فملكه سيده بأى وجه ملكه عتق عليه ؛ لأنه مقر أنه حر . ولو رهنه جارية وقبضها ، ثم أقر بوطئها قبل الرهن ، فإن لم تأت بولد فهي رهن بحالها ، وكذلك لو قامت بينة على وطئه إياها قبل الرهن لم تخرج من الرهن حتى تأتى بولد ، فإذا جاءت بولد ، وقد قامت بينة على إقراره بوطئه إياها قبل الرهن ، خرجت من الرهن . وإن أقر بوطئها قبل الرهن ، وجاءت بولد لأقل من ستة أشهر من يوم كان الرهن فهو ابنه ، وهى خارجة من الرهن .

٤٩٢/ب
ص

قال الربيع : قال أبو يعقوب البويطى : وكذلك عندى ، إن جاءت / بولد لأكثر ما تلد له النساء ، وذلك لأربع سنين الحق به الولد ، وإن كان إقراره بالوطء قبل الرهن .

قال الربيع : وهو قولى أيضا .

قال الشافعى رحمه الله : وإن جاءت بولد لسته أشهر من يوم كان الرهن ، أو أكثر ، فأقر الراهن بالوطء ، كان كإقرار سيدها بعتقها أو أضعف ، وهى رهن بحالها ، ولا تباع حتى تلد ، وولدها ولد حر بإقراره ، ومتى ملكها فهي أم ولد له .

ولو لم يقر المرتهن فى جميع المسائل ، ولم ينكر قيل : إن أنكرت وحلفت جعلنا الرهن رهنك ، وإن لم تحلف أحلفنا الراهن لكان ما قال قبل رهنك ، وأخرجنا الرهن من الرهن بالعتق ، والجارية بأنها أم ولد له . وكذلك إن أقر فيها بجنابة ، فلم يحلف المرتهن على علمه ، كان المجنى عليه أولى بها منه إذا حلف المجنى عليه أو وكيله .

ولو اشترى أمة فرهنها ، وقبضت ، ثم قال هو أو البائع : إنك اشتريتها منى على شرط ، فذكر أنه كان الشراء على ذلك الشرط فاسداً ، كان فيها قولان :

أحدهما : أن الرهن مفسوخ ؛ / لأنه لا يرهن إلا ما يملك ، وهو لم يملك ما رهن . وهكذا ، لو رهنها ، ثم أقر أنه غصبها من رجل ، أو باعها إياها قبل الرهن ، وعلى الراهن اليمين بما ذكر للمرتهن ، وليس على المقر له يمين .

١/١٧٦
٢

والقول الثاني : أن الرهن جائز بحاله ، ولا يصدق على إفساد الرهن .

وفيما أقر به قولان : أحدهما : أن يغرم للذي أقر له بأنه غصبها منه قيمتها ، فإن رجعت إليه دفعت إلى الذي أقر له بها إن شاء ، ويرد القيمة ، وكانت إذا رجعت إليه يبعاً للذي أقر أنه باعها إياه ، ومردودة على الذي أقر أنه اشتراها منه شراء فاسداً .

قال الربيع : وهذا أصح القولين .

قال الشافعي رحمته الله : . ولو رهن رجل رجلاً عبداً أو أمة قد ارتدا عن الإسلام ، وأقبضهما المرتهن ، كان الرهن فيهما صحيحاً ، ويستتابان فإن تابا وإلا قتل على الردة . وهكذا لو كانا قطعاً الطريق قَتَلَا إن قَتَلَا ، وهكذا لو كانا سرقة قطعاً ، وهكذا لو كان عليهما حد أقيم وهما على الرهن في هذا كله ، لا يختلفان سقط عنهما الحد أو عطل بحال ؛ لأن هذا حق لله تعالى عليهما ، ليس بحق لأدمى في رقابهما ، وهكذا ، لو أتيا شيئاً عما ذكرت بعد الرهن ، لم يخرجوا من الرهن بحال ، ولو رهنهما وقد / جنيا جناية كان صاحب الجناية أولى بهما من السيد الراهن ، فإن أعفاهما أو فداهما سيدهما ، أو كانت الجناية قليلة ، فبيع فيها أحدهما ، فليس برهن ، من قبل أن صاحب الجناية كان أحق بهما من المرتهن حين كان الرهن .

٩٥/ب
ت

ولو كانا رهنا وقبضا ثم جنيا بعد الرهن ، ثم برئا من الجناية بعفو من المجنى / عليه ، أو وليه ، أو صلح ، أو أى وجه برئا من البيع فيهما ، كانا على الرهن بحالهما ؛ لأن أصل الرهن كان صحيحاً ، وأن الحق في رقابهما قد سقط عنهما .

٢٠٠/ب
ظ (٣)

ولو أن رجلاً دبّر عبده ، ثم رهنه ، كان الرهن مفسوخاً ؛ لأنه قد أثبت للعبد عتقاً قد يقع بحال قبل حلول الرهن ، فلا يسقط العتق والرهن غير جائز ، فإن قال : قد رجعت في التدبير ، أو (١) أبطلت التدبير ، ثم رهنه ففيها قولان :

أحدهما : أن يكون الرهن جائزاً ، وكذلك لو قال بعد الرهن : قد رجعت في التدبير (٢) قبل أن أرهنه ، كان الرهن جائزاً ، ولو قال بعد الرهن : قد رجعت في التدبير ، وأثبت الرهن ، لم يثبت إلا بأن يجدد رهناً بعد الرجوع في التدبير .

والقول الثاني : أن / الرهن غير جائز ، وليس له أن يرجع في التدبير ، إلا بأن يخرج

١/٤٩٣
ص

العبد من ملكه ببيع أو غيره فيبطل التدبير ، وإن ملكه ثانية فرهته ، جاز رهنه ؛ لأنه ملكه بغير الملك الأول ، ويكون هذا كعتق إلى غاية لا يبطل إلا بأن يخرج العبد من ملكه قبل^(١) يقع ، وهكذا المعتق إلى وقت من الأوقات .

ولو قال : إن دخلت الدار فأنت حر ، ثم رهنه كان هكذا . ولو كان رهنه عبداً ، ثم دبّره بعد الرهن ، كان التدبير موقوفاً حتى يحلّ الحق ، ثم يقال : إن أردت إثبات التدبير فاقض الرجل حقه ، أو أعطه قيمة العبد المدبر قضاء من حقه ، وإن لم ترده فارجع في التدبير بأن تبيعه ، فإن أثبت الرجوع^(٢) في التدبير بعد محل الحق أخذنا منك قيمته فدفعناها إليه ، فإن لم نجد لها بيع العبد المدبر حتى يقضى الرجل حقه . وإنما يمنعني أن أخذ القيمة منه قبل محل الحق ، أن الحق كان إلى أجل ، لو كان العبد سالماً من التدبير لم يكن للمرتهن بيعه ، ولم يكن التدبير عتقاً واقعاً ساعته تلك ، وكان يمكن أن يبطل ، فتركت أخذ القيمة منه حتى يحل الحق فيكون الحكم حيثنذ .

ولو رهن رجل عبده ، ثم دبّره ، ثم مات الراهن المدبر ، فإن كان له وفاء يقضى صاحب الحق حقه منه عتق المدبر من الثلث ، وإن لم يكن له ما يقضى حقه منه ، ولم يدع مالاً إلا المدبر يبيع من المدبر بقدر الحق ، فإن فضل منه فضل عتق ثلث ما بقى من المدبر بعد اقتضاء^(٣) صاحب الحق حقه ، وإن كان له ما يقضى صاحب الحق بعض حقه قضيته ، وبيع له من العبد الرهن المدبر بقدر ما يبقى من دينه ، وعتق ما يبقى منه في الثلث .

قال الشافعي رحمه الله : ولو رهن رجل رجلاً عبداً له قد أعتقه إلى سنة أو أكثر من سنة ، كان الرهن / مفسوخاً للعتق الذي فيه ، وهذا في حال المدبر ، أو أكثر حالاً منه ، لا يجوز الرهن فيه بحال . ولو رهنه ، ثم أعتقه إلى سنة أو أكثر من سنة ، كان القول فيه كالقول في العبد يرهنه ثم يدبره . وإذا رهنه عبداً اشتراه فاسداً ، فالرهن باطل ؛ لأنه لم يملك ما رهنه ، ولو لم يرفع الراهن إلى الحاكم^(٤) حتى يملك العبد بعد^(٥) ، فأراد إقراره على الرهن الأول ، لم يكن ذلك لهما حتى يجددا فيه رهنًا مستقبلاً بعد الملك

(١) في (ب) : « قبل أن يقع » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) « الرجوع » : ساقطة من (ص) .

(٣) في (ب) : « بعد قضاء » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٤) في (ب) : « ولو لم يرفع الراهن الحكم إلى الحاكم » و « الحكم » ليست في (ص ، ت ، م ، ظ) ولذلك لم تثبتها .

(٥) « بعد » : ليست في (ت . ص . م . ظ) وأثبتناها من (ب) .

٣٣. ————— كتاب الرهن الكبير / جماع ما يجوز أن يكون مرهوناً وما لا يجوز

ب/١٧٦
٢

الصحيح . ولو أن رجلاً رهن رجلاً / عبداً لرجل غائب حتى ، أو لرجل ميت ، وقبضه المرتهن ، ثم علم بعد ذلك أن الميت أوصى به للراهن ، فالرهن مفسوخ ؛ لأنه رهنه ولا يملكه ، ولو قبله الراهن كان الرهن مفسوخا ، لا يجوز حتى يرهنه وهو يملكه . ولو (١) لم تقم بينة ، وادعى المرتهن أن الراهن رهنه إياه وهو يملكه (٢) ، كان رهناً ، وعلى المرتهن اليمين ما رهنه منه إلا وهو يملكه ، فإن نكل عن اليمين حلف / الراهن ما رهنه وهو يملكه ، ثم كان الرهن مفسوخاً .

١/٩٦
ن

ولو رهن رجل رجلاً عصيراً حلوا ، كان الرهن جائزاً رهناً (٣) ما بقى عصيراً بحاله ، فإن حال إلى أن يكون خلاً ، أو مراً ، أو شيئاً لا يسكر كثيره ، فالرهن بحاله ، وهذا كعبد رهنه ثم دخله عيب ، أو رهنه معيباً فذهب عنه العيب ، أو مريضاً فصح ، فالرهن بحاله لا يتغير بتغير حاله ؛ لأنه (٤) بدن الرهن بعينه . وإن حال إلى أن يصير مسكراً لا يحل بيعه ، فالرهن مفسوخ ؛ لأنه حال إلى أن يصير حراماً لا يصح بيعه ، كهو لو رهنه عبداً فمات العبد ، ولو رهنه عصيراً ، فصب فيه الراهن خلاً أو ملحاً أو ماءً فصار خلاً ، كان رهناً بحاله ، ولو صار خمراً ، ثم صب فيه الراهن خلاً أو ملحاً أو ماءً ، فصار خلاً ، خرج من الرهن حين صار خمراً ، ولم يحل للمالكه تملكه . ولا تحل الخمر عندى - والله تعالى أعلم - أبداً إذا فسدت بعمل آدمى ، فإن صار العصير خمراً ثم صار خلاً من غير صنعة آدمى ، فهو رهن بحاله ، ولا أحسبه يعود خمراً ثم يعود خلاً بغير صنعة آدمى ، إلا بأن يكون فى الأصل خلاً ، فلا ينظر إلى تصرفه فيما بين أن كان عصيراً إلى أن كان خلاً ، ويكون انقلابه عن الحلاوة والحموضة منزلة انقلاب عنها ، كما انقلب عن الحلاوة الأولى إلى غيرها ، ثم يكون حكمه حكم مصيره (٥) إذا كان بغير صنعة آدمى . / ولو تبايعا الراهن والمرتهن على أن يرهنه عصيراً بعينه ، فرهنه إياه وقبضه ، ثم صار فى يديه خمراً ، خرج من أن يكون رهناً ، ولم يكن للبائع أن يفسخ البيع لفساد الرهن ، كما لو رهنه عبداً فمات / لم يكن له أن يفسخه بموت العبد ، ولو تبايعا على أن يرهنه هذا العصير فرهنه إياه ، فإذا هو من ساعته خمر ، كان له الخيار ؛ لأنه لم يتم له الرهن .

ب/٤٩٣
ص

ب/٢٠١
ظ (٣)

ولو اختلفا فى العصير فقال الراهن : رهنتكه عصيراً ثم عاد فى يدك خمراً ، وقال

(١ ، ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٣) « رهناً » : ليست فى (ب) ، وأثبتتها من (ص ، ت ، م) .

(٤) فى (ب) : « لأن » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ص) : « حكم عصيرة » وهو خطأ .

المرتهن: بل رهنتيه خمرًا ، ففهيما قولان :

أحدهما : أن القول قول الراهن ؛ لأن هذا يحدث ، كما لو باعه عبداً فوجد به عيباً يحدث مثله ، فقال المشتري : بعثنيه وبه العيب ، وقال البائع : حدث عندك ، كان القول قوله مع يمينه . ومن قال هذا القول قال : يهراق الخمر ولا رهن له ، والبيع لازم .

والقول الثاني : أن القول قول المرتهن ؛ لأنه لم يقر له أنه قبض منه شيئاً يحل ارتهانه بحال ؛ لأن الخمر محرم بكل حال ، وليس هذا كالعيب الذي يحل ملك العبد وهو به ، والمرتهن بالخيار في أن يكون حقه ثابتاً بلا رهن ، أو يفسخ البيع .

وإذا رهن الرجل الرجل الرهن على أن يتفع المرتهن بالرهن إن كانت داراً سكنها ، أو دابة ركبها ، فالشرط في الرهن باطل . ولو كان اشترى منه على هذا فالبائع بالخيار في فسخ البيع ، أو إقراره بالرهن ، ولا شرط له فيه ، ولا يفسد هذا الرهن إن شاء المرتهن ؛ لأنه شرط زيادة مع الرهن بطلت ، لا الرهن .

قال الربيع : وفيها قول آخر : أن البيع إذا كان على هذا الشرط فالبائع منتقض بكل حال ، وهو أصحهما .

قال الشافعي : ولا بأس أن يرهن الرجل الرجل الأمة ولها ولد صغير ؛ لأن هذا ليس بتفرقة منه .

[١٤] الرهن الفاسد

قال الشافعي رحمه الله : والرهن الفاسد : أن يرتهن الرجل من الرجل مكاتبه قبل أن يعجز ، ولو عجز لم يكن على الرهن حتى يجدد له رهناً يقبضه بعد عجزه . ولو ارتهن منه أم ولده كان الرهن فاسداً في قول من لا يبيع أم الولد ، أو يرتهن من الرجل ما لا يحل له يبعه ؛ مثل : الخمر ، والميتة ، والخنزير . أو يرتهن منه ما لا يملك فيقول : / أرهناك هذه الدار التي أنا فيها ساكن ، ويقبضه إياها ، أو هذا ^(١) العبد الذي هو في يدي عارية ، أو بإجارة ، ويقبضه إياه على أني أشتريه ^(٢) ، ثم يشتريه فلا يكون رهناً ، ولا يكون شيء رهناً حتى ينعقد الرهن والقبض فيه معاً ، والراهن مالك له يجوز له ^(٣) يبعه

(١) في (ص ، م) : « وهذا العبد » .

(٢) في (ب ، ص ، م) : « على أني أشتريته » وما أثبتناه من (ظ) وهو المناسب للسياق . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٣) « له » : ليست في (ب) ، وأثبتناها من (ص ، م ، ت) .

قبل الرهن ومعه.

ولو عقد الرهن وهو لا يجوز له رهنه ، ثم أقبضه إياه وهو يجوز رهنه ، لم يكن رهنًا حتى يجتمع الأمران معًا ، وذلك مثل أن يرهنه الدار وهى رهن ، ثم ينفسخ الرهن فيها ، / فيقبضه إياها وهى خارجة من / الرهن الأول ، فلا يجوز الرهن فيها حتى يحدث له رهنًا يقبضها به ، وهى خارجة من أن تكون رهنًا لرجل أو ملكًا لغير الراهن.

١/٢٠٢
ظ (٣)
١/١٧٧
٢

ولا يجوز أن يرهن رجل رجلاً ذَكَرَ حَقَّ له على رجل ، قبل ذلك الذى عليه ذَكَرُ الحق أو لم يقبله ؛ لأن إذكاء الحقوق ليست بعين قائمة للراهن في رهنها المرتهن ، وإنما هى شهادة بحق فى ذمة الذى عليه الحق ، فالشهادة ليست ملكًا ، والذمة بعينها ليست ملكًا ، فلا يجوز - والله تعالى أعلم - أن يجوز الرهن فيها فى قول من أجاز بيع الدين ومن (١) لم يجزه . أرأيت إن قضى الذى عليه ذكر الحق المرهون صاحب الحق حقه ، أما يبرأ من الدين ؟ فإذا برئ منه انفسخ رهن المرتهن للدين بغير فسخه له ، ولا اقتضائه لحقه ، ولا إبرائه منه ، ولا يجوز أن يكون رهن إلى الراهن فسخه بغير أمر المرتهن . فإن قيل : فيتحول رهنه فيما اقتضى منه ، قيل : فهو إذا رهنه مرة كتابا ، ومرة مالا ، والرهن (٢) لا يجوز إلا معلوما ، وهو إذا كان له مال غائب فقال : أرهنتك مالى الغائب لم يجز حتى يقبض ، والمال كان غير مقبوض حين رهنه إياه ، وهو فاسد من جميع جهاته .

١/٤٩٤.
ص

ولو ارتهن رجل من رجل عبداً وقبضه ، ثم إن المرتهن رهن رجلاً أجنبياً / العبد الذى ارتهن ، أو قال : حقى فى العبد الذى ارتهنت لك رهن ، وأقبضه إياه ، لم يجز الرهن فيه ؛ لأنه لا يملك العبد الذى ارتهن ، وإنما له شيء فى ذمة مالكه جعل هذا الرهن وثيقة منه إذا (٣) أداه المالك انفسخ من عنق هذا ، أو رأيت إن أدى الراهن الأول الحق ، أو أبرأه منه المرتهن (٤) ، أما ينفسخ الرهن ؟

قال : فإن قال قائل : فيكون الحق الذى كان فيه رهنًا إذا قبضه مكانه ، قيل : فهذا إذا مع أنه رهن عبداً لا يملكه رهن مرة فى عبد ، وأخرى فى ذنانير بلا رضا المرتهن الآخر ، أرأيت لو رهن رجل رجلاً عبداً لنفسه ، ثم أراد أن يعطى المرتهن مكان العبد خيراً منه ، وأكثر ثمنًا ، أكان ذلك له ؟ فإن قال : ليس هذا له ، فإذا كان هذا هكذا لم

(١) من : ليست فى (ص) . (٢) فى (ص) : « فالرهن » .
(٣) فى (ص) : « إذ » . (٤) « المرتهن » : ليست فى (ص) .

يجز أن يرهن عبداً لغيره وإن كان رهناً له (١) ؛ لأنه إذا اقتضاه ما فيه خرج من الرهن ، وإن لم يقبض مرتهنه ماله فيه .

وإن قال رجل لرجل : قد رهنتك أول عبد لى يطلع على ، أو أى عبد وجدته فى دارى ، فطلع عليه عبد له ، أو وجد عبداً فى داره فأقبضه إياه ، فالرهن مفسوخ ، لا يجوز الرهن حتى ينعقد على شىء بعينه ، وكذلك ما خرج من صدقى من اللؤلؤ ، وكذلك ما خرج من حائطى من الثمر وهو لا ثمر فيه ، فالرهن فى هذا كله مفسوخ / حتى يجدد له رهناً بعد ما يكون عيناً تقبض .

٢/٢٠ ب
ظ (٣)

ولو قال (٢) : رهنتك أى دورى شئت ، أو أى عبيدى شئت ، فشاء بعضها ، وأقبضه إياه ، لم يكن رهناً بالقول الأول حتى يجدد فيه رهناً . ولو رهن رجل رجلاً سكنى دار له معروفة ، وأقبضه إياها ، لم يكن رهناً ؛ لأن السكنى ليست (٣) بعين قائمة محتبسة ، وأنه لو حبس المسكن لم يكن فيه منفعة للحابس ، وكان فيه ضرر على الرهن . ولو قال : رهنتك سكنى منزلى ، يعنى يكرهه ويأخذ كراهه ، كان إنما رهنه شيئاً لا يعرفه يقل ويكثر ، ويكون ولا يكون .

١/٩٧
ت

ولو قال : أرهنتك سكنى / منزلى يعنى يسكنه (٤) ، لم يكن هذا كراء جائزاً ، ولا رهناً ؛ لأن الرهن ما لم يتنفع المرتهن منه إلا بشئنه ، فإن سكن على هذا الشرط فعليه كراء مثل السكنى الذى سكن .

ولو كان لرجل عبد فرهنه من رجل ، ثم قال لرجل آخر : قد رهنتك من عبدى الذى رهنت فلاناً ما فضل عن حقه ، ورضى بذلك المرتهن الأول ، وسلم العبد ، فقبضه المرتهن الآخر أو لم يرض ، وقد قبض المرتهن الآخر الرهن أو لم يقبضه ، فالرهن منتقض ؛ لأنه لم يرهنه ثلثاً ، ولا ربعاً ، ولا جزءاً معلوماً من عبد ، وإنما رهنه ما لا يدرى كم هو من العبد ، ولا كم هو من الثمن ، ولا يجوز الرهن على هذا ، وهو رهن للمرتهن الأول .

ولو رهن رجل رجلاً عبداً بمائة ثم زاده مائة ، وقال : اجعل لى الفضل عن المائة الأولى رهناً بالمائة الآخرة ، ففعل ، كان العبد مرهوناً بالمائة الأولى ، ولا يكون مرهوناً بالمائة الأخرى ، وهى كالمسألة قبلها . ولو أقر الراهن أن العبد ارتهن بالمائتين معاً فى صفقة

(٢) « قال : » : ليست فى (ص) .

(٤) فى (ت) : « ليسكنه » .

(١) « له » : ليست فى (ص ، م) .

(٣) فى (ص ، م) : « ليس » .

واحدة، وادعى ذلك المرتهن ، أو أن هذين الرجلين ارتهنا العبد معاً بحقيهما وسمياه ، وادعيا ذلك معاً أجزت ذلك ، فإذا أقر بأنه رهنه رهنًا بعد رهن لم يقبل، ولم يجز الرهن .

قال : ولو كانت لرجل على رجل مائة ، فرهنه بها دارًا ، ثم سأل أن يزيده رهنًا ، فزاده رهنًا غير الدار ، وأقبضه إياه ، فالرهن جائز ، وهذا كرجل كان له على رجل بلا رهن حق ، ثم رهنه به رهنًا ، وأقبضه إياه ، فالرهن جائز، وهو خلاف المسألتين قبلها .

ولو أن رجلاً رهن رجلاً دارًا بألف ، فأقر المرتهن لرجل غيره أن هذه / الدار رهن بينه وبينه بألفين ؛ هذه الألف وألف سواها ، فأقر الراهن بألف لهذا المدعى الرهن المقر له المرتهن بلا رهن، / وأنكر الراهن ، فالقول قول رب الرهن ، والألف التي لم يقر فيها بالرهن عليه بلا رهن في هذا الرهن ، والأولى بالرهن الذي أقر به . ولو كان المرتهن أقر أن هذه الدار بينه وبين رجل ، ونسب ذلك إلى أن الألف التي باسمه بينه وبين الذي أقر له ، لزمه إقراره، وكانت الألف بينهما نصفين ، وهو كرجل له على رجل حق ، فأقر أن ذلك الحق لرجل غيره، فذلك الحق لرجل غيره على ما أقر به .

ب/١٧٧
٢

١/٢٠٣
ظ (٣)

ب/٤٩٤
ص

ولو دفع رجل إلى رجل حقًا ، / فقال : قد رهنتك بما فيه ، وقبضه المرتهن ، ورضى، كان الرهن بما فيه ، إن كان فيه شيء ، منفسخًا ، من قبْلِ أن المرتهن لا يدري ما فيه . أرأيت لو لم يكن فيه شيء ، أو كان فيه شيء لا قيمة له ، فقال المرتهن : قبلته ، وأنا أرى أن فيه شيئًا ذا ثمن ، ألم يكن ارتهن ما لم يعلم ، والرهن لا يجوز إلا معلومًا؟ وكذلك جراب بما فيه ، وخريطة بما فيها ، وبيت بما فيه من المتاع . ولو رهنه في هذا كله الحق دون ما فيه ، أو قال الحق ، ولم يسم شيئًا ، كان الحق رهنًا ، وكذلك البيت دون ما فيه ، وكذلك كل ما سمى دون ما فيه ، وكان المرتهن بالخيار في فسخ الرهن والبيع إن كان عليه ، أو ارتهان الحق دون ما فيه ، وهذا في أحد القولين .

والقول الثاني : أن البيع إن كان عليه مفسوخ بكل حال، فأما الخريطة فلا يجوز الرهن فيها إلا أن يقال (١) : دون ما فيها ؛ لأن الظاهر من الحق والبيت أن لهما قيمة ، والظاهر من الخريطة أن لا قيمة لها ، وإنما يراد بالرهن ما فيها .

قال : ولو رهن رجل من رجل نخلا مشمرًا ، ولم يسم الشمر ، فالشمر خارج من

(١) في (ب) : « إلا بأن يقول » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

الرهن كان طَلْعًا أو بُسْرًا ، أو كيف كان . فإن كان قد خرج ، طَلْعًا كان أو غيره ، فاشتراطه المرتهن مع النخل ، فهو جائز ، وهو رهن مع النخل ؛ لأنه عين ترى . وكذلك لو ارتهن الثمر بعدما خرج ورثي ، جاز الرهن ، وله تركه فى نخله حتى يبلغ ، وعلى الراهن سقيه ، والقيام بما لا بد له منه / مما لا يثبت (١) إلا به ويصلح فى شجره إلا به ، كما يكون عليه نفقة عبده إذا رهنه .

٩٧ / ب
ت

ولو رهن رجل رجلاً نخلاً ، لا ثمرة فيها ، على أن ما خرج من ثمرها رهن ، أو ماشية لا نتاج معها على أن ما تُنتَجَ رهن ، كان الرهن فى الثمرة والنتاج فاسدًا ؛ لأنه ارتهن شيئًا معلومًا وشيئًا مجهولًا ، / ومن أجاز هذا فى الثمرة لزمه - والله علم - أن يجيز أن يرهن الرجل الرجل ما أخرجت نخله العام ، وما نتجت ماشيته العام ، ولزمه أن يقول : أرهنك ما حدث لى من نخل ، أو ماشية ، أو ثمرة نخل ، أو أولاد ماشية ، وكل هذا لا يجوز ، فإن ارتهنه على هذا فالرهن فاسد ، وإن أخذ من الثمرة شيئًا فهو مضمون عليه حتى يرد مثله ، وكذلك ولد الماشية ، أو قيمته ، إن لم يكن له مثلٌ ، ولا يفسد الرهن فى النخل والماشية التى هى بأعيانها بفساد ما شرط معها فى قول من أجاز أن يرهنه عبيدين ، فيجد أحدهما حرًا ، أو عبدًا ، أو زق خمر ، فيجيز الجائز ويرد المردود معه . وفيها قول آخر : أن الرهن كله يفسد فى هذا كما يفسد فى البيوع ، لا يختلف ، فإذا جمعت صفقة الرهن شيئين : أحدهما جائز ، والآخر غير جائز ، فسدًا معًا .

وبه أخذ الربيع وقال : هو أصح القولين .

قال الشافعى : وإذا رهن الرجل رجلاً كلبًا لم يجز ؛ لأنه لا ثمن له ، وكذلك كل ما لا يحل بيعه لا يجوز رهنه . ولو رهنه جلود ميتة لم تدبغ لم يجز الرهن ، ولو دبغت بعد لم يجز ، فإن رهنه إياها بعدما دبغت ، جاز الرهن ؛ لأن بيعها فى تلك الحال يحل .

ولو ورث رجل مع ورثة غيب دارا ، فرهن حقه فيها ، لم يجز حتى يسميه : نصفًا ، أو ثلثًا ، أو سهمًا من أسهم ، فإذا سمى ذلك ، وقبضه المرتهن ، جاز .

وإذا رهن الرجل الرجل شيئًا على أنه إن لم يأت بالحق عند محله فالرهن بيع للمرتهن ، فالرهن مفسوخ ، والمرتهن فيه أسوة الغرماء ، ولا يكون بيعا له بما قال ؛ لأن هذا لا رهن ولا بيع ، كما يجوز الرهن أو البيع . ولو هلك فى يدى المرتهن قبل محل الأجل لم يضمه المرتهن ، وكان حقه بحاله ، كما لا يضمن الرهن الصحيح ولا الفاسد

(١) فى (ص) : « مما لا يثبت » .

٢٠٣ / ب
ظ (٣)

وإن هلك بعد محل الأجل فى يديه ، ضمنه بقيمته ، وكانت قيمته حصصاً بين أهل الحق ؛ لأنه فى يديه ببيع فاسد . ولو كان هذا الرهن الذى فيه هذا الشرط أرضاً ، فبنى فيها قبل محل الحق ، قلع بناءه منها ؛ لأنه بنى قبل أن يجعله بيعاً ، فكان بانياً قبل أن يؤذن له بالبناء ، فلذلك قلعه . ولو بناها بعد محل / الحق ، فالبقعة لراهنها ، والعمارة للذى / عمر ، متى أعطى صاحب البقعة قيمة العمارة قائمة أخرجه منها ، وليس له أن يخرجها بغير قيمة العمارة ؛ لأن بناءه كان بإذنه على البيع الفاسد ، ولا يخرج من بناءه بإذن رب البقعة (١) إلا بقيمته قائمة .

وإذا دفع الرجل إلى الرجل المتاع ثم قال : كل ما اشتريت منك ، أو اشتريت منك فلان فى يومين ، أو سنتين ، أو أكثر ، أو على الأبد ، فهذا المتاع مرهون به ، فالرهن مفسوخ . ولا يجوز الرهن حتى يكون معلوماً بحق (٢) معلوم . وكذلك لو دفعه إليه رهناً بعشرة عن نفسه أو غيره ، ثم قال : كل ما كان لك على من حق فهذا (٣) المتاع مرهون به مع العشرة ، أو كل ما صار لك على من حق (٤) فهذا مرهون لك به ، كان رهناً بالعشرة المعلومة التى قبض عليها ، ولم يكن مرهوناً بما صار له عليه وعلى فلان ؛ لأنه كان غير معلوم حين دفع الرهن به ، فإن هلك المتاع فى يد المدفوع فى يديه قبل أن يشتري منه شيئاً ، أو يكون له على فلان شيء ، أو بعد ، فهو غير مضمون عليه ، كما لا يضمن الرهن الصحيح ولا الفاسد إذا هلك .

ولو أنه دفع إليه داراً رهناً بألف ، ثم ازداد منه ألفاً ، فجعل الدار رهناً بألفين (٥) ، كانت الدار / رهناً بالألف الأولى ، ولم تكن رهناً بالألف الآخرة . وإن كان عليه دين بيعت الدار ، فبدئ المرتهن بالألف الأولى من ثمن الدار ، وحاص (٦) الغرماء بالألف الآخرة فى ثمن الدار ، وفى مال إن كان للغريم سواها ، فإذا أراد أن يصح له أن تكون الدار رهناً بألفين فسخ الرهن الأول ، ثم استأنف أن تكون مرهونة بألفين .

ولو رهنه إياها بألف ثم تقاراً على أنها رهن بألفين ، ألزمتها لإقرارهما ؛ لأن الرهن الأول مفسوخ ، وتجدد فيها رهن صحيح بألفين ، وإذا كان الإقرار ألزمته صاحبه .

قال : وإذا رهن الرجل الرجل ما يفسد من يومه أو غده ، أو بعد يومين ، أو ثلاثة ،

(١) فى (ص ، ت) : « بإذن رب المنفعة » . (٢) فى (ص ، ت ، م) : « أو بحق معلوم » .

(٣ ، ٤) ما بين الرقمين ساقط من (ص) . (٥) فى (ص ، م ، ت) : « بالألفين » .

(٦) حاص الغرماء : أى اقتسم هو والغرماء ، فأخذ كل منهم حصته .

أو مدة قصيرة، ولا يتفع به يابساً ، مثل : البقل، والبطيخ، والقثاء ، والموز ، وما أشبهه ، فإن كان الحق حالاً فلا بأس بارتھانه وبيع على الراهن ، وإن كان الرهن إلى أجل يتبقى إليه فلا يفسد ، فلا بأس ، وإن كان إلى أجل يفسد إليه الرهن كرهته ، ولم أفسخه؛ وإنما منعنى من فسخه أن للراهن يبعه قبل محل / الحق ، على أن يعطى صاحب الحق حقه بلا شرط، وإن الراهن قد يموت من ساعته فيباع . فإن تشارطا فى الرهن ألا يبيعه إلى أن يحل الحق، أو أن الراهن إن مات لم يبعه إلى يوم كذا، وهو يفسد إلى تلك المدة ، فالرهن مفسوخ.

ولو رهنه ما يصلح بعد مدة مثل : اللحم الرطب ييس ، والرطب ييس ، وما أشبهه، كان الرهن جائزاً لا أكرهه بحال ، ولم يكن للمرتهن تبيسه حتى يأذن بذلك الراهن . فإن سأل المرتهن فى المسائل كلها يبع الرهن خوف فسادة إذا لم يأذن للمرتهن بتيس (١) ما يصلح للتيس (٢) منه ، لم يكن ذلك له إلا بإذن (٣) الراهن ، وكذلك (٤) كرهت رهنه وإن لم أفسخه .

[١٥] زيادة الرهن

قال الشافعى رحمه الله : وإذا رهن الرجل الرجل الجارية حبلى فولدت ، أو غير حبلى فحبلت وولدت ، فالولد خارج من الرهن ؛ لأن الرهن فى رقة الجارية دون ما يحدث منها . وهكذا إذا رهنه الماشية مخاضاً فتتج ، أو غير مخاض فمخضت وتنجت ، فالنتاج خارج من الرهن . وكذلك لو رهنه شاة فيها لبن ، فاللبن خارج من الرهن ؛ لأن اللبن غير الشاة .

قال الربيع : وقد قيل : اللبن إذا كان فيها حين رهنها فهو رهن معها ، كما يكون إذا باعها كان اللبن لمشتريها، وكذلك نتاج الماشية إذا كانت مخاضاً ، وولد الجارية إذا كانت حبلى يوم يرهنها ، فما حدث بعد ذلك من اللبن فليس برهن .

قال الشافعى رحمته الله : ولو رهنه جارية عليها حلى ، كان الحلى خارجاً من الرهن . وهكذا لو رهنه نخلاً أو شجراً فثمرت ، كانت الثمرة خارجة من الرهن ؛ لأنها غير

(١) فى (ص) : « ييس » . (٢) فى (ص) : « للتيس » .

(٣) فى (ب) : « إلا أن يأذن » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٤) فى (ص ، ت) : « ولذلك كرهت » .

الشجرة.

قال : وأصل معرفة هذا أن للمرتهن حقاً في رقة الرهن دون غيره، وما يحدث منه مما قد يتميز منه غيره . وهكذا لو رهنه عبداً فاكسب العبد ، كان الكسب خارجاً من الرهن ؛ لأنه غير العبد، والولاد، والتتاج ، واللبن، وكسب / الرهن كله للراهن ، ليس للمرتهن أن يحبس شيئاً عنه . وإذا رهن الرجل الرجل عبداً فدفعه إليه ، فهو على يديه رهن ، ولا يمنع سيده من أن يؤاجره (١) / ممن شاء ، فإن شاء المرتهن أن يحضر إجارته حضرها ، وإن أراد سيده أن يخدمه (٢) خلى بينه وبينه ، فإذا كان الليل أوى إلى الذي هو على يديه ، وإن أراد سيده إخراجه من البلد لم يكن له إخراجه إلا بإذن المرتهن . وهكذا إن أراد / المرتهن / إخراجه من البلد لم يكن له إخراجه منه ، وإذا مرض العبد أخذ الراهن بنفقته، وإذا مات أخذ بكفنه؛ لأنه مالكة دون المرتهن .

ب/٤٩٥
ص

١/٢٠٥
ظ (٣)

ب/١٧٨

م
ب/٩٨
ت

وأكره رهن الأمة إلا أن توضع على يدى امرأة ثقة؛ لثلا يَغْبُ (٣) عليها رجل غير مالكةا، ولا أفسخ رهنها إن رهنها. فإن كان للرجل الموضوعة على يديه أهلٌ أقررتها عندهم، وإن لم يكن عنده نساء ، وسأل الراهن ألا يخلو الذى هى على يديه بها أقررتها رهنًا ، ومنعت الرجل غير سيدها المَغْبُ عليها ؛ لأن رسول الله ﷺ نهى أن يخلو الرجل بامرأة، وقلت : تراضيا بامرأة تَغْبُ عليها. وإن أراد سيدها أخذها لتخدمه ، لم يكن له ذلك؛ لثلا يخلو بها خوف (٤) أن يحبلها ، فإن لم يرد ذلك الراهن فيتواضعانها على يدى امرأة بحال، وإن لم يفعلا جبرا على ذلك . ولو شرط السيد للمرتهن أن تكون على يديه، أو يد رجل غيره ، ولا أهل لواحد منهما ، ثم سأل إخراجها أخرجتها (٥) إلى امرأة ثقة ، ولم أجز أبداً أن يخلو بها رجل غير مالكةا ، وعلى سيد الأمة نفقتها حية وكفنها ميتة. وهكذا إن رهنه دابة تعلف فعليه علفها ، وتأوى إلى المرتهن ، أو إلى (٦) الذى وضعت على يديه.

ولا يمنع مالك الدابة من كرائها وركوبها، وإذا كان فى الرهن دَرٌّ ومركب فللراهن حلب الرهن وركوبه.

[١٦١٣] وأخبرنا سفيان عن الأعمش ، عن أبى صالح ، عن أبى هريرة قال :

(١) فى (ب): «يؤجره» وما أثبتناه من (ص، ت، م، ظ) . (٢) فى (ص، م، ت) : «يخدمه» . (٣) قوله: «يغب» وكذا قوله بعد: «المغب» و «تغب» اضطربت النسخ فى كتابتها ، وفى نقط حروفها ولعل الصواب ما أثبتناه ، إذ «المَغْبُ» هو الذى يأتى مرة بعد أخرى من غَبَّ يَغْبُ ، من باب قتل ، وهو الأوفق للسياق . والله أعلم .

(٤) فى (ص، م، ت) : «خوفاً» بالنصب . (٥) فى (ص، م) : «أخرجها» .

(٦) فى (ص، م) : «وإلى الذى» .

[١٦١٣] سبق برقم [١٦١٢] وخرج هناك .

الرهن مركوب ومحلوب .

قال الشافعي رحمه الله : يشبه قول أبي هريرة - والله تعالى أعلم - أن من رهن ذات در وظهر ، لم يُمنع الراهن درّها وظهرها ؛ لأن له رقبته وهي محلوبة ومركوبة كما كانت قبل الرهن ، ولا يُمنع الراهن برهنه (١) إياها من الدر والظهر ، الذي ليس هو الرهن بالرهن الذي هو غير الدر والظهر . وهكذا إذا رهنه ماشية راعية ، فعلى ربها رعيها (٢) ، وله حلبها ونتاجها ، وتأوى إلى المرتهن ، أو الموضوعة على يديه .

وإذا رهنه ماشية وهو في بادية ، فأجذب موضعها ، وأراد المرتهن حبسها ، فليس ذلك له ، ويقال له : إن رضيت أن يتتبع بها ربها ، وإلا جبرت (٣) أن تضعها على يدي عدل يتتبع بها إذا طلب ذلك / ربها ، وإذا أراد رب الماشية النجعة من غير جذب المرتهن المقام ، قيل لرب الماشية : ليس لك إخراجها من البلد الذي رهنتها به إلا من ضرر عليها ، ولا ضرر عليها ، فوكل برسلها (٤) من شئت . وإن أراد المرتهن النجعة من غير جذب قيل له : ليس لك تحويلها من البلد الذي ارهنتها به وبحضرة مالكها إلا من ضرورة ، فتراضيا من شتت ما يقيم في الدار ما كانت غير مجدبة ، فإن لم يفعل جبرا على رجل تأوى إليه . وإن كانت الأرض التي رهنها بها غير مجدبة ، وغيرها أخصب منها ، لم يجبر واحد منهما على نقلها منها ، فإن أجذبت فاختلفت نجعتهما إلى بلدين مشتهين في الخصب ، فسأل رب الماشية أن تكون معه ، وسأل المرتهن أن تكون معه ، قيل : إن اجتمعتا معاً ببلد فهى مع المرتهن ، أو الموضوعة على يديه ، وإن اختلفت داركما فاختلفتما جبرتما على عدل تكون على يديه في البلد الذي يتتبع إليه رب الماشية ليستفع برسلها (٥) ، وأيهما دعا إلى بلد فيه عليها (٦) ضرر لم يجب عليه ؛ لحق الراهن في رقابها ورسلها ، وحق المرتهن في رقابها .

وإذا رهنه ماشية عليها صوف ، أو شعر ، أو وبر ، فإن أراد الراهن أن يجزه فذلك له ، لأن صوفها وشعرها ، وبرها ، غيرها كاللبن والنتاج . وسواء كان الدين حالا ، أو لم يكن ، أو قام المرتهن ببيعه / أو لم يقم ، كما يكون ذلك سواء في اللبن .

(١) في (ص ، م) : « رهنه » . (٢) في (ص ، م) : « رعيها » .

(٣) في (ص ، م) : « خيّر » بدل « جبرت » .

(٤) في (ص) : « فوكل رسلها » .

والرسل : القطيع من كل شيء ، جمع أرسال ، والإبل ، أو القطيع منها ومن الغنم . (القاموس) .

(٥) في (م) : « رسلها » . (٦) في (ص ، م ، ت) : « عليها ضرر » .

قال الربيع : وقد قيل : إن صوفها إذا كان عليها يوم رهنها فهو رهن معها ، ويجز ، ويكون معها مرهونًا لثلا يختلط به ما يحدث من الصوف ؛ لأن ما يحدث للراهن .

١/٩٩
ت

قال الشافعي رحمته : وإذا رهنه (١) دابة أو ماشية ، فأراد أن يتزى / عليها ، وأبى ذلك المرتهن ، فليس ذلك للمرتهن . فإن كان رهنه منها ذكرًا ، فأراد أن يتزىها ، فله أن يتزىها ؛ لأن إزاءها من منفعتها (٢) ، ولا نقص فيه عليها ، وهو يملك منافعتها . وإذا كان فيها ما يُركب ويكرى ، لم يمنع أن يكرىه ويعلفه .

١/١٧٩
م

١/٢٠٦
ظ (٣)

وإذا رهنه عبدًا فأراد الراهن أن يزوجه ، أو أمة فأراد أن يزوجه ، فليس ذلك له ؛ لأن ثمن العبد أو الأمة يتنقص بالتزويج ، ويكون مفسدة لها بينة ، وعهدة فيها ، وكذلك العبد . ولو رهنه عبدًا ، أو أمة صغيرين ، لم يمنع أن يُعذرهما (٣) ؛ لأن ذلك سنة فيهما ، وهو صلاحهما ، وزيادة (٤) في أثمانهما . وكذلك لو عرض لهما ما يحتاجان فيه إلى فتح العروق وشرب الدواء ، أو عرض للدواب / ما تحتاج به إلى علاج البياطرة من : توديج (٥) ، وتزيغ (٦) ، وتعريب (٧) ، وما أشبهه لم يمنعه ، وإن امتنع الراهن أن يعالجها بدواء أو غيره لم يجبر / عليه ، فإن قال المرتهن : أنا أعالجها وأحسبه على الراهن ، فليس ذلك له . وهكذا إن كانت ماشية فجربت (٨) ، لم يكن للمرتهن أن يمنع الراهن من علاجها ، ولم يجبر الراهن على علاجها ، وما كان من علاجها ينفع ولا يضر مثل أن يُمْلَحَها أو يدهنها في غير الحر بالزيت ، أو يمسحها بالقطران مسحًا خفيفًا ، أو يَسْعَطَ (٩) الجارية أو الغلام ، أو يَمْرَخَ (١٠) قدميه ، أو يطعمه سويقًا قفارًا (١١) ، أو ما أشبه هذا ،

(١) في (م) : « وإذا أرهنه » . (٢) في (ب) : « من منفعتها » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) أن يُعْلَزَهما : أَعْلَزَ الغلام : ختنه ، كَعْلَزَ ، يَعْلَزُ ، (القاموس) أى أراد أن يخنثهما .

(٤) في (ص ، م ، ت) : « والزيادة » .

(٥) التوديج : قال في القاموس : الودَج : قطع الودَج كالتوديج ، والإصلاح ، وقال الأزهري : التوديج مثل الفصد للإنسان .

(٦) وتزيغ : قال في القاموس : بزغ الحاجم والبيطار : شَرَطَ ، وقال الأزهري : التزيغ هو الثقب عن الرهضة في الحافر . قال الرهضة : نزول الماء في الحافر .

(٧) في (ص ، م) : « وتقريب » . قال الأزهري : وأما التعريب فهو أن يشرط البيطار أساعر الدابة شرطًا خفيفًا لا يضر بالعصب ، ثم يعالجه .

وفي القاموس : التمرير : أن تَبْرُغَ الفَرَحَةُ على أشاعر الدابة ، ثم تكويها .

(٨) جربت : أصابها داء الجرب المعروف .

(٩) السعوط : على وزن رسول : دواء يصب في الأنف . (المصباح) .

(١٠) مَرَخَ : على وزن منع ، ومَرَخَ جسده : دهنه بالمَرُوخ ، وهو ما يمرخ به البدن من دهن وغيره . (القاموس) .

(١١) سويق قفار - على وزن سحاب : غير مَلْتَوَت .

فتطوع المرتهن بعلاجها به، لم يمنع منه، ولم يرجع على الراهن به. وما كان من علاجها ينفع أو يضر مثل : فتح العروق، وشرب الأدوية الكبار التي قد تقتل، فليس للمرتهن علاج العبد ولا الدابة، وإن فعل وعطبت ضمن، إلا أن يأذن السيد له به.

وإذا كان الرهن أرضاً لم يُمنع الراهن من أن يزرعها الزرع الذي يقلع قبل محل الحق أو معه، وفيما لا يثبت (١) من الزرع قبل محل الحق قولان :

أحدهما : أن يُمنع الراهن - في قول من لا يجيز بيع الأرض مزروعة (٢) دون الزرع - من زرعها ما يثبت فيها بعد محل الحق. وإذا تعدى فزرعها بغير إذن المرتهن ما يثبت فيها بعد محل الحق لم يقلع زرعه حتى يأتى محل الحق، فإن قضاه ترك زرعه، وإن بيعت الأرض مزروعة فبلغت وفاء حقه، لم يكن له قلع زرعه، وإن لم تبلغ وفاء حقه إلا بأن يقلع الزرع أمر بقلعه، إلا أن يجد من يشتريها منه بحقه على أن يقلع الزرع، ثم يدعه إن شاء متطوعاً، وهذا في قول من أجاز بيع الأرض مزروعة.

والقول الثاني : لا يمنع من زرعها بحال، ويمنع من غراسها وبنائها، إلا أن يقول : أنا أقلع ما أحدثت إذا جاء الأجل، فلا يمنعه.

وإذا رهنه الأرض فأراد أن يحدث فيها عيناً أو بئراً، فإن كانت العين أو البئر تزيد فيها أو لا تنقص (٣) ثمنها، لم يمنع ذلك، وإن كانت تنقص ثمنها، ولا يكون فيما يبقى منها عوض (٤) من نقص موضع البئر أو العين، بأن يصير إذا كانا فيه أقل ثمناً منه قبل يكونان فيه متعاً، وإن تَقَوَّت (٥) بعمله فهو كما قلت في الزرع : لا يدفن عليه حتى يحل الحق، ثم يكون القول فيه القول في الزرع والغراس. وهكذا كلما أراد أن يحدث في الأرض المرهونة، إن كان لا ينقصها لم يمنعه، وإن كان ينقصها منه ما يبقى، ولا يكون ما أحدث فيها داخلاً في الرهن، إلا أن يدخله الراهن. فكان إذا أدخله لم ينقص الرهن، لم يمنعه، وإن كان ينقصه منه.

(١) في (ص، م، ت، ظ) : « وفيما يثبت » بدلون : « لا » وما في (ب) هو الملائم للسياق، وهو ما أثبتناه. غير أن في (م) : « يثبت » بدل : « يثبت ».

(٢) في (ب) : « مزروعة » وما أثبتناه من (ص، ت، م).

(٣) في (ص، ت) : « ينقص ». (٤) في (ص، ت، م) : « عوضاً » منصوبة.

(٥) في (ب) : « وإن تعدى » وما أثبتناه من (ص، م، ت). وفي القاموس : تَقَوَّت عليه في ماله : فاتته به.

ب/٢٠٦
ظ (٣)

ب/٤٩٦
ص

ب/٩٩
ت

وإذا رهنه نخلاً لم يمنعه أن يَأْبَرَهَا (١) ويصرمها ، يعنى : يقطع جريدها وكرانيفها (٢) ، وكل شيء انتفع به منها ، لا يقتل النخل ولا ينقص ثمنه نقصاً يَبْتَأُ ، ويمنع ما قتل النخل وأضر به من ذلك ، وإن رهنه نخلاً فى الشَّرْبَةِ (٣) منه نخلات ، فأراد تحويلهن / إلى موضع غيره ، وامتنع المرتهن ، سئل أهل العلم بالنخل / فإن زعموا أن الأكثر لثمن الأرض والنخل أن يترك لم يكن له تحويلهن ، وإن زعموا أن الأكثر لثمن الأرض والنخل أن يحول بعضهن ، ولو ترك مات ؛ لأنهن إذا كان بعضهن مع بعض قتله ، أو منع منفعته حَوْلٌ من الشَّرْبَةِ حتى يبقى فيها مالا يضر بعضه بعضاً ، وإن زعموا أن لو حول كله كان خيراً للأرض فى العاقبة ، وأنه قد لا يثبت ، لم يكن لرب الأرض أن يحوله كله ؛ لأنه قد لا يثبت ، وإنما له أن يحول منه ما لا نقص فى تحويله على الأرض لو هلك كله . وهكذا لو أراد أن يحول مساقيه ، فإن لم يكن فى ذلك نقص النخل أو الأرض ترك ، وإن كان فيه نقص الأرض أو النخل أو هما (٤) لم يترك .

فإن كانت فى الشَّرْبَةِ نخلات ، فقليل : الأكثر لثمن الأرض أن يقطع بعضهن ، ترك الراهن وقطعه ، وكان جميع النخلة المقطوعة جذعها وجُمَارَها رهنًا بحاله ، وكذلك قلوبها ، وما كان من جريدها لو كانت قائمة لم يكن لرب النخلة قطعها ، وكان ما سوى ذلك من ثمرها وجريدها الذى لو كانت قائمة كان لرب النخلة نزعها من كرائيف وليف لرب النخلة خارجاً عن الرهن . وإذا قلع منها شيئاً فثبت فى الأرض التى هى رهن ، فهو رهن فيها ؛ لأن الرهن وقع عليه . وإذا أخرجه إلى أرض غيرها ، لم يكن ذلك له إن كان له ثمن ، وكان عليه أن يبيعه ، فيجعل ثمنه رهنًا ، أو يدعه بحاله ، ولو قال المرتهن فى هذا كله للراهن : أطلع الضرر من نخلك ، لم يكن ذلك عليه ؛ لأن حق الراهن بالملك أكثر من حق المرتهن بالرهن .

قال الشافعى رحمته الله : وإذا رهنه أرضاً لا نخل فيها ، فأخرجت نخلاً ، فالنخل خارج

(١) فى القاموس : أْبَر النخل والزروع يَأْبُرُه وَيَأْبِرُه : أصلحه ، كأْبَره .

وفى المصباح : أْبَرَت النخل أْبَرًا ، من بايى ضرب وقتل : لَقَعَتْه ، وأْبَرَتْه تأبيرًا مبالغة وتكثير .

(٢) الكرائيف : قال فى القاموس : الكِرْثَاف بالكسر والضم : أصول الكَرْب تبقى فى الجذع بعد قطع السعف ، الواحد بهاء ، جمع كرائيف .

(٣) الشَّرْبَةُ : النخلة تنبت من النوى . (القاموس) .

وقال النووى : هو بفتح الشين المعجمة والراء ، وهو حوض يكون فى أصل النخلة ، وجمعه شرب ،

كثمرة وثمر . (شرح مسلم ٢١٦/١١) وهو المراد هنا .

(٤) فى (ص) : « أو هما » .

من الرهن ، وكذلك ما نبت فيها . ولو قال المرتهن له : اقلع النخل وما خرج ، قيل : إن أدخله (١) في الرهن متطوعاً لم يكن عليه قلعها بكل حال ؛ لأنها تزيد الأرض خيراً ، فإن قال : لا أدخلها في الرهن ، لم يكن عليه قلعها حتى يحل الحق ، فإن / بلغت الأرض دون النخل حق المرتهن لم يقلع النخل ، وإن لم تبلغه قيل لرب النخل : إما أن توفيه حقه بما شئت ، من أن تدخل مع الأرض النخل أو بعضه ، وإما أن تقلع عنه النخل . وإن فُلسَ بديون الناس والمسألة بحالها ، بيعت الأرض بالنخل ، ثم قسم الثمن على أرض بيضاء بلا نخل ، وعلى ما بلغت قيمة الأرض والنخل ، فأعطى مرتهن الأرض ما أصاب الأرض ، والغرماء ما أصاب النخل . وهكذا لو كان هو غرس النخل ، أو أحدث بناء في الأرض . وهكذا جميع الغراس ، والبناء ، والزرع .

ب/١٧٩
م

١/٢٠٧
ظ (٣)

ولو رهنه أرضاً ونخلًا ، ثم اختلفا ، فقال الراهن : قد نبت / في هذه الأرض نخل لم أكن رهنته ، وقال المرتهن : ما نبت فيه إلا ما كان في الرهن ، أريه أهل العلم به ، فإن قالوا : قد ينبت مثل هذا النخل بعد الرهن ، كان القول قول الراهن مع يمينه ، وما نبت خارج من الرهن ، ولا ينزع حتى يحل الحق ، ثم يكون القول فيه كما وصفت . فإن قالوا : لا ينبت مثل هذا في هذا الوقت لم يصدق ، وكان داخلاً في الرهن ؛ لا يصدق إلا على ما يكون مثله . وإذا ادعى أنه غراس لا بواسطة منبت ، سئلوا أيضاً ، فإن كان يمكن أن يكون من الغراس ما قال فهو خارج من الرهن ، وإن لم يكن يمكن فهو داخل في الرهن .

ولو كان ما اختلفا فيه بنياناً ، فإن كانت جاءت عليه مدة يمكن أن يكون بينى في مثلها بحال ، فالقول قول الراهن ، وإن كانت لم تأت عليه مدة يمكن أن يكون بينى في مثلها بحال ، فالبناء (٢) داخل في الرهن ، وإن كانت جاءت عليه مدة يمكن أن يكون بعض البناء فيها ، وبعض لا يمكن أن يكون فيها ، كان البناء الذي لا يمكن أن يكون فيها داخلاً في الرهن ، والبناء الذي يمكن أن يكون فيها خارجاً من الرهن . مثل أن يكون جدار طوله عشرة أذرع / فلا (٣) يمكن أن يكون أساسه وقدر (٤) ذراع منه ، كان قبل الرهن وما فوق

١/١٠٠
ن

(١) في (ص) : « قبل أن أدخله » .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « فهو داخل في الرهن » بالضمير بدل الظاهر .

(٣) في (ب) : « يمكن أن يكون » وما أثبتناه : « فلا يمكن أن يكون » من (ص ، ت ، م) .

(٤) في (ص) : « قدر » بدون عطف .

ذلك يمكن أن يكون بعد الرهن . وإذا رهنه شجرا صغارا فكبر فهو رهن بحاله ؛ لأنه رهنه بعينه ، وكذلك لو رهن ثمرا / صغارا فبلغ ، كان رهننا بحاله ، وإذا رهنه أرضاً ونخلًا فانقطعت عينها ، أو انهدمت ، أو دثر^(١) مشربها ، لم يجبر الراهن أن يصلح من ذلك شيئاً ، ولم يكن للمرتهن أن يصلحه على أن يرجع به على الراهن^(٢) ، كان الراهن^(٣) غائباً أو حاضراً ، وإن أصلحه فهو متطوع بإصلاحه ، وإن أراد إصلاحه بشيء يكون صلاحاً مرة وفساداً أخرى فليس له أن يصلح به ، وعليه الضمان إن فسد به ؛ لأنه متعدي بما صنع منه .

وإذا رهنه عبداً أو أمة ، فغاب الراهن أو مرض ، فأنفق عليها^(٤) ، فهو متطوع ولا تكون له النفقة حتى يقضى بها الحاكم على الغائب ، ويجعلها ديناً عليه ؛ لأنه لا يحل أن تمت ذوات الأرواح بغير حق ، ولا حرج في إماتة ما لا روح فيه من أرض ونبات . والدواب ذوات الأرواح^(٥) كلها كالعبيد إذا كانت مما تعلق ، فإن كانت سوائم رعية ولم يؤمر بعلفها ؛ لأن السوائم هكذا تتخذ ، ولو تساوت^(٦) هزلاً ، وكان الحق حالاً ، فللمرتهن أخذ الراهن ببيعها . وإن كان الحق إلى أجل ، فقال المرتهن : مروا الراهن بذبحها ، فيبيع لحومها وجلودها ، لم يكن ذلك على الراهن ؛ لأن الله عز وجل قد يحدث لها الغيث فيحسن حالها به ، ولو أصابها مرض جرب أو غيره ، لم يكلف علاجها ؛ لأن ذلك قد يذهب بغير العلاج . ولو أجذب مكانها حتى تبين^(٧) ضرره عليها ، كلف ربها النجعة بها إذا كانت النجعة موجودة ؛ لأنها إنما تتخذ على النجعة ، ولو كان بمكانها عَصَمٌ من عضائه^(٨) تماسك بها ، وإن كانت النجعة خيراً لها لم يكلف صاحبها النجعة بها ؛ لأنها لا تهلك على العَصَم ، ولو كانت الماشية أوارك^(٩) ، أو

(١) في (ب) : « دثر » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) ومعنى « دثر » : دَرَسَ .

(٢) « على الراهن » : ليست في (ص ، ت ، م) . (٣) في (ت) : « كان الرهن » .

(٤) في (ب) : « فأنفق عليهما » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٥) في (ص ، م) : « ذوات أرواح » .

(٦) التَّساوُكُ : السير الضعيف (القاموس) والمراد هنا ضعفها من الهزال .

(٧) في (ص) : « حتى تبين » .

(٨) عَضَاءٌ : قال في القاموس : العَضَاءَةُ بالكسر أعظم الشجر ، أو الحَظْطُ أو كل ذات شوك ، أو ما عظم منها . وطال ، كالعضه ، كعنب ، والعَضَّة ، كعينة . جمعها : عَضَاءٌ وَعَضُونٌ ، وَعَضَوَاتٌ .

وَعَصَمٌ من عَضَاءٍ : أى يمنعها العَضَاءُ من الجوع ، وفى القاموس : عَصَمَهُ الطعام : منعه من الجوع .

(٩) أوارك : قال في المصباح : أركت الإبل : رعت الأراك ، فهى أركة ، والجمع الأوارك ، والأراك : شجر

من الحَمْضِ يستاك بقضبانة ، الواحدة : أراكة ، ويقال : هى شجرة طويلة ناعمة كثيرة الورق والأغصان ،

خوارة العود ، ولها ثمر فى عناقيد يسمى البربر يملاً العنقود الكف .

وفى القاموس : « أركت الإبل كفرح ونصر وعنى : اشتكت من أكله » أقول : السياق يدل على أن هذا

مرض فيها .

حَمْضِيَّة (١) ، أو عَوَادِي (٢) ، فَاسْتَوْنَيْت (٣) مكانها ، فسأل المرتهن الراهن أن يتتبع بها إلى موضع غيره ، لم يكن ذلك له على الراهن ؛ لأن المرض قد يكون من غير المرعى ، فإذا كان الرعى موجوداً لم يكن عليه إبدالها غيره ، وكذلك الماء ، وإن كان غير موجود كلف النجعة إذا قدر عليها ، إلا أن يتطوع بأن يعلفها فإذا ارتهن الرجل العبد وشرط ماله رهناً ، كان العبد رهناً ، وما قبض من ماله رهن ، وما لم يقبض خارج من الرهن .

[١٦] ضمان الرهن

[١٦١٤] قال الشافعي رحمه الله : أخبرنا ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن

- (١) في (ب) : « خميسة » وفي (ص ، م ، ت) حميسة ، وما أثبتناه من (ظ) .
وفي القاموس : إيل حَمْضِيَّة : مقيمة في الحَمْض ، وهو ما ملَّح وأمر من النبات .
(٢) في (ب) : « غوادي » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .
وفي القاموس : إيل عادية وعوادي : ترعى الحمض .
وفيد محشيه أن الذي في أكثر مصنفات اللغة : العوادي : المقيمة في العضة ، وليست ترعى في الحمض . والله عز وجل وتعالى أعلم .
(٣) استؤنيت : قال في القاموس : أتى كسمع ، وتأنى ، واستأنى : ثبت .
فيكون المعنى : ثبت في مكانها .

- [١٦١٤] * المستدرك : (٥١ / ٢) من طريق عبد الله بن عمران العابدی ، عن سفيان بن عيينة ، عن زياد بن سعد ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة مرفوعاً .
وقال : « صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » ؛ لخلاف فيه على أصحاب الزهري ، وقد تابعه مالك ، وابن أبي ذئب ، وسليمان بن أبي داود الخرائي ، ومحمد بن الوليد الزبيدي ، ومعمّر بن راشد على هذه الرواية ، وقد وافقه الذهبي .
* ابن حبان - الموارد : (رقم ١١٢٣) عن آدم بن موسى ، عن الحسين بن عيسى البسطامي ، عن إسحاق بن الطباع ، عن ابن عيينة به . (ص ٢٧٤ - ٢٧٥) .
فهذه متابعة لعبد الله بن عمران العابدی ، وقد صححها ابن حبان .
* سنن الدارقطني : (٣٢ / ٣) البيوع - عن أبي محمد بن صاعد ، عن عبد الله بن عمران العابدی به .

قال الدارقطني عقبه : زياد بن سعد من الحفاظ الثقات ، وهذا إسناد حسن متصل .
* ط : (٧٢٨ / ٢) (٣٦) كتاب الأقضية - (١٠) باب مالا يجوز من غلق الرهن - عن ابن شهاب ، عن سعيد : أن رسول الله ﷺ . . . مرسل ، قال أبو عمر بن عبد البر : أرسله رواية الموطأ إلا معن بن

ابن شهاب ، عن ابن المسيَّب : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يَغْلُقُ الرهن (١) ، الرهنُ من صاحبه الذي زهته ، له غَنَمُهُ وعليه غَرْمُهُ » .

[١٦١٥] قال الشافعي : أخبرنا الثقة ، عن يحيى بن أبي أنيسة ، عن ابن شهاب ،

(١) « لا يَغْلُقُ الرهن » : غَلَقَ الرهن يَغْلُقُ غُلُوقًا : إذا بقي في يد المرتهن لا يقدر راهنه على تخليصه ، والمعنى : أنه لا يستحقه المرتهن إذا لم يستفكه صاحبه ، وكان هذا من فعل الجاهلية ؛ أن الراهن إذا لم يؤد ما عليه في الوقت المعين ملك المرتهن الرهن ، فأبطله الإسلام .

= عيسى فوصله عن أبي هريرة .

وهكذا نرى أن هذا الحديث روى عن ابن شهاب مرسلًا وموصولًا .

قال الزيلعي في نصب الراية : « وقد صحح اتصال هذا الحديث الدارقطني وابن عبد البر ، وعبد الحق » .

وقد رواه أبو داود في المراسيل (ص ١٧٠ - ١٧١) عن محمد بن عبيد بن حساب ، عن محمد ابن ثور ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سعيد مرسلًا ، وكذلك رواه عن أحمد بن يونس عن ابن أبي ذئب مرسلًا ، وهو المحفوظ . (نصب الراية ٤/ ٣٢٠-٣٢١ ونقله عن صاحب التقيح) .

وقال الحافظ في التلخيص : ورواه الأوزاعي ويونس وابن أبي ذئب ، عن الزهري ، عن سعيد مرسلًا ، ورواه الشافعي عن ابن أبي فديك ، وابن أبي شيبة عن وكيع ، وعبد الرزاق عن الثوري كلهم عن ابن أبي ذئب كذلك . (٣/ ٣٦) .

وقال أبو داود في المراسيل : قوله : « له غَنَمُهُ وعليه غَرْمُهُ » من كلام سعيد بن المسيَّب نقله عنه الزهري .

وهكذا نرى أن الحديث روى من طرق صحيحة متصلا ومرسلًا .

والم متصل من زيادة الثقات ، فالحديث على هذا صحيح ، والله أعلم .

هذا والحديث بروايته صحيح عند الإمام الشافعي ، فقد قال في الرهن الصغير الآتي عن الطريق المرسل ردا على من قال له : فكيف قبلتم عن ابن المسيَّب منقطعًا ولم تقبلوه عن غيره ؟ قال : « لا نحفظ أن ابن المسيَّب روى منقطعًا إلا وجدنا ما يدل على تسديده ، ولا أثره عن أحد فيما عرفناه عنه إلا ثقة معروف ، فمن كان بمثل حاله قبلنا منقطعه ، ورأينا غيره يسمى المجهول ، ويسمى من يرغب عن الرواية عنه ، ويرسل عن النبي ﷺ وعن بعض من لم يلحق من أصحابه المستنكر الذي لا يوجد له شيء يسدده ، ففرقنا بينهم لافتراق أحاديثهم ، ولم نحاب أحداً ، ولكننا قلنا في ذلك بالدلالة البينة على ما وصفناه من صحة روايته ، وقد أخبرني غير واحد من أهل العلم عن يحيى بن أبي أنيسة ، عن ابن شهاب ، عن ابن المسيَّب ، عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ مثل حديث ابن أبي ذئب » .

[١٦١٥] انظر تخريج الحديث السابق .

وقد رواه الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى عليه - في الرهن الصغير الآتي عن غير واحد من أهل العلم . وصححه كما صحح المرسل السابق ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

عن ابن المسيب ، عن / أبي هريرة ، عن النبي ﷺ مثله ، أو مثل معناه لا يخالفه .

قال الشافعي : وبهذا نأخذ ، وفيه دليل على أن جميع ما كان رهناً غير مضمون على المرتهن ؛ لأن رسول الله ﷺ إذ قال : « الرهن من صاحبه الذي رهنه » ، فمن كان منه شيء فضمّانه منه لا من غيره ، ثم زاد فأكد له فقال : « له غنمه وعليه غرمه » . وغنمه : سلامته وزيادته ، وغرمه : عطبه ونقصه . فلا يجوز فيه إلا أن يكون ضمّانه من مالكة لا من مرتته ، ألا ترى أن رجلاً لو ارتهن من رجل خاتماً بدرهم يسوى درهماً ، فهلك الخاتم ، فمن قال : يذهب درهم المرتهن بالخاتم ، كان قد رعم أن / غرمه على المرتهن ؛ لأن درهمه ذهب به ، وكان الراهن بريئاً من غرمه ؛ لأنه قد أخذ ثمنه من المرتهن ، ثم لم يغرم له شيئاً ، وأحال ما جاء عن رسول الله ﷺ .

وقوله - والله تعالى أعلم : « لا يغلق الرهن » لا يستحقه / المرتهن بأن يدع الراهن قضاء حقه عند محله ، ولا يستحق مرتته خدمته ، ولا منفعة فيه بارتهاؤه إياه ومنفعته لراهنه ؛ لأن النبي ﷺ قال : « هو من صاحبه الذي رهنه » ومنافعه من غنمه . وإذا لم يخص رسول الله ﷺ رهناً دون رهن ، فلا يجوز أن يكون من الرهن مضمون ومنه غير مضمون ؛ لأن الأشياء لا تعدو أن تكون أمانة ، أو في حكمها ، فما ظهر هلاكه وخفى من الأمانة سواء ؛ أو مضمونة ، فما ظهر هلاكه وخفى من المضمون سواء ، ولو لم يكن في الرهن خير يتبع ما جاز في القياس إلا أن يكون غير / مضمون ؛ لأن صاحبه دفعه غير مغلوب عليه ، وسلط المرتهن على حبسه ، ولم يكن له إخراجه من يديه حتى يوفيه حقه فيه ، فلا وجه لأن يضمن ، من قبل أنه إنما يضمن ما تعدى الحابس بحبسه من غضب ، أو بيع عليه تسليمه ، فلا يسلمه ، أو عارية ملك الانتفاع بها دون مالكة فيضمنها كما يضمن السلف . والرهن ليس في شيء من هذه المعاني ، فإذا رهن الرجل الرجل شيئاً فقبضه المرتهن ، فهلك الرهن في يدى القابض ، فلا ضمان عليه ، والحق ثابت كما كان قبل الرهن .

قال الشافعي رحمه الله : لا يضمن المرتهن ، ولا الموضوع على يديه الرهن من الرهن شيئاً ، إلا فيما يضمنان فيه الوديعة . والأمانات من التعدى ، فإن تعدى فيه فهما ضامنان ، وما لم يتعديا فالرهن بمنزلة الأمانة ، فإذا دفع الراهن إلى المرتهن الرهن (١) ، ثم سأل الراهن أن يرده إليه ، فامتنع المرتهن ، فهلك الرهن في يديه ، لم يضمن شيئاً ؛ لأن ذلك كان له . وإذا قضى الراهن المرتهن الحق ، أو أحاله به على غيره ، ورضى المرتهن

(١) « الرهن » : ليست في (ص)

الحالة (١) وأبراه (٢) ، أو أبراه المرتهن منه بأى وجه ما (٣) كان من البراءة ، ثم سأل الرهن فحبسه عنه ، وهو يمكنه أن يؤديه إليه ، فهلك الرهن فى يدى المرتهن ، فالمرتهن ضامن لقيمة الرهن بالغة ما بلغت ، إلا أن يكون الرهن كيلاً أو وزناً يوجد مثله ، فيضمن مثل ما هلك فى يديه ؛ لأنه متعدي بالحبس . وإن كان رب الرهن آجره ، فسأل المرتهن أخذه من عند من آجره ورده إليه ، فلم يمكنه ذلك ، أو كان الرهن غائباً عنه بعلم الراهن ، فهلك فى الغيبة بعد براءة الراهن من الحق ، وقبل تمكن المرتهن أن يردّه ، لم يضمن . وكذلك لو كان عبداً فأبقى ، أو جملأ فشرّد ، ثم برئ الراهن من الحق ، لم يضمن المرتهن ؛ لأنه لم يحبسه ورده يمكنه . والصحيح من الرهن / والفاسد فى أنه غير مضمون سواء ، كما تكون المضاربة الصحيحة والفاسدة فى أنها غير مضمونة سواء .

ب/٢٠٨
ظ (٣)

ولو شرط الراهن على المرتهن أنه ضامن للرهن إن هلك ، كان الشرط باطلاً ، كما لو قارضه ، أو أودعه ، وشرط (٤) أنه ضامن كان الشرط باطلاً . وإذا دفع الراهن الرهن على أن المرتهن ضامن فالرهن فاسد ، وهو غير مضمون إن هلك . وكذلك (٥) إذا ضاربه (٦) على أن المضارب ضامن ، فالمضاربة فاسدة غير مضمونة (٧) . وكذلك لو رهنه وشرط له : إن لم يأت به بالحق إلى كذا فالرهن له بيع ، فالرهن فاسد ، والرهن لصاحبه الذى رهنه . وكذلك إن رهنه داراً بألف على أن يرهنه أجنبى داره إن عجزت دار فلان عن حقه ، أو حدث فيها حدث ينقص حقه ؛ لأن الدار الآخرة مرة رهن ومرة غير رهن ، ومرهونة بما لا يعرف ، ويفسد الرهن ؛ لأنه إنما زيد معه شيء فاسد . ولو كان رهنه داره بألف على أن يضمن (٨) له المرتهن داره إن حدث فيها حدث ، فالرهن فاسد ؛ لأن الراهن لم يرض بالرهن إلا على أن يكون له مضموناً ، وإن هلك الدار لم يضمن المرتهن شيئاً .

-
- (١) فى (ب) : « بالحالة » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
 (٢) « وأبراه » : ليست فى (ب ، م) وأثبتناها من (ص ، ت) .
 (٣) فى (ب) : « بأى وجه كان » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
 (٤) فى (ب) : « فشرط » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .
 (٥ - ٧) ما بين الرقمين ساقط من (م) .
 (٦) فى (ص ، ت) : « وكذلك إن صار به » .
 (٨) فى (ص ، ت) : « على أن يضمن » .

[١٧] / التعدى فى الرهن

قال الشافعى رحمه الله : وإذا دفع الرجل إلى الرجل متاعاً له رهناً ، فليس له أن يخرج من البلد الذى ارتهنه به ، إلا بإذن سيده ، فإن أخرجه بغير إذن سيد / المتاع (١) فهلك ، فهو ضامن لقيمته يوم أخرجه ؛ لأنه يومئذ تعدى فيه ، فإذا أخذت قيمته منه خير صاحب المتاع : أن تكون قصاصاً من حقه عليه ، أو تكون مرهونة حتى يحل حق صاحب الحق . ولو أخرجه من البلد ، ثم رده إلى صاحبه ، ولم يفسخ الرهن فيه ، برئ من الضمان ، وكان له قبضه بالرهن ، فإن قال صاحب المتاع : دفعته إليك وأنت عندى أمين ، فتغيرت أمانتك بتعديك بإخراجك إياه ، فأنا مخرجه من الرهن ، لم يكن له إخراجه من الرهن . وقيل : إن شئت أن تخرجه إلى عدل تجتمع أنت وهو على الرضا به أخرجه ، إلا أن يشاء أن يقره فى يديه . وهكذا ، لو لم يتعد بإخراجه ، فتغيرت / حاله عما كان عليه إذ (٢) دفع الرهن إليه ؛ إما بسوء حال فى دينه ، أو إفلاس ظهر منه .

ولو امتنع المرتهن فى هذه الحالات من أن يرضى بعدل يقوم على يديه جبر على ذلك ، لتغيره عن حاله حين دفع إليه إذا أبى الراهن أن يقره فى يديه ، ولو لم يتغير المرتهن عن حاله بالتعدى ولا غيره ، مما يغير الأمانة ، وسأل الراهن أن يخرج / من يديه الرهن ، لم يكن ذلك له . وهكذا الرجل يوضع على يديه الرهن ، فيتغير حاله عن الأمانة ، فأيهما دعا إلى إخراج الرهن من يديه كان له ؛ الراهن لأنه ماله ، أو المرتهن لأنه مرهون بماله . ولو لم يتغير حاله ، فدعا أحدهما إلى إخراجه من يديه ، لم يكن له ذلك إلا باجتماعهما عليه ، ولو اجتمعا على إخراجه من يديه فأخرجاه ، ثم أراد رب الرهن فسخ الرهن لم يكن له فسخه ، أو أراد المرتهن قبضه لم يكن له وإن كان أميناً ؛ لأن الراهن لم يرض أمانته . وإذا دعوا إلى رجل بعينه ، فتراضيا به ، أو اثنين ، أو امرأة ، فلهما وضعه على يدى من تراضيا به ، وإن اختلفا فيمن يدعوان إليه ، قيل لهما : اجتمعا ، فإن لم يفعلا اختار الحاكم الأفضل من كل من دعا واحد منهما إليه إن كان (٣) ثقة فدفعه إليه ، وإن لم يكن واحد ممن دعوا إليه ثقة ، قيل : ادعوا إلى غيره ، فإن لم يفعلا اختار الحاكم له ثقة فدفعه إليه .

(١) فى (م) : « بغير إذن سيده لمالك المتاع » .

(٢) فى (ص) : « أو » بدل : « إذ » وفى (م) : « إذا » .

(٣) فى (ص ، م ، ت) : « إن كانا ثقة » وما أثبتناه من (ب) .

وإذا أراد العدل الذى على يديه الرهن ، الذى هو غير الراهن والمرتهن رده بلا علة أو لعلة ، والمرتهن والراهن حاضران فله ذلك ، ولا يجبر على حبسه . وإن كانا غائبين ، أو أحدهما ، لم يكن له إخراجه من يدي نفسه ، فإن فعل بغير أمر الحاكم فهلك ضمن . وإذا (١) جاء الحاكم ، فإن كان له عذر أخرجه من يديه ، وذلك أن يبدو له سفر ، أو يحدث له - وإن كان مقيما - شغل أو علة . وإن لم يكن له عذر أمره بحبسه إن كانا قريبا حتى يقدم ، أو يوكل ، فإن كانا بعيدا لم أر عليه أن يضطره إلى حبسه ، وإنما هي وكالة يوكل بها بلا منفعة له فيها ، ويسأله ذلك ؛ فإن طابت نفسه بحبسه وإلا أخرجه إلى عدل غيره .

وتعدى العدل الموضوع على يديه الرهن فى الرهن وتعدى المرتهن سواء ، يضمن مما يضمن منه المرتهن إذا تعدى . فإذا تعدى فأخرج الرهن فتلف ، ضمن . وإن تعدى المرتهن والرهن موضوع على يدي العدل ، فأخرج الرهن ضمن حتى يرده على يدي العدل . فإذا رده إلى (٢) يدي العدل برئ من الضمان ، كما يبرأ منه لو رده إلى الراهن ؛ لأن العدل وكيل الراهن .

وإذا أعار الموضوع على يديه الرهن فهلك ، فهو ضامن ؛ لأنه متعد ، والقول فى قيمته قوله مع يمينه . فإن قال : كان الرهن لؤلؤة صافية ، وزنها كذا ، قيمتها كذا ، قومت بأقل ما تقع عليه تلك الصفة ثمنا وأردته ، فإن كان ما ادعى مثله ، أو أكثر قبل قوله ، وإن ادعى مالا يكون مثله لم يقبل قوله ، وقومت تلك الصفة على أقل ما تقع عليه ثمنا وأردته ، يغرمه مع يمينه . وهكذا إن مات فأوصى بالرهن إلى غيره ، كان لايهما شاء إخراجه ؛ / لأنهما رضيا / أمانته ، ولم يجتمعا على الرضا بأمانة غيره . وإن كان من أسند ذلك إليه إذا غاب ، أو عند موته ثقة ، ويجتمعان على من تراضيا ، أو ينصب لهما الحاكم ثقة كما وصفت . وإذا مات المرتهن فإن كان ورثته بالغين قاموا مقامه ، وإن كان فيهم صغير قام الوصى مقامه ، وإن لم يكن وصى ثقة قام الحاكم مقامه ؛ فى أن يصير الرهن على يدي ثقة .

ب/٢٠٩

ظ (٣)

ب/١٠١

ت

(١) فى (ب) : « وإن جاء الحاكم » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) فى (ب) : « على يدي العدل » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

[١٨] بيع الرهن ومن يكون الرهن على يديه

قال الشافعي رحمه الله : وإذا ارتهن الرجل من الرجل العبد ، وشرط عليه أن له إذا حل حقه أن يبيعه ، لم يجز له يبيعه إلا بأن يحضر رب العبد ، أو يوكل معه ، ولا يكون وكيلاً بالبيع لنفسه ، فإن باع لنفسه فالبيع مردود بكل حال ، ويأتي الحاكم حتى يأمر من يبيع ، ويحضره . وعلى الحاكم إذا ثبت عنده بينة أن يأمر رب العبد أن يبيع ، فإن امتنع أمر من يبيع عليه . وإذا كان الحق إلى أجل ، فتعدى الموضوع على يديه / الرهن ، / فباعه قبل محل الحق ، فالبيع مردود ، وهو ضامن لقيمتة إن فات ، ولا يكون الدين حالاً كان البائع المرتهن أو عدل الرهن على يديه .

١/١٨١
٢
١/٤٩٨ ب
ص

ولا يحل الحق المؤجل بتعدى بائع له ، وكذلك لو تعدى بأمر الراهن . ولو كان الرهن على يدى عدل لا حق له فى المال ، ووكله الراهن والمرتهن ببيعه ، كان له أن يبيعه ما لم يفسخا وكالته ، وأيهما فسخ وكالته لم يكن له البيع بعد فسخ الوكالة ، ويبيع الحاكم على الراهن إذا سأل ذلك المرتهن .

وإذا باع الموضوع على يديه الرهن بإذن الراهن والمرتهن والحاكم بالبيع بما لا يتغابن أهل البصر به ، فالبيع مردود ، وكذلك إن باع الحاكم بذلك فبيعه مردود . وإذا باع بما يتغابن الناس بمثله بإذن الراهن والمرتهن بالبيع ، فالبيع لازم ، وإن وجد أكثر مما باع به . ولو باع بشيء يجوز ، فلم يفارق بيعه حتى يأتيه من يزيده قبل الزيادة ورد البيع ، فإن لم يفعل فبيعه مردود ؛ لأنه قد باع له بشيء قد وجد أكثر منه ، وله الرد . وإذا حل الحق ، وسأل الراهن بيع الرهن وأبى ذلك المرتهن ، أو المرتهن وأبى الراهن ، أمرهما الحاكم بالبيع ، فإن امتنعا أمر عدلاً فباع . وإذا أمر القاضى عدلاً فباع ، أو كان الرهن على يدى غير المرتهن فباع بأمر الراهن والمرتهن ، فهلك الثمن ، لم يضمن البائع شيئاً من الثمن الذى هلك فى يديه^(١) . وإن سأل الموضوع على يديه الرهن البائع أجر مثله لم يكن له ؛ لأنه كان متطوعاً بذلك ، كان ممن يتطوع مثله أو لا يتطوع ، ولا يكون له أجر إلا بشرط . وليس للحاكم إن كان يجد عدلاً يبيع إذا أمره متطوعاً أن يجعل لغيره / أجراً^(٢) ، وإن كان عدلاً فى بيعه ، ويدعو الراهن والمرتهن بعدل ، وأيهما جاءه بعدل يتطوع ببيع الرهن أمره ببيعه وطرح المؤنة ، وإن لم يجده استأجر على الرهن من يبيعه ، وجعل أجره فى ثمن الرهن ؛ لأنه من صلاح الرهن إلا أن يتطوع به الراهن أو المرتهن .

١/٢١٠
ظ (٣)

(٢) فى (ص ، ت) : « أجر » غير منصوبة .

(١) فى (ص ، م) : « من يديه » .

وإذا تعدى البائع بحبس الثمن بعد قبضه إياه، أو باعه بدين، فهرب المشتري، أو ما أشبه هذا ضمن قيمة الرهن .

قال أبو يعقوب وأبو محمد : عليه في حبس الثمن مثله ، وفي بيعه بالدين قيمته .

قال الشافعي رحمته الله : وإذا بيع الرهن ، فالمرتهن أولى بثمنه حتى يستوفى حقه ، فإن لم يكن فيه وفاء حقه ، حاصراً غرماء الراهن بما بقى من ماله غير مرهون ، وإذا أراد أن يخاصهم قبل أن يباع رهنه لم يكن له ذلك ، ووقف مال غريمه حتى يباع رهنه ، ثم يخاصهم بما فضل عن رهنه ، وإن هلك رهنه قبل ^(١) يباع ، أو ثمنه قبل ^(٢) يقبضه ، حاصهم بجميع رهنه . وإذا بيع الرهن لرجل فهلك ثمنه ، فنمنعه ^(٣) من الراهن حتى يقبضه المرتهن . وهكذا لو بيع ما لغرمائه ^(٤) بطلبهم يبعه ، فوقف ليحسب بينهم فهلك ، هلك / من مال المبيع عليه دون غرمائه ، وهو من مال المبيع عليه حتى يستوفيه ^(٥) غرماءه . وإذا رهن الرجل داراً بألف ، فمات الراهن ، فطلب المرتهن يبيعها ، فأمر الحاكم ببيعها ، فبيعت من رجل بألف ، فهلك الألف في يدى العدل الذى أمره الحاكم بالبيع ، وجاء رجل فاستحق الدار على الميت ، لم ^(٦) يضمن الحاكم ولا العدل من الألف التى قبض العدل شيئاً بهلاكها فى يديه ^(٧) ؛ لأنه أمين ، وأخذ المستحق الدار ، وكانت ألف المرتهن فى ذمة الراهن متى وجد مالاً أخذها ، وكذلك ألف المشتري فى ذمة الراهن ؛ لأنها أخذت بثمن مال له فلم يسلم له المال ، فمتى وجد له مالاً أخذها ، وعهدته على الميت الذى بيعت عليه الدار ، وسواء كان المبيعة عليه الدار لا يجد شيئاً غير الدار ، أو موسراً فى أن العهدة عليه كهى عليه لو باع على نفسه ، وليس الذى بيع له الرهن بأمره من العهدة بسبيل .

١/١٠٢
ت

قال الشافعي رحمته الله : وبيع الرباع والأرضين والحيوان وغيرها من الرهون سواء ، إذا سلط الراهن والمرتهن العدل الذى لا حق له فى الرهن/ على بيعها ، باع بغير أمر السلطان .

١/٤٩٩
ص

(١) فى (ب) : « قبل أن يباع » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٢) فى (ب) : « قبل أن يقبضه » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٣) فى (ب) : « ثمنه من الراهن » وما أثبتاه من (ص) وفى (ظ) : « قيمته من الرهن » .

(٤) فى (ص) : « لو بيع مال لغرمائه » .

(٥) فى (ب) : « حتى يستوفى » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٦) فى (ب) : « لا يضمن » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٧) فى (ب) : « فى يده » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ويتأني بالرباع والأرضين للزيادة أكثر من تأنيه بغيرها ، فإن لم يتأن وباع بما يتغابن الناس بمثله جاز بيعه ، وإن باع بما لا يتغابن الناس بمثله لم يجز ، وكذلك لو تأني فباع بما لا يتغابن الناس بمثله لم يجز ، وإن باع بما يتغابن الناس بمثله جاز ؛ لأنه قد تمكنه الفرصة في عجلته البيع ، وقد يتأني فيحايى / في البيع . والتأني بكل حال أحب إلى في كل شيء بيع غير الحيوان ، وغير ما يفسد . فأما الحيوان ، ورطب الطعام فلا يتأني به .

ب/٢١٠
ظ (٣)

وإذا باع العدل الموضوع على يديه الرهن الرهن ، وقال : قد دفعت ثمنه إلى المرتهن ، وأنكر ذلك المرتهن ، فالقول قول المرتهن ، وعلى البائع / البينة بالدفع . ولو باع^(١) ثم قال : هلك الثمن من يدي ، كان القول قوله فيما لا يدعى فيه الدفع . ولو قيل له : بع ، ولم يقل له : بع بدين ، فباع بدين فهلك الدين ، كان له^(٢) ضامناً ؛ لأنه تعدى في البيع . وكذلك لو قال^(٣) له : بع بدراهم ، والحق دراهم ، فباع بدنانير ، أو كان الحق دنانير ، فقيل له : بع بدنانير ، فباع بدراهم ، فهلك الثمن ، كان له ضامناً ، وإن لم يهلك ، فالبيع في هذا كله مفسوخ ؛ لأنه بيع تعدد^(٤) ، ولا يملك مال رجل بخلافه . ولو اختلف عليه الراهن والمرتهن ، فقال الراهن : بع بدنانير ، وقال المرتهن : بع بدراهم ، لم يكن له أن يبيع بواحد منهما ، لحق المرتهن في ثمن الرهن^(٥) ، وحق الراهن في رقبته وثمرته ، وجاء الحاكم حتى يأمره أن يبيع بنقد البلد ، ثم يصرفه فيما الرهن فيه إن كان دنانير أو دراهم . ولو باع بعد اختلافهما بما الرهن به كان ضامناً ، وكان البيع مردوداً ؛ لأن لكليهما حقاً في الرهن . ولو باع على الأمر الأول ولم يختلفا بعد عليه بما الحق به ، كان البيع جائزاً . ولو بعث بالرهن إلى بلد فبيع فيه ، واستوفى الثمن ، كان البيع جائزاً ، وكان ضامناً إن هلك ثمنه . وإنما أجزت البيع ؛ لأنه لم يتعد في البيع ، إنما تعدى في إخراج المبيع ، فكان كمن باع عبداً فأخرج ثمنه ، فيجوز البيع بإذن سيده ، ويضمن ثمنه بإخراجه بلا أمر سيده .

(١) في (ب) : « ولو باعه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٢) في (ب) : « كان ضامناً » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) في (ص ، ت ، م) : « وكذلك لو قيل له » . (٤) في (ص) : « لأنه بيع بعد » وهو خطأ .

(٥) في (ص) : « في ثمن الراهن » وهو خطأ .

[١٩] رهن الرجلين الشيء الواحد

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا رهن الرجلان العبد رجلاً ، وقبضه المرتهن منهما ، فالرهن جائز . فإن رهناه معاً العبد (١) ثم أقبضه أحدهما العبد ، ولم يقبضه الآخر ، فالنصف المقبوض مرهون ، والنصف غير المقبوض غير مرهون حتى يقبض ، فإذا / قبض كان مرهوناً . وإذا أبرأ المرتهن أحد الراهنين من حقه ، أو اقتضاه منه ، فالنصف الذي يملكه البريء من الحق خارج من الرهن ، والنصف الباقي (٢) مرهون حتى يبرأ راهنه من الحق الذي فيه . وهكذا كل ما رهناه معاً عبداً كان ، أو عبيداً أو متاعاً ، أو غيره . وإذا رهناه عبيدين رهناً واحداً ، فهو كالعبد الواحد ، فإن تراضى الراهان بأن يصير أحد العبيدين رهناً (٣) لأحدهما والآخر للآخر فقبضاه (٤) أحدهما ، وسأل أن يفك له (٥) العبد الذي صار إليه لم يكن ذلك له ، / ونصف كل واحد من العبيدين خارج من الرهن ، والنصف الآخر في الرهن ؛ لأنهما دفعا الرهن صفقة ، فكل واحد من الرهنيين مرهون النصف عن كل واحد منهما ، فليس لهما أن يقتسماه عليه ، ولا يخرجان حقه من نصف واحد منهما إلى غيره ، وحظ القاضى منهما الرهن خارج من الرهن . فلو كان كل واحد منهما رهنه أحد العبيدين على الانفرد ، ثم تقاروا في العبيدين ، فصار الذي رهنه عبد الله ملكاً لزيد ، والذي رهنه زيد ملكاً لعبد الله ، فقبضاه عبد الله وسأله فك عبده الذي رهنه زيد ؛ لأنه صار له (٦) ، لم يكن ذلك له وعبد عبد الله الذي رهنه فصار لزيد خارج من الرهن ، وعبد زيد الذي صار له مرهون بحاله حتى يفتكه زيد ؛ لأن زيدا رهنه وهو يملكه فلا يخرج / من رهن زيد إلا بأن يفكّه (٧) زيد ، أو يبرأ زيد من الحق الذي فيه . ولو كان عبدان بين رجلين ، فرهنهما رجلاً ، فقالا : مبارك رهن عن محمد ، وميمون رهن عن عبد الله ، كانا كما قالوا ، وأيهما أدى فكاً له العبد الذي رهن بعينه ، ولم يفك له شيء من غيره .

ب/١٠٢
ن

١/٢١١
ظ (٣)

ب/٤٩٩
ص

ولو كانت المسألة بحالها ، وزاد فيها شرطاً أن آتينا أدى إليك قبل صاحبه فله أن يفك

(١) « العبد » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، م ، ت) .

(٢) في (ص ، م) : « والنصف الثاني » .

(٣) « رهنا » : ليست في (ص ، م) .

(٤) في (ص) : « فقبضاه » وفي (م) : « فقبضه » . (٥) « له » : ليست في (ص) .

(٦) في (ص ، م) : « لأنه لم يكن » .

(٧) في (ب) : « حتى يفتكه زيد » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

نصف العبدین ، أو له أن يفك أى العبدین شاء ، كان الرهن مفسوخاً ؛ لأن كل واحد منهما لم يجعل الحق محضاً فى رهنه دون رهن صاحبه ، فكل واحد منهما فى شرط صاحبه مرهون مرة على الكمال ، وخارج من الرهن بغير براءة من رهنه من جميع الحق . ولو كانت المسألة بحالها ، وشرط له الرهنان (١) أنه إذا قضى أحدهما ما عليه فلا يفك له رهنه حتى يقضى الآخر ما عليه ، كان الشرط فيه باطلاً ؛ لأن الحق أن يكون خارجاً من الرهن إذا لم يكن فيه رهن غيره ، وألا يكون رهنًا إلا بأمر معلوم ، لا أن يكون مرهوناً بأمر غير معلوم وشرط فيه مرة أنه رهن بشيء غير معلوم على المخاطرة ، فيكون مرة خارجاً من الرهن إذا قضيا معاً ، وغير خارج من الرهن إذا لم يقض أحدهما ، ولا يدرى ما يبقى على الآخر وقد كانا رهنين متفرقين .

ولو كانت المسألة بحالها ، فتشارطوا أن أحدهما إذا أدى ما عليه دون ما على صاحبه خرج الرهنان معاً ، وكان ما يبقى من المال بغير رهن كان الرهن فاسداً ؛ لأنهما فى هذا الشرط رهن مرة ، وأحدهما خارج من الرهن أخرى بغير عينه ؛ لأننى لا أدرى أيهما يؤدى ، وعلى أيهما / يبقى الدين .

١/١٨٢
٢

ولو رهن رجل رجلاً عبداً إلى سنة على أنه إن جاءه بالحق إلى سنة ، وإلا فالعبد خارج من الرهن كان الرهن (٢) فاسداً ، وكذلك لو رهنه عبداً على أنه إن جاءه بحقه عند محله ، وإلا خرج العبد من الرهن ، وصارت داره له (٣) رهنًا ، لم تكن الدار رهنًا ، وكان الرهن فى العبد مفسوخاً ؛ لأنه داخل فى الرهن مرة ، وخارج منه أخرى بغير براءة من الحق الذى فيه .

ولو رهنه رهنًا على أنه إن جاءه بالحق وإلا فالرهن له بيع ، فالرهن مفسوخ ؛ لأنه شرط أنه رهن فى حال ، وبيع (٤) فى أخرى .

[٢٠] رهن الشيء الواحد من رجلين

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا رهن الرجل العبد من رجلين (٥) بمائة ، فنصفه مرهون لكل واحد منهما بخمسين ، / فإذا دفع إلى أحدهما خمسين فهى له دون المرتهن

١/١٠٣
ت

(١) فى (ص ، م ، ت) : « وشرط أن له الرهنان » . (٢) « الرهن » : ليست فى (ص ، م) .
(٣) فى (ب) : « وصارت داره رهنًا » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .
(٤) « بيع » : ساقطة من (ص ، ت ، م) وأثبتناها من (ب) . (٥) « من رجلين » : ساقطة من (ص) .

معه ، ونصف العبد الذى كان مرهوناً عن القاضى منهما خارج من الرهن . وكذلك لو أبرأ الراهن من حقه ، كانت البراءة له تامة دون صاحبه ، وكان نصف العبد خارجاً من الرهن ونصفه مرهوناً . وإذا دفع إليهما معاً خمسين أو تسعين ، فالعبد كله مرهون بما بقى لهما ، لا يخرج منه شيء من الرهن حتى يستوفى أحدهما جميع حقه فيه ، فيخرج حقه من الرهن ، أو يستوفيا معاً ، فتخرج حقوقهما معاً . والاثنان الراهنان والمرتهنان يخالفان الواحد ، كما يكون الرجلان يشتريان العبد فيجدان به عيباً ، ف يريد أحدهما الرد بالعيب ، والآخر التمسك بالشراء ، فيكون ذلك لهما ، ولو كان المشتري واحداً فأراد رد نصف العبد وإمساك نصفه ، لم يكن له ذلك .

[٢١] رهن العبد بين الرجلين

قال الشافعى رحمه الله : وإذا كان العبد بين الرجلين ، فأذا لرجل أن يرهنه رجلين بمائة ، فرهنه بها ، ووكل المرتهنان رجلاً يقبض حقهما ، فأعطاه الراهن خمسين على أنها حق فلان عليه ، فهي من حق فلان ، ونصف العبد خارج من الرهن ؛ لأن كل واحد منهما مرتهن نصفه ، فسواء ارتهنا العبد معاً ، أو أحدهما نصفه ، ثم الآخر نصفه بعده . وهكذا لو دفعها إلى أحدهما دون الآخر ، ولو دفعها إلى وكيلهما ولم يسم لمن هي ، ثم قال : هي لفلان ، فهي لفلان . فإن قال : هذه قضاء عما على ، ولم يدفعها الوكيل إلى واحد منهما ، ثم قال : ادفعها إلى أحدهما ، كانت للذى أمره أن يدفعها إليه . وإن دفعها الوكيل إليهما معاً ، فأخذها ، ثم قال : هي لفلان ، لم يكن لأحدهما أن يأخذ من الآخر ما قبض من / مال غريمه ، ألا ترى أنه لو وجد لغريمه مالاً فأخذه ، لم يكن لغريمه إخراجها من يديه .

١/٥٠٠
ص

/ وإذا كان المرتهن عالماً بأن العبد لرجلين ، وكان الرهن على بيع ، لم يكن له خيار فى نقض البيع . وإن افتكَّ المرتهن حق أحدهما دون الآخر ، كما لو رهنه رجلان عبداً كان لأحدهما أن يفتكَّ دون الآخر ، ولا خيار للمرتهن ، وإن كان المرتهن جاهلاً أن العبد لاثنتين ، فقضاء الغريم ما قضاء مجتمعاً ، فلا خيار له ، وإن قضاء عن أحدهما دون الآخر ففيها قولان :

١/٢١٢
ظ (٣)

أحدهما : أن له الخيار فى نقض البيع ؛ لأن العبد إذا لم يُفكَّ إلا معاً كان خيراً للمرتهن .

والآخر : لا خيار له ؛ لأن العبد مرهون كله ، والله أعلم (١) .

[٢٢] رهن الرجل الواحد الشيئين

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا رهن الرجل الرجل عبيدين ، أو عبداً وداراً ، أو عبداً ومتاعاً بمائة ففضاه خمسين ، فأراد أن يخرج من الرهن شيئاً قيمته من الرهن أقل من نصف الرهن ، أو نصفه ، لم يكن ذلك له ، ولا يخرج منه شيئاً حتى يوفيه آخر حقه . وهكذا لو رهنه دنائير ، أو دراهم ، أو طعاماً واحداً ، ففضاه نصف حقه ، فأراد أن يخرج نصف الطعام أو الدنانير أو الدراهم ، أو أقل من الدراهم ، لم يكن ذلك له ، ولا يفك من الرهن شيئاً إلا معاً ؛ لأنه قد يعجل بالقضاء التماس فك جميع الرهن أو موضع حاجته منه . ولو كان / رجلان رهنا معاً شيئاً من العروض كلها : العبيد ، أو الدور ، أو الأرضين ، أو المتاع بمائة ، ففضاه أحدهما ما عليه ، فأراد القاضى والراهن معه الذى لم يقض أن يخرج عبداً من أولئك العبيد قيمته أقل من نصف الرهن ، لم يكن له ذلك ، وكان عليه أن يكون نصيبه رهناً حتى يستوفى المرتهن آخر حقه ، ونصيب كل واحد مما رهنا خارج من الرهن ، وذلك نصيب الذى قضى حقه .

ولو كان ما رهنا دنائير أو دراهم أو طعاماً سواء ، ففضاه أحدهما ما عليه ، فأراد أن يأخذ نصف الرهن ، وقال : الذى أدع فى يدك مثل ما آخذ منك بلا قيمة ، فذلك له ، ولا يشبه الاثنان (٢) فى الرهن فى هذا المعنى الواحد . فإذا رهنا الذهب والفضة والطعام الواحد ، فأدى أحدهما ، ورضى شريكه مقاسمته ، كان على المرتهن دفع ذلك إليه ؛ لأنه قد برئت حصته كلها من الرهن ، وأن ليس فى حصته إشكال أن (٣) ما أخذ / منها كما بقى ، وأنها لا تحتاج إلى (٤) أن تقوم بغيرها ، ولا يجوز أن يحبس رهن أحدهما وقد قضى ما فيه برهن آخر لم يقض ما فيه .

(١) فى (ص) : « والله الموفق » وليس فى (م ، ت) أحدهما .

(٢) فى (ص) : « الإتيان » بدل : « الاثنان » وهو خطأ .

(٣) فى (ب) : « إذ ما أخذ منها » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٤) فى (ص) : « لا تحتاج أن تقوم » وما أثبتاه من (ب ، م ، ت) .

[٢٣] إذن الرجل للرجل فى أن يرهن عنه ما للآذن (١)

/ قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا آذن الرجل للرجل أن يرهن عنه عبداً للآذن، فإن لم يسم بكم يرهنه ، أو سمي شيئاً يرهنه، فرهته بغيره وإن كان أقل قيمة منه لم يجز الرهن، ولا يجوز حتى يسمى مالك العبد ما يرهنه به. ويرهته الراهن بما سمي أو بأقل منه مما آذن له به ، كأن آذن له أن يرهنه بمائة دينار فرهته بخمسين ؛ لأنه قد آذن له بالخمسين وأكثر . ولو رهنه بمائة دينار ودينار لم يجز من الرهن شيء . وكذلك لو أبطل المرتهن حقه من الرهن فيما زاد على المائة لم يجز ، وكذلك لو آذن له أن يرهنه بمائة دينار فرهته بمائة درهم لم يجز الرهن، كما لو أمره أن يبيعه بمائة درهم فباعه بمائة دينار أو بمائة شاة لم يجز البيع ؛ للخلاف.

ولو قال المرتهن : قد أذنت له أن يرهنه فرهته بمائة دينار ، وقال مالك العبد : ما أذنت له أن يرهنه إلا بخمسين ديناراً أو مائة درهم ، كان القول قول رب العبد (٢) مع يمينه، والرهن مفسوخ . ولو آذن له أن يرهنه بمائة دينار ، فرهته بها إلى أجل ، وقال مالك العبد : لم آذن له إلا على أن يرهنه بها نقداً ، كان القول قول مالك العبد مع يمينه، والرهن مفسوخ . وكذلك لو قال : أذنت له أن يرهنه إلى شهر ، فرهته إلى شهر ويوم ، كان القول قوله مع يمينه، والرهن مفسوخ . ولو قال : ارهنه بما شئت ، فرهته بقيمته أو أقل، أو أكثر ، كان الرهن مفسوخاً ؛ لأن الرهن بالضمان أشبه منه بالبيع ؛ لأنه آذن له أن يجعله مضموناً فى عتق (٣) عبده ، فلا يجوز أن يضمن عن غيره إلا ما علم قبل ضمانه.

ولو قال : ارهنه بمائة دينار / فرهته بها إلى سنة ، فقال : أردت أن يرهنه نقداً، كان الرهن مفسوخاً ؛ لأن له أن يأخذه إذا كان الحق فى الرهن نقداً بافتداء الرهن مكانه. وكذلك لو رهنه بالمائة نقداً ، فقال : أذنت له أن يرهنه بالمائة إلى وقت يسميه ، كان القول قوله ، والرهن مفسوخ ؛ لأنه قد يؤدى المائة عن الراهن (٤) / بعد سنة، فيكون أيسر عليه من أن تكون حائلة . ولا يجوز إذن الرجل للرجل بأن يرهن عبده حتى يسمى ما

١٨٢/ب
٢

٥٠٠/ب
ص

٢١٣/١
ظ (٣)

(١) فى (م) : « مال الآذن » وهو خطأ.

(٢) فى (ص) : « رب الدين »، وفى (م) : « رب المال ».

(٣) فى (ص) : « فى حق عبده »، وفى (م) : « فى عتق عبده » والأخير خطأ.

(٤) فى (ب) : « على الرهن »، وفى (م) : « عن الرهن » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

يرهنه به ، والأجل فيما يرهنه به . وهكذا لو قال رجل لرجل : ما كان لك على فلان من حق فقد رهنتك به غبدي هذا ، أو دارى ، فالرهن مفسوخ حتى يكون علم ما كان له على فلان ، والقول قوله أبداً ، وكل ما جعلت القول فيه قوله فعليه اليمين فيه .

١/١٠٤
ن

ولو علم ما له / على فلان فقال : لك أى مالى شئت رهن ، وسلطه على قبض ما شاء منه فقبضه ، كان الرهن مفسوخاً حتى يكون معلوماً ومقبوضاً بعد العلم ، لا أن يكون الخيار إلى المرتهن . وكذلك لو قال الراهن : قد رهنتك أى مالى شئت فقبضه . ألا ترى أن الراهن لو قال : أردت أن أرهنتك دارى ، وقال المرتهن : أردت أن أرتهن عبدك ، أو قال الراهن : اخترت أن أرهنتك غبدي ، وقال المرتهن : اخترت أن ترهننى دارك ، لم يكن الرهن وقع على شيء يعرفانه معاً .

ولو قال : أردت أن أرهنتك دارى ، فقال المرتهن : فأنا أقبل ما أردت ، لم تكن الدار رهناً حتى يجدد له بعد ما يعلمانها معاً فيها رهناً ويقبضه إياه ، وإذا أذن له أن يرهن عبده بشيء مسمى فلم يقبضه المرتهن حتى رجع الراهن فى الرهن ، لم يكن له أن يقبضه إياه ، وإن فعل فالرهن مفسوخ .

قال الشافعى : ولو أذن له فأقبضه إياه ، ثم أراد فسخ الرهن ، لم يكن ذلك له ، وإن أراد الأذن (١) أخذ الراهن بافتكاكه ، فإن كان الحق حالاً كان له أن يقوم بذلك عليه ، ويبيع فى ماله حتى يُوقى الغريم حقه ، وإن لم ير (٢) ذلك الغريم أن يسلم ما عنده (٣) من الرهن . وإن كان أذن له أن يرهنه إلى أجل لم يكن له أن يقوم عليه إلى محل الأجل ، فإذا حل الأجل فذلك له كما كان فى الحال الأولى .

[٢٤] الإذن بالأداء عن الراهن

قال الشافعى رحمه الله تعالى : ولو أدى الدين الحال أو الدين المؤجل بإذنه ، رجع به الأذن فى الرهن على الراهن حالا ، ولو أداه بغير إذنه ، حالاً كان الدين أو مؤجلاً ، كان متطوعاً بالأداء ، ولم يكن له الرجوع به على الراهن . ولو اختلفا فقال الراهن الذى

(١) فى (م) : « وإن أراد المرتهن » .

(٢) فى (ب) : « وإن لم يرد » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (ص) : « أسلم عبده من الرهن » وفى (ت ، م) كذلك ، إلا أن عبده غير منقوطة ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

٣٦. _____ كتاب الرهن الكبير / الإذن بالأداء عن الراهن

عليه الحق: أديت عنى بغير أمرى ، وقال الآذن له فى الرهن : قد أديت عنك بأمرى ، كان القول قول الراهن المؤدى عنه ؛ لأنه الذى عليه الحق ، ولأن المؤدى عنه يريد أن يلزمه ما لا يلزمه إلا بإقراره ، أو بيينة تثبت عليه .

ولو شهد المرتهن / الذى أدى إليه الحق على الراهن الذى عليه الحق أن مالك العبد الآذن له فى الرهن أدى عنه بأمره ، كانت شهادته جائزة ، ويحلف مع شهادته ^(١) إذا لم يبق من الحق شيء ، وليس ههنا شيء يجزئه ^(٢) صاحب الحق إلى نفسه ، ولا يدفع عنها فأرد شهادته له . وكذلك لو كان بقى من الحق شيء ، فشهد صاحب الحق المرتهن ^(٣) للمؤدى إليه أنه أدى بإذن الراهن الذى عليه الحق جازت شهادته له ، وكان فى المعنى الأول .

ب/٢١٣
ظ (٣)

ولو أذن الرجل أن يرهن عبداً له بعينه ، فرهن عبداً له آخر ، ثم اختلفا ، فقال مالك العبد : أذنت / لك أن ترهن سالماً فرهنت مباركاً ، وقال الراهن : ما رهنت إلا مباركاً وهو الذى أذنت لى به ، فالقول قول مالك العبد ، ومبارك خارج من الرهن .

١/١٨٣
م

ولو اجتماعاً على أنه أذن له أن يرهن سالماً بمائة حالة ، فرهنت بها ، وقال مالك العبد : أمرتك أن ترهنه من فلان فرهنته من غيره ، كان القول قوله ، والرهن مفسوخ ؛ لأنه قد يأذن فى الرجل الثقة بحسن مطالبته ولا يأذن فى غيره . وكذلك لو قال له : بعه من فلان بمائة ، فباعه من غيره بمائة أو أكثر ، لم يجز بيعه ؛ لأنه أذن له فى بيع فلان ، ولم يأذن له فى بيع غيره . وإذا أذن الرجل للرجل أن يرهن عبده فلاناً ، وأذن / لآخر ^(٤) أن يرهن ذلك العبد بعينه ، فرهنته كل واحد منهما على الانفرد ، وعلم أيهما رهنته / أولاً فالرهن الأول جائز ، والآخر مفسوخ .

١/٥٠١
ص
ب/١٠٤
ت

وإن تداعيا المرتهنان فى الرهن فقال أحدهما : رهنى أول ، وقال الآخر : رهنى أول ، وصدق كل واحد منهما الذى رهنته ، أو كذبه ، أو صدق الراهنان المأذون لهما بالرهن أحدهما ، وكذبا الآخر ، فلا يقبل قول الراهنين ، ولا شهادتهما بحال ؛ لأنهما يجزآن إلى أنفسهما ، ويدفعان عنها . أما ما يجزان إليها فالذى يدعى أن رهنته صحيح يجزئ إلى نفسه جواز البيع على الراهن ، وأن يكون ثمن المبيع فى الرهن ما كان الرهن قائماً دون ما له سواه . وأما الذى يدفع أن رهنته صحيح ، فإن ^(٥) يقول : رهنى آخر ، فيدفع

(١) فى (ص ، م ، ت) : « ويحلف مع شاهده » . (٢) فى (ص ، م ، ت) : « يجزئه صاحب الحق » .
(٣) فى (ص ، م ، ت) : « للمرتهن » .
(٤) فى (ص ، م ، ت) : « وأذن للآخر » .
(٥) فى (ص ، م ، ت) : « فيدفع أن يقول » .

أن يكون لمالك الرهن الأذن له في الرهن أن يأخذه بافتكاك الرهن ، وإن تركه الغريم ، وإن صدق مالك العبد المرهون أحد الغريمين ، فالقول قوله ؛ لأن الرهن ماله ، وفي ارتهانه نقص عليه لا منفعة له ، وإن لم يعلم ذلك مالك العبد ، ولم يدر أى الرهنين أولاً فلا رهن في العبد .

ولو كان العبد المرهون حين تنازعا في أيديهما معاً ، أو أقام كل واحد منهما بينة أنه كان في يده ، ولم توقّت البيتان وقتاً يدل على أنه كان رهناً في يد أحدهما قبل الآخر ، فلا (١) رهن ، وإن وقّت (٢) وقتاً يدل على أنه كان رهناً لأحدهما قبل الآخر (٣) ، كان رهناً للذي كان / في يديه أولاً ، وأى المرتهنين أراد أن أحلف له الآخر على دعواه أحلفته له ، وإن أراد أن أحلف لهما المالك أحلفته على علمه ، وإن أراد أن أحلفهما أن أحلف له رهنه لم أحلفه ؛ لأنه لو أقر بشيء أو ادعاه لم ألزمه إقراره ، ولم آخذ له بدعواه .

١/٢١٤
ظ (٣)

ولو أن رجلاً رهن عبده رجلين ، وأقر لكل واحد منهما بقبضه كله بالرهن ، فادعى كل واحد منهما أن رهنه وقبضه كان قبل رهن صاحبه وقبضه ، ولم يقم لواحد منهما بينة على دعواه ، وليس الرهن في يدى واحد منهما ، فصّدّق الراهن أحدهما بدعواه ، فالقول قول الراهن ، ولا يمين عليه للذي زعم أن رهنه كان (٤) آخرًا ، ولو (٥) قامت بينة للذي زعم الراهن أن رهنه كان آخرًا (٦) بأن رهنه كان أولاً - كانت البينة أولى من قول الراهن ، ولم يكن على الراهن أن يعطيه رهناً غيره ، ولا قيمة رهن . ولو أن الراهن أنكر معرفة أيهما كان أولاً ، وسأل كل واحد منهما يمينه ، وادعى علمه أنه كان أولاً ، أحلف بالله ما يعلم أيهما كان أولاً ، وكان الرهن مفسوخًا . وكذلك لو كان في أيديهما معاً ، ولو كان في يد أحدهما دون الآخر ، وصدق الراهن الذي ليس الرهن في يديه كان فيها قولان :

أحدهما : أن القول قول الراهن ، كان الحق الذي أقر له الراهن في العبد أقل من حق الذي زعم أن رهنه كان (٧) آخرًا أو أكثر ؛ لأن ذمته لا تبرا من حق الذي أنكر أن يكون رهنه آخرًا ، ولا تصنع كينونة الرهن ههنا في يده شيئًا ؛ لأن الرهن ليس يملك بكينونته في يده .

(١ - ٣) ما بين الرقمين ساقط من (م ، ت) .

(٤) في (ص ، م) : « أن رهنه آخرًا » .

(٢) في (ص) : « وإن وقّت وقتاً » .

(٧) في (ت) : « أن رهنه آخرًا » .

(٥ ، ٦) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

والآخر : أن القول قول الذى فى يديه الرهن ؛ لأنه يملك بالرهن مثل ما يملك المرتهن غيره .

[٢٥] الرسالة فى الرهن

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا دفع الرجل إلى الرجل متاعاً فقال (١) : ارهنه عند فلان فرهته عنده ، فقال الدافع : إنما أمرته أن يرهنه عندك بعشرة ، وقال المرتهن : جاءنى برسالتك فى أن أسلفك عشرين فأعطيته إياها ، فكذبه الرسول ، فالقول قول الرسول والمرسل ، ولا أنظر إلى قيمة الرهن . ولو صدقه الرسول فقال : قد قبضت منك عشرين ودفعتها إلى المرسل ، وكذبه المرسل ، كان القول قول المرسل / مع يمينه ، ما أمره إلا بعشرة ، ولا دفع إليه إلا هـى ، وكان الرهن بعشرة ، وكان الرسول ضامناً للعشرة التى أقر بقبضها مع العشرة التى أقر المرسل بقبضها .

١/١٠٥
ت

ولو دفع إليه ثوباً فرهته عند رجل ، وقال الرسول : أمرتنى برهن الثوب عند فلان بعشرة فرهته ، وقال المرسل : أمرتك أن تستسلف من فلان / عشرة بغير رهن ، ولم أذن لك فى رهن الثوب ، فالقول قول صاحب الثوب ، والعشرة حائلة عليه .

ب/٥٠١
ص

ولو كانت المسألة بحالها / فقال : / أمرتك بأخذ عشرة سلفاً فى عبدى فلان ، وقال الرسول : بل فى ثوبك هذا ، أو عبدك هذا العبد غير الذى أقر به الأمر ، فالقول قول الأمر ، والعشرة حائلة عليه ، ولا رهن فيما رهن به الرسول (٢) ، ولا فيما أقر به الأمر ؛ لأنه لم يرهن ، إلا أن يجددا فيه رهناً ، ولو كانت المسألة بحالها ، فدفع المأمور الثوب ، أو العبد (٣) الذى أقر الأمر أنه أمره برهنه ، كان العبد مرهوناً ، والثوب الذى أنكر الأمر أنه أمره برهنه خارجاً من الرهن ، ولو أقام المرتهن البينة أن الأمر أمر برهن الثوب ، وأقام الأمر البينة أنه أمر برهن العبد دون الثوب ، ولم يرهن المأمور العبد ، أو أنه نهى عن رهن الثوب ، كانت البينة بينة المرتهن ، وأجزت له ما أقام عليه البينة رهناً ؛ لأنى إذا جعلت بيئتهما صادقة معاً ، لم تُكذَّب إحداهما الأخرى ؛ لأن بينة المرتهن بأن رب الثوب أمره برهنه قد تكون صادقة بلا تكذيب لبينة الراهن أنه نهى عن رهنه ، ولا أنه أمر برهن

ب/١٨٣

ب/٢١٤
ظ (٣)

(١) فى (ب) : « فقال له » .

(٢) فى (ص ، ت) : « فيما رهن الرسول » .

(٣) فى (ص ، ت ، م) : « والعبد » .

غيره؛ لأنه (١) قد ينهى عن رهنه بعد ما يأذن فيه ويرهن ، فلا يفسخ ذلك الرهن ، وينهى عن رهنه قبل يرهن (٢) ، ثم يأذن فيه ، فإذا رهنه فلا يفسخ ذلك الرهن ، فإذا كانتا صادقتين بحال لم يحكم لهما حكم المتضادتين اللتين لا تكونان أبداً إلا وإحداهما كاذبة .

[٢٦] شرط ضمان الرهن

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا رهن الرجل الرجل عبداً بمائة ، ووضع الرهن على يدي عدل على أنه إن حدث في الرهن حدث ينقص ثمنه من المائة ، أو فات الرهن ، أو تلف ، فالمائة مضمونة على أجنبي ، ولو ما نقص الرهن (٣) مضمون (٤) على أجنبي ، أو على الذي على يديه الرهن حتى يستوفى صاحب الحق رهنه ، أو يضمن الموضوع على يديه الرهن ، أو أجنبي ما نقص الرهن (٥) كان الضمان في ذلك كله ساقطاً ؛ لأنه لا يجوز الضمان إلا بشيء معلوم . ألا ترى أن الرهن إن وفى لم يكن ضامناً لشيء ، وإن نقص ضمن في شرطه ، فيضمن مرة ديناراً ، ومرة مائتي دينار ، ومرة مائة ، وهذا ضمان مرة لا ضمان (٦) أخرى ، وضمان غير معلوم ، ولا يجوز الضمان حتى يكون بأمر معلوم .

ولو رهن رجل رجلاً رهناً بمائة ، وضمن له رجل المائة عن الراهن ، كان الضمان له لازماً ، وكان للمضمون له أن يأخذه بضمانه دون الذي عليه الحق ، وقيل : يباع الرهن . وإذا كان لرجل على رجل حق إلى أجل ، فزاده في الأجل على أن يرهنه رهناً ، فرهته إياه ، فالرهن مفسوخ ، والدين إلى أجله الأول .

[٢٧] تداعي الراهن وورثة المرتهن

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا مات المرتهن وادعى ورثته في الرهن شيئاً ، فالقول قول الراهن ، / وكذلك القول قوله لو كان المرتهن حياً فاختلفا ، وكذلك قول ورثة الراهن . وإذا مات المرتهن ، فادعى الراهن أو ورثته أن الميت اقتضى حقه ، أو أبرأه منه ،

(١ ، ٢) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٣ - ٥) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٤) في (م ، ت) : « مضمونه » .

(٦) في (ب) : « ولا ضمان أخرى » بالعطف ، وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

فعلیهم البينة ، والقول (١) قول ورثة الذى له الحق ، إذا عرف لرجل (٢) حقاً أبداً ، فهو لازم لمن كان عليه ، لا يبرأ منه إلا بإبراء صاحب الحق له ، أو ببينة تقوم عليه بشيء يشبونه بعينه ، فيلزمه . ولو رهن رجل رجلاً رهناً بمائة دينار ، ثم مات المرتهن ، أو غلب على عقله ، فأقام الراهن البينة على أنه قضاه من حقه الذى به الرهن عشرة دنائير (٣) وبقيت عليه تسعون ، فإذا أداها ، فك له الرهن ، وإلا بيع الرهن عند محله ، واقتضيت منه التسعون . ولو قالت البينة . قضاه شيئاً ما نشبه ، أو قالت البينة : أقر عندنا المرتهن أنه اقتضى منه شيئاً ما نشبه ، كان القول قول ورثته إن كان ميتاً ، قيل : أقرؤا فيها بشيء ما كان ، واحلفوا ما تعلمون أنه أكثر منه ، وخذوا ما بقى من حقكم .

ولو كان الراهن الميت والمرتهن الحى كان القول قول المرتهن ، فإن قال المرتهن : قد قضانى شيئاً من الحق ما أعرفه ، قيل للراهن إن كان حياً وورثته إن كان ميتاً : إن ادعيتم شيئاً تسمونه / أحلفناه لكم ، فإن حلف برئ منه ، وقلنا : أقر بشيء ما كان ، فما أقر به وحلف ما هو أكثر منه قبلنا قوله فيه .

١/٥٠٢
ص

[٢٨] جناية العبد المرهون على سيده وملك سيده عمداً أو خطأ

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا رهن الرجل عبده ، فجنى العبد على سيده جناية تأتى على نفسه ، فوكى سيده بالخيار بين القصاص منه وبين العفو بلا شيء فى رقبته ، فإن اقتص منه فقد بطل الرهن فيه ، وإن عفا عنه بلا شيء يأخذه منه فالعبد مرهون بحاله ، وإن عفا عنه بأخذ ديتة من رقبته ، ففيها قولان : أحدهما : أن جنانيته على سيده إذا أتت على نفس سيده كجنانيته على الأجنبى ، لا تختلف فى شيء ، ومن قال هذا قال : إنما / منعنى إذا ترك الوكى القود على أخذ المال أن أبطل الجناية ، أن الجناية التى لزم العبد مال للوارث ، والوارث ليس بمالك للعبد يوم جنى ، فيبطل حقه فى رقبته بأنه ملك له . والقول الثانى : أن الجناية هدر ، من قبل أن الوارث إنما يملكها بعدما يملكها المجنى عليه ، ومن قال هذا قال : لولا أن الميت مالك ما قضى بها دينه .

١/١٨٤
٢

ولو كان للسيد وارثان ، فعفا أحدهما عن الجناية بلا مال ، كان العفو فى القول

(١) فى (ب) : « فالقول » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٢) « لرجل » : ليست فى (ص ، ت) .

(٣) « دنائير » : ليست فى (ب) واضفناها من (ص ، م ، ت) .

ب/٢١٥
ظ (٣)

الاول جائزا ، وكان العبد مرهونًا بحاله ، وإن عفا الآخر بمال يأخذه يبيع نصفه في الجنایة ، وكان للذى لم يعف ثمن نصفه إن كان مثل الجنایة أو أقل ، وكان نصفه مرهونًا . وسواء الذى عفا عن المال ، والذى عفا عن غير شيء فيما وصفت ، ولو كانت المسألة بحالها ، وللسيد المقتول ورثة صغار وبالغون ، وأراد البالغون قتله ، لم يكن لهم قتله حتى يبلغ الصغار . ولو أراد المرتهن بيعه عند محل الحق قبل أن يعفو أحد من الورثة ، لم يكن ذلك له ، وكان له أن يقوم فى مال الميت بماله قيام من لا رهن له . فإن حاص الغرماء بقى من حقه شيء ، ثم عفا بعض ورثة الميت البالغين بلا مال يأخذه ، كان حق العاقين من العبد رهنا له يباع له دون الغرماء حتى يستوفى حقه .

١/١٠٦
ن

وإذا عفا أحد الورثة البالغين عن القود ، فلا سبيل إلى القود ، ويباع نصيب من لم يبلغ من الورثة ، ولم يعف ، إن كان البيع نظرًا له فى قول من قال : إن ثمن العبد يملك بالجنایة على مالكة / حتى يستوفوا موارثهم من الدية ، إلا أن يكون فى ثمنه فضل عنها ، فيرد رهنا .

ولو كانت جنایة العبد المرهون على سيده الراهن عمداً فيها قصاص لم يأت على النفس ، كان للسيد الراهن الخيار فى القود أو العفو ، فإن عفا على غير شيء فالعبد رهن بحاله ، وإن قال : أعفو على أن آخذ أرش الجنایة من رقبة ، فليس له ذلك والعبد رهن بحاله ، ولا يكون له على عبده دين . وإن كانت جنایته على سيده عمداً لا قود فيها ، أو خطأ فهى هدر ؛ لأنه لا يستحق بجنایته عليه من العبد إلا ما كان له قبل جنایته ، ولا يكون له دين عليه ؛ لأنه مال له ، ولا يكون له على ماله دين .

وإن جنى العبد المرهون على عبد للسيد جنایة فى نفس ، أو ما دونها ، فالخيار إلى السيد الراهن ، فإن شاء اقتص منه فى القتل وغيره مما فى القصاص ، وإن شاء عفا ، وبأى الوجهين عفا فالعبد رهن بحاله إن عفا على غير شيء ، أو عفا على مال يأخذه ، فالعبد رهن بحاله ، ولا مال له فى رقبة عبده .

ولو كانت جنایة العبد المرهون على عبد للراهن مرهون عند آخر ، كان للسيد الخيار فى القود ، أو فى العفو بلا شيء يأخذه ، فأيهما اختار فذلك له ، ليس لمرتتهن العبد المجنى عليه أن يمنعه من ذلك ، وإن اختار العفو على مال يأخذه فالمال مرهون فى يدى مرتتهن العبد المجنى عليه ذلك ^(١) . وإن اختار سيد العبد عفو المال بعد اختياره إياه لم يكن

(١) « ذلك » : ليست فى (ب) وأضفتها من (ص ، ت ، م) .

ذلك له ؛ لحق المرتهن فيه .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ويحق المرتهن أجرت للسيد الراهن أن يأخذ جناية المرتهن على عبده من عتق (١) عبده الجاني ، ولا يمنع المرتهن السيد / العفو على غير مال ؛ لأن المال لا يكون على الجاني عمداً حتى يختاره ولي الجناية .

ب/٥٠٢
ص

وإذا جنى العبد / المرهون على أم ولد للراهن ، أو مُدَبِّرٍ ، أو معتق إلى أجل ، فهي كجنايته على مملوكه ، والعبد مرهون بحاله . فإن جنى على مكاتب السيد فقتله عمداً ، فللسيد القود ، أو العفو ، فإن ترك القود فالعبد رهن بحاله ، وإن كانت الجناية على المكاتب جرحاً فللمكاتب القود ، أو العفو على مال يأخذه ، وإذا عفا عنه على مال بيع العبد الجاني فدفع إلى المكاتب أرش الجناية عليه . وإذا حكم للمكاتب بأن يباع له العبد في الجناية عليه ، ثم مات المكاتب قبل بيعه ، أو عجز ، فللسيد المكاتب يبيعه في الجناية حتى يستوفيها ، فيكون ما فضل من ثمنه أو رقبته رهناً ؛ لأنه إنما يملك بيعه عن مكاتبه بملك غير الملك الأول . ولو بيع والمكاتب حي ، ثم اشتراه السيد ، لم يكن عليه أن يعيده رهناً ؛ لأنه ملكه بغير الملك الأول .

١/٢١٦
ظ (٣)

وإذا جنى العبد المرهون على ابن للراهن ، أو أخ ، أو مولى جناية تأتي على نفسه ، والراهن وارث المجنى عليه ، فللراهن القود ، أو العفو على الدية أو غير الدية . فإذا عفا على الدية بيع العبد وخرج من الرهن ، فإن اشتراه الراهن فهو مملوك له لا يجبر أن يعيده إلى الرهن ؛ لأنه ملكه بغير الملك الأول .

وإن قال المرتهن : أنا أسلم العبد وأفسخ (٢) رهني (٣) فيه ، وحقق في ذمة الراهن ، قيل : إن تطوعت بذلك ، وإلا لم تكره عليه ، وبلغنا الجهد في بيعه ، فإن فضل من ثمنه فضل فهو رهن لك ، وإن لم يفضل فالحق أتى على رهنه .

/ وإن ملكه الراهن بشراء ، أو ترك منه للرهن ، لم يكن عليه أن يعيده رهناً ؛ لأنه ملكه بملك غير الأول ، وبطل الأول ، وبطل الرهن بفسخك الرهن . ألا ترى أن رجلاً لو رهن رجلاً عبداً فاستحقه عليه رجل ، كان خارجاً من الرهن؟ وإن ملكه الراهن لم يكن عليه أن يعيده رهناً ؛ لمعنيين : أحدهما : أنه إذا كان رهنه وليس له ، فلم يكن/ رهناً كما لو رهنه رهناً فاسداً لم يكن رهناً . والآخر : أن هذا الملك غير الملك الأول ، وإنما

ب/١٨٤
٢

ب/١٠٦
ن

(١) في (ص) : « من عتق عبده » وهو خطأ . (٢) « وأفسخ » : ساقطة من (م) .

(٣) في (ب) : « الرهن » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

بمعنى أن أبطل جناية العبد المرهون إذا جنى على ابن سيده ، أو على حر^(١) السيد وارثه ، أن الجناية إنما وجبت للمجنى عليه ، والمجنى عليه غير سيد الجانى ولا راهنه ، وإنما ملكها سيده الراهن عن المجنى عليه بموت المجنى عليه ، وهذا ملك غير ملك السيد الأول .

ولو أن رجلاً رهن عبده ، ثم عدا العبد المرهون على ابن لنفسه مملوك للراهن ، فقتله عمداً أو خطأ ، أو جرحه جرحاً عمداً أو خطأ ، فلا قود بين الرجل وبين ابنه (٢) ، والجناية مال فى عتق العبد المرهون ، فلا يكون للسيد بيعه بها ، ولا إخراجه من الرهن ؛ لأنه لا يكون له فى عتق (٣) عبده دين . وهكذا لو كانت أمة / فقتلت ابنها .

ب/٢١٦
ظ (٣)

ولو كان الابن المقتول رهناً لرجل غير المرتهن للأب ، بيع العبد الأب (٤) القاتل ، فجعل ثمن العبد المرهون المقتول رهناً فى يدي المرتهن مكانه . ولو كان الابن مرهوناً لرجل غير مرتهن الأب ، بيع الأب ، فجعل ثمن الابن رهناً مكانه ، ولم يكن للسيد عفو ؛ لأن هذا لم يجب عليه قود قط ، إنما وجب فى عتقه مال فليس لسيده أن يعفوه لحق المرتهن فيه .

ولو كان الأب والابن مملوكين لرجل ، ورهن كل واحد منهما رجلاً على حدة ، فقتل الابن الأب ، كان لسيد الأب أن يقتل الابن ، أو يعفو عن (٥) القتل بلا مال . وكذلك لو كان جرحه جرحاً فيه قود ، كان له القود أو العفو بلا مال ، فإن اختار العفو بالمال بيع الابن وجعل ثمنه رهناً مكان ما لزمه من أرض الجناية ، وإذا كان هذا القتل خطأ والعبدان مرهونان لرجلين مفترقين فلا شيء للسيد من العفو ، وبيع الجانى ، فيجعل ثمنه رهناً لمرتحن العبد المجنى عليه ؛ لأنه لم يكن فى أعناقهما حكم إلا المال ، لا خيار فيه لولى الجناية ، أجنبيا كان أو سيداً .

وإن جنى العبد المرهون على نفسه جناية عمداً ، أو خطأ فهى هدر . وإن جنى العبد المرهون على امرأته ، أو أم ولده ، جناية فألقت جنيناً ميتاً ، فإن كانت الأمة لرجل / فنكحها العبد فالجناية للمالك الجارية يباع فيها الرهن فيعطى قيمة الجنين ، إلا أن يكون فى العبد الرهن فضل عن قيمة الجنين ، فيباع منه بقدر قيمة الجنين ، وجنائه على الجنين كجنائه على غيره خطأ ، ليس للسيد عفوها لحق المرتحن فيها ، ويكون ما بقى منه رهناً .

١/٥٠٣
ص

(١) فى (ب ، ظ) : « على أحد » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) فى (ص) : « وبين أبيه » وهو خطأ . (٣) فى (ص) : « فى عتق عبده » وهو خطأ .

(٤) فى (ص ، م ، ت) : « بيع العبد للأب القاتل » .

(٥) فى (ص ، م ، ت) : « أو يعفو القتل » وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

وإذا جنى العبد المرهون على حر جناية عمداً ، فاختار المجنى عليه أو أولياؤه العقل ،
بيع العبد المرهون بذهب أو ورق ، ثم اشترى بثمنه إيل ، فدفعت إلى المجنى عليه إن كان
حياً ، أو ولاته (١) إن كان ميتاً ، وكذلك إذا جناها خطأ ، وإن اختار ولاته (٢) العفو عن
الجناية على غير شيء يأخذونه ، فالعبد مرهون بحاله .

[٢٩] إقرار العبد المرهون بالجناية

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا (٣) رهن الرجلُ الرجلَ عبدًا ، وأقبضه
المرتهن ، فادعى عليه المرتهن أنه جنى عليه ، أو على رجل هو وليه جناية عمداً في مثلها
قود ، فأقر بذلك العبد المرهون ، وأنكر الراهن ذلك ، أو لم يقر به ولم ينكره ، فإقرار
العبد لازم له وهو كقيام البينة عليه ، ولا يكون قبوله أن يرتنه وهو جان عليه إبطالاً
لعدواه لجناية كانت قبل الرهن ، أو بعده ، أو معه ، وله الخيار في أخذ القود ، أو
العفو بلا مال ، أو (٤) العفو بمال . وإن (٥) اختار القود / فذلك ، وإن اختار العفو بلا
مال (٦) / فالعبد مرهون بحاله ، وإن اختار المال بيع العبد في الجناية فما فضل من ثمنه
كان رهناً .

١/٣١٧
ظ (٣)
١/١٠٧
ت

وإن أقر العبد بجناية خطأ أو عمداً لا قود فيها بحال ، أو كان العبد مسلماً والمرتهن
كافراً ، فأقر عليه بجناية عمداً ، أو أقر بجناية على ابن نفسه ، وكل من لا يقاد منه
بحال ، فإقراره باطل ؛ لأنه أقر في عبوديته بمال في عنقه . وإقراره بمال في عنقه كإقراره
بمال على سيده ؛ لأن عنقه وما يبعث به عنقه مال لسيده ما كان مملوكاً لسيده ، وسواء كان
ما وصفت من الإقرار على المرتهن ، أو أجنبي غير المرتهن .

ولو كان مكان الأجنبي والمرتهن سيد العبد الراهن ، فأقر العبد بجناية على سيده قبل
الرهن أو بعده ، وكذبه المرتهن ، فإن كانت الجناية مما فيه قصاص جازت على العبد ، فإن
اقتص فذلك ، وإن لم يقتص فالعبد مرهون بحاله . فإن كانت الجناية عمداً على ابن
الراهن ، أو من الراهن وكليه ، فأتت على نفسه ، فأقر بها العبد المرهون ، فإقراره جائز ،
ولسيده الراهن قتله ، أو العفو على مال يأخذه في عنقه ، كما يكون ذلك له في

(١ ، ٢) في (ب) : « أولياؤه » وأولياؤه « وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٣) في (ب) : « وإن رهن » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٤ - ٦) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٥) في (ب) : « فإن اختار » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

الأجنبي، / والعفو على غير مال، فإن عفا على غير مال فهو رهن بحاله.

ولا يجوز إقرار العبد الرهن، ولا غير الرهن على نفسه حتى يكون ممن تقوم عليه الحدود، فإذا كان ممن تقوم عليه الحدود، فلا يجوز إقراره على نفسه إلا فيما فيه (١) القود.

وإذا أقر العبد المرهون على نفسه بأنه جنى جناية خطأ على غير سيده، وصدقه المرتهن، وكذبه مالك العبد، فالقول قول مالك العبد مع يمينه، والعبد مرهون بحاله. وإذا بيع بالرهن لم يحكم على المرتهن بأن يعطى ثمنه ولا شيئاً منه للمجنى عليه، وإن كان في إقراره أنه أحق بثمان العبد منه؛ لأن إقراره يجمع معنيين: أحدهما: أنه أقر به في مال غيره، ولا يقبل إقراره في مال غيره. والآخر: أنه إنما أقر للمجنى عليه بشيء إذا ثبت له فماله ليس في ذمة الراهن، فلما سقط أن يكون ماله في ذمة الراهن دون العبد سقط عنه الحكم بإخراج ثمن العبد من يديه. والورع للمرتهن أن يدفع من ثمنه إلى المجنى عليه قدر أرش الجناية، وإن جحدته حل له أن يأخذ أرش ذلك من ثمن العبد، ولا يأخذه إن قدر من مال الراهن غير ثمن العبد. وهكذا لو أنكر العبد الجناية وسيده، وأقر بها المرتهن.

ولو ادعى المرتهن أن العبد المرهون في يديه جنى عليه جناية خطأ، وأقر بذلك العبد، وأنكر الراهن، كان القول قوله، ولم يخرج العبد من الرهن، وحل للمرتهن أخذ حقه في الرهن من وجهين: من أصل الحق، والجناية / إن كان يعلمه صادقا. ولو ادعى الجناية على العبد المرهون خطأ لابن له هو وليه وحده، أو معه فيه / ولى غيره، والجناية خطأ، وأقر بذلك العبد، وأنكره السيد، فالقول فيه قول (٢) السيد، والعبد مرهون بحاله، وهى كالمسألة في دعوى الأجنبي على العبد الجناية خطأ، وإقرار العبد والمرتهن بها وتكذيب المالك (٣) له.

ب/٥٠٣
ص
ب/٢١٧
ظ (٣)

[٣٠] جناية العبد المرهون على الأجنيين

قال الشافعي رحمه الله: وإذا جنى العبد المرهون، أو جنى عليه، فجنايته والجناية عليه كجناية العبد غير المرهون والجناية عليه، ومالكه الراهن الخصم فيه، فيقال له: إن

(١) في (ص): «إلا ما فيه القود»، وفي (م): «إلا بما فيه القود»، والقود: القصاص.
(٢) في (ص، م): «فالقول قول السيد». (٣) في (ص، م): «وتكذيب المالك له».

فديته بجميع أرش الجناية فأنت متطوع ، والعبد مرهون بحاله ، وإن لم تفعل لم تجبر على أن تفديه ، ويبيع العبد في جنايته ، وكانت الجناية أولى به من الرهن ، كما تكون الجناية أولى به من ملكك ، فالرهن أضعف من ملكك ؛ لأنه إنما يستحق فيه شيء بالرهن بملكك .

١٠٧/ب
ت

فإن كانت الجناية لا تبلغ قيمة العبد المرهون ، ولم يتطوع / مالكة بأن يفديه (١) ، لم يجبر سيده ولا المرتهن على أن يباع منه إلا بقدر الجناية ، ويكون ما بقى منه مرهوناً ، ولا يباع كله إذا لم تكن الجناية تحيط بقيمته إلا باجتماع الراهن والمرتهن على بيعه . فإذا اجتمعا على بيعه بيع ، فأدبت الجناية ، وخير (٢) مالكة بين أن يجعل ما بقى من ثمنه قصاصاً من الحق عليه ، أو يدعه رهناً مكان العبد ؛ لأنه يقوم مقامه . ولا يكون تسليم المرتهن بيع العبد الجاني كله ، وإن كان فيه فضل كبير عن الجناية فسحاً منه لرهنه . ولا ينفسخ فيه الرهن إلا بأن يبطل حقه فيه ، أو يبرأ الراهن من الحق الذي به الرهن . ولا أحسب أحداً يعقل يختار أن يكون ثمن عبده رهناً غير مضمون على أن يكون قصاصاً من دينه ، وتبرأ ذمته مما قبض منه . وإذا اختار أن يكون رهناً لم يكن للمرتهن الانتفاع بثمنه . وإن أراد الراهن قبضه ليتنفع به لم يكن ذلك له . وليس المنفعة بالثمن الذي هو دنائير ودراهم كالمنفعة بالعبد الذي هو عين لو باعه لم يجز بيعه ورد بحاله .

وإذا بيع العبد المرهون في الجناية ، أو بعضه ، لم يكلف الراهن أن يجعله مكانه رهناً ؛ لأنه يبيع بحق لزمه لا إتلاف منه هو له ، وإن أراد المرتهن أن يفديه بالجناية قيل له : إن فعلت فأنت متطوع ، وليس لك الرجوع بها على مالك العبد ، والعبد رهن بحاله . وإن فداه بأمر سيده ، وضمن له ما فداه به رجع بما فداه به على سيده ، ولم يكن رهناً ، إلا أن يجعله له رهناً به ، فيكون رهناً به مع الحق الأول .

قال الربيع : معنى قول الشافعي : إلا أن يريد أن ينفسخ الرهن الأول ، فيجعله رهناً بما كان مرهوناً ، وبما فداه به بإذن سيده .

١/٢١٨
ظ (٣)

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن كانت جناية العبد / الرهن عمداً فأراد المجنى عليه ، أو وليه ، أن يقتص منه فذلك له ، ولا يمنع الرهن حقاً عليه في عنقه ، ولا في بدنه . وإن كان (٣) جنى قبل أن يرهن ، ثم قام عليه المجنى عليه ، كان ذلك له ، كما

(١) في طبعة الدار العلمية : « بأن يفديه » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(٢) في (ص) : « وجبر مالكة » .

(٣) في (ب) : « ولو كان جنى » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

يكون له لو جنى بعد أن كان رهناً ، لا يختلف ذلك . ولا يخرج من الرهن أن يجنى قبل أن يكون رهناً ، ثم يرهن ، ولا بعد أن يكون رهناً إذا لم يبيع في الجناية .

وإذا جنى العبد المرهون وله مال ، أو اكتسب بعد الجناية مالاً ، أو وهب له ، فعليه سيده الراهن دون المرتهن ، وجنأته في عنقه كهي في عنق العبد غير المرهون .

١٨٥/ب
م

/ولو يبيع العبد المرهون ، فلم يتفرق البائع والمشتري حتى جنى ، كان للمشتري رده ؛ لأن هذا عيب حدث به ، وله رده بلا عيب . ولو جنى ، ثم يبيع فعلم المشتري قبل التفرق أو بعده بجنأته ، كان له رده ؛ لأن هذا عيب دلس له (١) . ولو يبيع وتفرق المتبايعان ، أو خير أحدهما صاحبه بعد البيع فاختر إمضاء البيع ، ثم جنى ، كان من المشتري ، ولم يرد البيع ؛ لأن هذا حادث في ملكه بعد تمام البيع بكل حال له .

١٥٠٤/ص

ولو جنى العبد الرهن جنأته عمداً ، كان للمجنى عليه ، أو وليه الخيار بين الأرض والقصاص ، فإن اختار الأرض كان في عنق العبد ، يباع فيه كما يباع في الجنأته خطأ ، وإن اختار القصاص كان له . وإذا جنى العبد المرهون فلم يفده (٢) سيده بالجنأته ، فبيع فيها ، لم يكلف سيده أن يأتي برهن سواء ؛ لأنه يبيع عليه بحق لا جنأته للسيد . فإن كان السيد أمر العبد بالجنأته وكان بالغاً يعقل فهو آثم ، ولا يكلف السيد إذا يبيع فيها أو قتل أن يأتي برهن غيره . وإن كان العبد صبيّاً أو أعجمياً فبيع في الجنأته ، كلف السيد أن يأتي بمثل قيمته ثمناً ، ويكون رهناً مكانه ، إلا أن يشاء أن يجعلها قصاصاً من الحق .

وإذا تم الرهن بالقبض ، كان المرتهن أولى به من غرماء السيد وورثته إن مات وأهل وصاياه حتى يستوفي حقه فيه ، ثم يكون لهم الفضل عن حقه . وإذا أذن الرجل للرجل أن يرهن عبداً للأذن فرهنه ، فجنى العبد المرهون جنأته ، فجنأته في عنقه ، / والقول في هذا (٣) هل يرجع سيد العبد الأذن على الراهن المأذون له بما لزم عبده من جنأته ، ويتلف إن أصابه في يديه قبل (٤) يفديه ، كما يرجع عليه لو أن العبد المرهون عارية في يديه لا رهن ، أو لا يرجع ؟ قولان : أحدهما : أنه عارية ، فهو ضامن له كما تضمن (٥) العارية . والآخر : أنه لا يضمن شيئاً مما أصابه . ومن قال هذا قال : فليس كالعارية ؛

١٠٨/ت

(١) في (ص ، م) : « دلس به » . (٢) في (ص) : « فلم يفده سيده » .

(٣) في (ب ، ت) : « والقول في هل يرجع » وما أثبتاه من (ص ، م) .

(٤) في (ب) : « قبل أن يفديه » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

(٥) في (ص ، ت) : « كما ضمن العارية » .

لأن خدمته لسيده والرهن فى عنقه كضمان سيده لو ضمن عن الراهن ، والعارية ما كانت منفعتها مشغولة عن معيرها ، ومنفعة هذا له قائمة . ومن ضمن الراهن ضمن رجلاً لو رهن الرجل عن الرجل متاعاً له بأمر المرهون ، / وكان هذا عندى أشبه القولين (١) ، والله تعالى أعلم .

[٣١] الجناية على العبد المرهون فيما فيه قصاص

قال الشافعى رحمه الله : وإذا رهن الرجل الرجل عبده ، وقبضه المرتهن ، فجنى على العبد المرهون عبد للراهن أو للمرتهن ، أو لغيرهما جناية أتت على نفسه ، فالخصم فى الجناية سيد العبد الراهن . ولا ينتظر الحاكم المرتهن ، ولا وكيله ليحضر السيد ؛ لأن القصاص إلى السيد دون المرتهن . وعلى الحاكم إذا ثبت ما فيه القصاص أن يخير سيد العبد الراهن بين القصاص ، وأخذ قيمة عبده ، إلا أن يعفو ، فإن اختار القصاص دفع إليه قاتل عبده . فإن قتله قتله بحقه ، ولم يكن عليه أن يبدل المرتهن شيئاً مكانه ، كما لا يكون عليه لو مات أن يبدله مكانه . وإن (٢) عفا عنه بلا مال يأخذه منه كان ذلك له ، لأنه دم ملكه فعفا . وإن اختار أخذ قيمة عبده أخذه القاضى ، بأن يدفعه إلى المرتهن إن كان الرهن على يديه ، أو من على يديه الرهن ، إلا أن يشاء أن يجعله قصاصاً من حق المرتهن عليه . وإن اختار ترك القود على أخذ قيمة عبده ، ثم أراد عفواً بلا أخذ قيمة عبده لم يكن ذلك له ، وأخذت قيمة عبده فجعلت رهناً . وكذلك لو اختار أخذ المال ثم قال : أنا أقتل قاتل عبدى ، فليس ذلك له . وإن اختار أخذ المال بطل القصاص ؛ لأنه قد أخذ أحد الحكمين وترك الآخر . وإن عفا المال الذى وجب له بعد اختياره ، أو أخذه وهو أكثر من قيمة عبده ، أو مثله ، أو أقل ، لم يجز عفو ؛ لأنه وهب شيئاً قد وجب رهناً لغيره . وإذا برئ من المال بأن يدفع الحق إلى المرتهن من مال له غير المال المرهون ، أو أبرأه منه المرتهن ، رد المال الذى عفا عن العبد الجانى على سيد الجانى ؛ لأن العفو براءة من شئ بيد المغفوع عنه ، فهو كالعطية المقبوضة . وإنما رددتها لعله حق المرتهن فيها ، فإذا ذهبت تلك العلة فهى تامة لسيد العبد الجانى بالعفو المتقدم .

وإذا قضى المرتهن حقه عما أخذ من قيمة عبده ، لم يغرم من المال الذى قضاه شيئاً

(١) فى (ص ، ت ، م) : « أشبه القولين عندى » .

(٢) فى (ب) : « ولو عفا » وما أثبتته من (ص ، ت ، م) .

للمعفو عنه ، وإن فضل في يديه فضل عن حقه رده على سيد العبد المعفو عنه الجناية والمال ، وإن أراد مالك العبد الراهن أن يهب للمرتهن ما فضل عن حقه لم يكن ذلك له ، وإن قضى بقيمة العبد المقتول المرهون دراهم ، وحق المرتهن دنانير ، وأخذها الراهن فدفعها إلى المرتهن ، فأراد الراهن / أن يدعها للمرتهن بحقه ولم يرز ذلك المرتهن ، لم يكن ذلك له وييعت فأعطى صاحب الحق وسيد العبد المعفو عنه ما فضل من أثمانها . وإنما منعى لو كان الراهن موسراً أن أسلم عفوه عن المال بعد / إذ (١) اختاره ، وأصنع فيه ما أصنع في العبد لو أعتقه وهو موسر أن حكم العتق مخالف لجميع ما سواه . أما (٢) إذا وجدت السبيل إلى العتق ببدل منه أمضيته ، وعفو المال مخالف له ، فإذا عفا ما غيره (٣) أحق به حتى يستوفى حقه ، كان عفوه في حق غيره باطلاً ، كما لو وهب عبده / المرهون لرجل وأقبضه إياه ، أو تصدق به عليه صدقة محرمة وأقبضه إياه كان ما صنع من ذلك مردوداً حتى يقبض المرتهن حقه من ثمن رهنه ، والبذل من رهنه يقوم مقام رهنه لا يختلفان .

ولو جنى على العبد المرهون ثلاثة أعبد ، كان على الحاكم أن يخير سيد العبد المقتول : بين القصاص ، وبين أخذ قيمة عبده ، أو العفو . فإن اختار القصاص فيهم فذلك له في قول من قتل أكثر من واحد بواحد ، وإن اختار أن يقتص من أحدهم ، ويأخذ ما لزم الاثنين من قيمة عبده كان له ، ويباعان فيها كما وصفت ، ويكون ثمن عبده من ثمنهما رهناً كما ذكرت . وإن اختار أن يأخذ ثمن عبده منهما ، ثم أراد عفواً عنهما ، أو عن أحدهما ، كان الجواب فيها كالجواب في المسألة قبلها في العبد الواحد : إذا اختار أخذ قيمة عبده من رقبته ، ثم عفاها وأحب أن يحضر الحاكم المرتهن أو وكيله احتياطاً ؛ لئلا يختار الراهن أخذ المال ثم يدعه ، أو يفرط فيه فيهرب العبد الجاني .

وإن اختار الراهن أخذ المال من الجاني على عبده ، ثم فرط فيه حتى يهرب الجاني ، لم يغرم الراهن شيئاً بتفريطه ، ولم يكن عليه أن يضع رهناً مكانه ، وكان كعبده لو رهنه رجلاً فهرب ، ولا أجعل الحق حالاً بحال وهو إلى أجل ، ولو تعدى فيه الراهن .

ولو جنى حر وعبد على عبد مرهون جنابة عمداً ، كان نصف قيمة العبد المرهون على الحر في ماله حالة تؤخذ منه فتكون رهناً ، إلا أن يتطوع الراهن بأن يجعلها قصاصاً

(١) في (ب) : « بعد أن اختاره » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٢) في (ب) : « أنا إذا وجدت » وما أثبتناه من (م ، ظ) .

(٣) في طبعة الدار العلمية : « غير » مخالفة جميع النسخ .

إذا كانت دنائير أو دراهم ، وخير في العبد كما وصفت بين قتله ، أو العفو عنه (١) ، أو أخذ نصف (٢) قيمة عبده من عنقه . فإن مات العبد الجاني فقد بطل ما عليه من الجناية ، وإن مات (٣) الحر فتصف قيمته في ماله ، وإن أفلس الحر فهو غريم ، وكل ما أخذ منه كان مرهونًا ، والحق كله في ذمة الراهن لا يبرأ منه بتلف الرهن ، وتلف العوض منه بحال .

ولو كانت الجناية على العبد المرهون جناية دون النفس مما فيه القصاص ، كان القول فيها كالقول في الجناية في النفس لا يختلف : يخير السيد الراهن بين أخذ القصاص لعبده ، أو العفو عن القصاص بلا شيء ، أو أخذ العقل ؛ فإن اختار أخذ العقل كان كما وصفت . ولا خيار للعبد المجنى عليه ، إنما الخيار للمالك لا له ؛ لأنه يملك بالجناية مالا ، والمالك لسيدته دونه .

ولو كان الجاني على العبد المرهون عبدًا / للراهن ، أو عبدًا له وعبدًا لغيره - ابن أو غيره - كان القول في عبد غيره ابنه كان أو غيره كالقول في المسائل التي قبله ، وخير في عبده الجاني على عبده ، كما يخير في عبيد غيره بين القود ، أو العفو عن القود بلا شيء يأخذه ؛ لأنه إنما يدع قودًا جعل إليه تركه ، وإن لم يعف القود إلا على اختيار العوض من المال كان عليه أن يفدى عبده الجاني إن كان منفردًا بجميع أرش (٤) الجناية ، فإذا فعل خير بين أن يجعلها قصاصا ، أو يسلمها / رهنا .

ب/٢١٩
ظ (٣)

١/٥٠٥
ص

وإن (٥) كان أرش الجناية ذهبًا أو ورقًا كالخق (٦) عليه ، فشاء أن يجعله قصاصا فعل . وإن كانت إيلًا أو شيئًا غير الحق ، فشاء أن يبيعها ويقضى المرتهن منها حتى يستوفي حقه ، أو لا يبقى من ثمنها شيئًا فعل . وإن شاء أن يبيعها ويجعل ثمنها رهنا ، لم يكن له ذلك ؛ لأن البدل من العبد المرهون يقوم مقامه ، ولا يكون له أن يبيع البدل منه ، كما لا يكون له أن يبيعه ويجعل ثمنه رهنا ، ولا يبدله بغيره . فإن قضى بجناية العبد دنائير ، والحق دراهم ، كانت الدنانير رهنا ، ولا يكون للمرتهن أن يجعل ثمن العبد المبيع في

(١) « عنه » : ليست في (ص) .

(٢) « نصف » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٣) في (ص ، م ، ت) : « فإن مات الحر » .

(٤) أرش الجناية : في المصباح : أرش الجناية دينها . جمع أروش ، مثل : قُلُس وقُلُوس .

(٥) في (ب) : « فإن كان » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٦) في (ص) : « كان الحق عليه » وهو خطأ .

الجناية دراهم كالحق ثم يجعلها رهناً ، وعليه أن يجعلها رهناً كما يبيع عبده بها .

وإذا (١) كانت جناية عبد الراهن غير المرهون على عبده المرهون في شيء فيه قصاص دون النفس ، فهكذا لا يختلف . ولو أن رجلاً رهن (٢) عبداً ، ورهن آخر عبداً فعدا أحد عبديه على الآخر فقتله ، أو جنى عليه جناية دون / النفس فيها قود ، فالقول فيها كالقول في عبد غير مرهون وعبد أجنبي يجنى على عبده ، يخير بين قتله ، أو القصاص من جراحه ، أو العفو بلا أخذ شيء . فإن عفا فالعبد مرهون بحاله . وإن اختار أخذ المال بيع العبد المرهون ، ثم جعلت قيمة / العبد المرهون المقتول رهناً مكانه ، إلا أن يشاء الراهن أن يجعلها قصاصاً . وإن كانت جرحاً جعل أرش جرح (٣) العبد المرهون رهناً مع العبد المرهون كشيء من أصل الرهن .

وإن كانت الجناية جرحاً لا يبلغ قيمة العبد المرهون الجاني جبر الراهن والمرتهن على أن يباع منه بقدر أرش الجناية ، ولم يجبراً على بيعه إلا أن يشاء ذلك ، وكان ما يبقى من العبد رهناً بحاله .

ولو رضى صاحب الحق المجنى على رهنه وسيد العبد المرهون الجاني ومرتهنه بأن يكون سيد العبد المجنى عليه شريكاً للمرتهن في العبد الجاني بقدر قيمة الجناية ، لم يجز ذلك ؛ لأن العبد المجنى عليه ملك للراهن لا للمرتهن ، وجبر على بيع قدر الرهن إلا أن يعفو المرتهن حقه .

وإذا رهن الرجل عبداً فأقر العبد بجناية عمداً فيها القود ، وكذبه الراهن والمرتهن فالقول قول العبد ، والمجنى عليه بالخيار في القصاص ، أو أخذ المال . وإن كانت عمداً لا قصاص فيها أو خطأ ، فإقرار العبد ساقط عنه في حال العبودية . ولو أقر سيد العبد المرهون أو غير المرهون على عبده أنه جنى جناية . فإن كانت مما فيه قصاص فإقراره / ساقط عن عبده إذا أنكر العبد . وإن كانت مما لا قصاص فيه فإقراره لازم لعبده ؛ لأنها مال ، وإنما أقر في ماله .

قال أبو محمد : وفيها قول آخر : أنه لا يخرج العبد من يدى المرتهن بإقرار السيد

(١) في (ب) : « فإذا كانت » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) في (ب ، ظ) : « ولو أن رجلاً رهن رجلاً عبداً » و « رجلاً » الثانية ليست في (ص ، م ، ت) ولذلك لم تثبت .

(٣) في (ص) : « جعل أرش جعل العبد » وفي (م) : « جعل أرش الجرح العبد » .

أن عبده قد لزمه جناية لا قصاص فيها ؛ لأنه إنما يقر في عبد المرتهن أحق برقبته حتى يستوفى حقه ، فإذا استوفى حقه كان للذي أقر له السيد بالجناية أن يكون أحق بالعبد حتى يستوفى جنايته.

[٣٢] الجناية على العبد المرهون فيما فيه العقل

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا جنى أجنبي على عبد مرهون جناية لا قود فيها على الجاني بحال ، مثل أن يكون الجاني حرّاً فلا يقاد منه مملوك ، أو يكون الجاني أبا (١) العبد المجنى عليه أو جده ، أو أمه أو جدته ، أو يكون الجاني لم يبلغ أو معتوهاً ، أو تكون الجناية عما لا قود فيه بحال مثل : المأمومة (٢) ، والجائفة (٣) ، أو تكون الجناية خطأً ، فمالك العبد المرهون الخصم في الجناية ، وإن أحب المرتهن حضر الخصومة . وإذا قضى على الجاني بالأرض في العبد المرهون لم يكن لسيد العبد الراهن عفوها ، ولا أخذ أرض الجناية دون المرتهن . وخير الراهن بين أن يكون أرض الجناية قصاصاً من الدين الذي في عنق العبد ، أو يكون موضوعاً للمرتهن على يدي من كان الرهن على يديه إلى أن يحل الحق . ولا أحسب أحداً يعقل يختار أن يكون أرض الجناية موضوعاً غير مضمون / على أن يكون قصاصاً . وسواء أتت الجناية على نفس العبد المرهون أو لم تأت عليها إذا كانت جناية لها أرض لا قود فيها.

٥٠٥/ب
ص

وإن كان أرض الجناية ذهباً أو فضة ، فسأل الراهن أن يتركه والانتفاع بها ، كما يترك خدمة العبد وركوب الدابة الموهونة ، وسكنى الدار وكراءها ، لم يكن ذلك له ؛ لأن العبد والدابة والدار عين قائمة معلومة لا تتغير ، والعبد والدابة ينفعان بلا ضرر عليهما ويردان إلى مرتتهما ، والدار لا تحول ولا ضرر في سكنها على مرتتهما ، والدنانير والدراهم لا مؤنة فيها على راهنهما ، ولا منفعة لها إلا بأن تصرف في غيرها . وليس للراهن صرف

(١) في (ب) : « أب العبد » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) المأمومة : قال في المصباح : « أمّه » : شجّه ، والاسم : « أمّة » بالمد اسم فاعل ، وبعض العرب يقول : « مأمومة » ؛ لأن فيها معنى المفوعة في الأصل . وجمع الأولى : « أرم » وجمع الثانية : « مامومات » ، وهي التي تصل إلى أم الدماغ . . . وأم الدماغ الجلدة التي تجمعها .

(٣) الجائفة : في المصباح : جَوَّفَتْه تجويفاً : جعلت له جَوْفًا ، وقيل للجراحة : « جائفة » اسم فاعل من جَافَتْه تَجَوَّفَ : إذا وصلت الجوف ، فلو وصلت إلى جوف عظم الفخذ لم تكن جائفة ؛ لأن العظم لا يعد مجوفاً ، وطعنه فجافه ، وأجافه ، وفي حديث : « فَجَوَّفُوهُ » : أى اطعنوه في جوفه .

الرهن في غيره؛ لأن / ذلك إيداله ، ولا سبيل إلى إيدالها وهي تختلط وتسبك ولا تعرف عنها.

وإن كان صلحاً برضا المرتهن من أرض جنائته على إيل وهي موضوعة على يدى من الرهن على يديه ، وعلى الراهن علفها وصلاحها ، وله أن يكرها ويتفع بها ، كما يكون ذلك له في إيل له لو رهنها (١) ، وإن سأل (٢) المرتهن أن تباع الإبل فتجعل ذهباً أو ورقاً لم يكن ذلك له ؛ لأن ذلك كعين رهنه إذ رضى به ، كما لو سأل الراهن إيدال الرهن لم يكن ذلك له .

وإن أراد الراهن مصالحة الجاني على عبده بشيء / غير ما وجب له ، لم يكن ذلك له ؛ لأن ما وجب له يقوم مقامه ، ومصالحته بغيره إيدال له ، كأنه (٣) وجب له دنائير فأراد مصالحته بدراهم إلا أن يرضى بذلك المرتهن ، فإذا رضى به فما أخذ بسبب الجناية على رهنه فهو رهن له .

وإن أراد سيد العبد المرهون العفو عن أرض الجناية على عبده ، لم يكن ذلك له إلا أن يبرئه المرتهن ، أو يوفيه الراهن حقه متطوعاً به .

ولو كانت الجناية على العبد أكثر من حق المرتهن مراراً ، لم يكن له أن يضع شيئاً من الجناية ، / كما لو زاد العبد في يديه لم يكن له أن يخرج قيمة زيادته من رقبته ، إلا أن يتطوع مالك العبد الراهن بأن يدفع إلى المرتهن جميع حقه في العبد حالاً ، فإن فعل فذلك له ، فإن أراد المرتهن ترك الرهن وألا يأخذ حقه حالاً لم يكن ذلك له ، وجبر على أخذه إلا أن يشاء إبطال حقه ، فيبطل إذا أبطله .

قال : والجناية على الأمة الموهنة كالجناية على العبد المرهون ، لا تختلف في شيء إلا في الجناية عليها بما يقع على غيرها ، فإن ذلك في الأمة وليس في العبد بحال . وذلك مثل أن يضرب بطنها فتلقى جنيئاً ، فيؤخذ أرض الجنين ، ويكون للمالكة لا يكون مرهوناً معها . وإن نقصها نقصاً له قيمة بلا جرح له أرض يبقى أثره ، لم يكن على الجاني شيء سوى أرض الجنين ؛ لأن الجنين المحكوم فيه .

وإن جنى على الأمة جناية لها جرح له عقل معلوم أو فيه حكومة ، وألقت جنيئاً ، أخذ من الجاني أرض الجرح أو حكومته فكان رهنًا مع الجارية ؛ لأن حكمه بها دون

(١) في (ص) : « إيل له رهنها » . (٢) في (ص) : « وإن شاء المرتهن » .

(٣) في (ب) : « كان وجب » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

الجنين وعقل الجنين^(١) وكان عقل الجنين مالمكها الراهن ؛ لأنه غير داخل فى الرهن .

والجناية على كل رهن من الدواب كهى على كل رهن من الرقيق لا يختلف فى شىء ، إلا أن فى الدواب ما نقصها . وجراح الرقيق فى أثمانهم كجراح الأحرار فى ديانتهم . وفى خصلة واحدة : أن من جنى على أنثى من البهائم فالقت جنيئاً ميتاً ، وإنما يضمن الجانى عليها ما نقصتها الجناية عن قيمتها ، تقوم يوم جنى عليها وحين ألفت الجنين فنقصت ، ثم يغرم الجانى ما نقصها فيكون مرهوناً معها .

وإن جنى عليها فالقت جنيئاً حياً ، ثم مات مكانه ، ففيها قولان :

أحدهما : أن عليه قيمة الجنين حين سقط ؛ لأنه جان عليه ، ولا يضمن إن كان إلقاءه نقص أمه شيئاً أكثر من قيمة الجنين إلا أن يكون جرحاً يلزم عيه ، فيضمنه مع قيمة الجنين كما قيل فى الأمة لا يختلفان .

والثانى : أن عليه الأكثر من قيمة الجنين وما نقص أمه ، ويخالف بينها وبين الأمة يجنى عليها ، فيختلفان فى أنه لا قود بين البهائم بحال على جان عليها ، وللأدميين قود على بعض من يجنى عليهم .

وكل جناية على رهن غير آدمى ولا حيوان لا تختلف / سواء فيما جنى على الرهن^(٢) / ما نقصه لا يختلف ، ويكون رهناً مع ما بقى من المجنى عليه ، إلا أن يشاء الراهن أن يجعله قصاصاً . وقيمة ما جنى على الرهن غير الأدميين ذهب أو فضة ، إلا أن يكون كيل أو وزن يوجد مثله ، فيتلف منه شىء ، فيؤخذ بمثله ، وذلك مثل حنطة رهن يستهلكها رجل فيضمن مثلاً ، ومثل^(٣) ما فى معناها . وإن جنى على الحنطة المرهونة جناية تضر عينها بأن تعفن ، أو تحمر^(٤) ، أو تسود ، ضمن ما نقص الحنطة ؛ تقوم صحيحة غير معيبة كما كانت قبل الجناية وبالحال التى صارت إليها بعد الجناية ، ثم يغرم الجانى ما نقصها من الدنانير أو الدراهم ، وأى نقد كان الأغلب بالبلد / الذى جنى به جبر عليه ، ولم يكن له الامتناع منه ، إن كان الأغلب بالبلد الذى جنى به دنانير فدنانير ، وإن كان الأغلب دراهم فدراهم .

١/٢٢١
ظ (٣)
١/٥٠٦
ص

١/١١٠
ت

(١) « وعقل الجنين » : ليست فى (ب ، ظ) وأثبتناها من (ص ، ت ، م) .

(٢) فى (ص . م . ت) : « على الراهن » ، وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

(٣) فى (م) : « وما فى مثل معناها » وفى (ص ، ت) : « وما فى معناها » .

(٤) فى (ص ، ت) : « وتحمر » .

وكل قيمة فإنما هي بدنانير أو بدراهم ، والجناية على العبيد كلها دنانير أو دراهم ، لا إيل ، ولا غير الدنانير والدراهم ، إلا أن يشاء ذلك الجاني والراهن والمرتهن أخذ إيل وغيرها بما يصح ، فيكون ما أخذ رهناً مكان العبد المجنى عليه إن كان (١) تلف ، أو معه إن نقص ، ويكون ما غرم رهناً مع أصل الرهن ، إلا أن يشاء الراهن أن يجعله قصاصاً كما وصفت .

وإذا جنى الراهن على عبده المرهون ، كانت جنايته كجناية الأجنبي لا تبطل عنه بأنه مالك له ؛ لأن فيه حقاً لغيره ، ولا تترك بنقص حق غيره ، ويؤخذ بأرش الجناية على عبده وأمه كما يؤخذ بها الأجنبي ، فإن شاء أن يجعلها قصاصاً من الحق بطل عن المرتهن بقدر أرش الجناية ، وهكذا لو جنى ابن الراهن ، أو أبوه ، أو امرأته ، على عبده المرهون .

ولو جنى عبد للراهن غير مرهون على عبده المرهون ، خير الراهن بين أن يفدى عبده بجميع أرش الجناية على عبده المرهون متطوعاً ، أو يجعلها قصاصاً من الحق ، أو يباع عبده فيؤدى أرش الجناية على المرهون فيكون رهناً معه . ولا تبطل الجناية على عبده عن عبده ؛ لأن في ذلك نقصاً للرهن على المرتهن ، إلا في أن يرهن الرجل الرجل الواحد العبدین ، فيجنى أحدهما على الآخر ، والجناية خطأ أو عمد لا قود فيه ؛ لأن الراهن المالك (٢) لا يستحق من ملك عبده المرهون إلا ما كان له قبل الجناية ، وأن المرتهن لا يستحق من العبد الجاني المرهون (٣) بالرهن إلا ما كان له قبل الجناية ، فهذا صارت الجناية هدرًا . وهكذا لو أن رجلاً رهن عبداً / له بألف درهم ، ورهنه أيضاً عبداً (٤) آخر بمائة دينار أو بحنطة مكيلة ، فجنى أحدهما على الآخر ، كانت الجناية هدرًا ؛ لأن المرتهن مستحق لهما معاً بالرهن ، والراهن مالك لهما معاً ، فحالهما قبل الجناية وبعدها في الرهن والمالك سواء .

ولو أن رجلاً / رهن عبداً له رجلاً ، ورهن عبداً له آخر رجلاً غيره ، فجنى أحدهما على الآخر ، كانت جنايته عليه كجناية عبد أجنبي مرهون ، ويخير السيد بين أن يفدى العبد الجاني بجميع أرش جناية المجنى عليه ، فإن فعل فالعبد الجاني رهن بحاله ، وإن لم

(١) في (ب) : « إن تلف » وما أثبتته من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) في (ص ، ت ، م ، ظ) : « لأن المالك الراهن » .

(٣) في (ص ، ت ، م ، ظ) : « من العبد المرهون الجاني » .

(٤) في (ب ، ظ) : « عبداً له آخر » وما أثبتته من (ص ، ت ، م) .

يفعل بيع العبد الجاني فأديت الجناية وكانت رهنا ، فإن فضل منها فضل كان رهنا لمرتهن الجاني ، وإن كان في الجاني فضل عن أرش الجناية فشاء الراهن والمرتهن العبد الجاني يبيعه معاً ، بيع ورد فضله رهناً ، إلا أن يتطوع السيد أن يجعله قصاصاً . وإن دعا أحدهما إلى يبيعه كله ، وامتنع الآخر ، لم يجبر على بيعه كله إذا كان في ثمن بعضه ما يؤدي أرش الجناية .

وجناية المرتهن ، وأبى المرتهن (١) وابنه من كان منه بسبيل ، وعنده على الرهن ، كجناية الأجنبي لا فرق بينهما . وإن كان الحق حالا فشاء أن تكون جنايته قصاصاً كانت ، وإن كان (٢) إلى أجل فشاء الراهن أن يجعله قصاصاً فعل ، وإن لم يشأ / الراهن أخرج المرتهن قيمة جنايته فكانت موضوعة على يدى العدل الموضوع على يديه الرهن . وإن كان الرهن على يدى المرتهن ، فشاء الراهن أن يخرج الرهن وأرش الجناية من يديه ، وكانت الجناية عمداً فذلك له ؛ لأن الجناية عمداً تغير من حال الموضوع على يديه الرهن ، وإن كانت (٣) خطأ لم يكن له إخراجها من يديه إلا بأن يتغير حاله عن حالة الأمانة إلى حال تخالفها .

وإذا كان العبد مرهوناً فجنى عليه ، فسواء برئ الراهن مما في العبد من الرهن إلا درهماً أو أقل ، وكان في العبد فضل ، أو لم يبرأ من شيء منه ، ولم يكن في العبد فضل ، لأنه إذا كان مرهوناً بكاه فلا يخرج من الرهن إلا ألا يبقى فيه شيء من الرهن (٤) ، وكذلك لا يخرج شيئاً من أرش / الجناية عليه ؛ لأنها كهو . وكذلك لو كانوا عبيداً مرهونين معاً لا يخرج شيء من الرهن إلا بالبراءة من آخر الحق .

ولو رهن رجل رجلاً نصف عبده ، ثم جنى عليه الراهن ، ضمن نصف أرش جنايته عليه (٥) للمرتهن كما وصفت ، وبطل عنه نصف جنايته ؛ لأن الجناية على نصفين : نصف له لا حق لأحد فيه فلا يلزمه لنفسه غرم ، وعلى نصف (٦) للمرتهن فيه حق فلا يبطل عنه وإن كان مالكة ؛ لحق المرتهن فيه . ولو جنى عليه أجنبي جناية كان نصفها رهناً ونصفها مسلماً لمالك العبد . ولو عفا مالك العبد الجناية كلها كان عفوه في

(١) في (ب) : « وأب المرتهن » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٢) في (ص ، م ، ت ، ظ) : « وإن كانت إلى أجل » .

(٣) في (ص ، م ، ت ، ظ) : « وإن كان خطأ » . (٤) في (ص) : « من الرهن شيء » .

(٥) في (ب ، ت) : « جنايته للمرتهن » وما أثبتاه من (ص ، م ، ظ) .

(٦) في (ب) : « ونصف » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

كتاب الرهن الكبير / الجناية على العبد المرهون فيما فيه العقل ٣٨١
نصفها جائزاً؛ لأنه مالك لنصفه ، ولا حق لأحد معه فيه ، وعفوه فى النصف الذى
للمرتهن فيه حق مردود.

ولو عفا المرتهن الجناية دون الراهن كان عفوه باطلاً ؛ لأنه لا يملك الجناية ، وإنما
ملكها للراهن ، وإنما يملك احتباسها بحقه حتى يستوفيه . وسواء كان حق المرتهن حالاً أو
إلى أجل ، / فإن كان إلى أجل فقال : أنا أجعل الجناية قصاصاً من حقى ، لم يكن ذلك
له ؛ لأن حقه غير حال . وإن كان حالاً كان ذلك له إن كان حقه دنائير وقضى بالجناية
دنائير أو دراهم ، فقضى بالجناية دراهم ؛ لأن ما وجب لسيد العبد مثل ما للمرتهن.

وإن قضى بأرش الجناية دراهم ، والحق على الغريم دنائير فقال : أجعل الجناية
قصاصاً من حقى ، لم يكن ذلك له ؛ لأن الجناية غير حقه . وكذلك (١) لو قضى بالجناية
دراهم وحقه دنائير ، أو دنائير وله دراهم ، لم يكن له أن يجعل الجناية قصاصاً من
حقه ؛ لأن أرش الجناية غير حقه (٢) . وإنما يكون قصاصاً ما كان مثلاً ، فأما ما لم يكن
مثلاً فلا يكون قصاصاً .

ولو كان حقه أكثر من قيمة أرش الجناية إذا لم أكره أحدًا على أن يبيع ماله بأكثر من
قيمه ، لم أكره رب العبد أن يأخذ بدنائير طعاماً ولا بطعام دنائير .

وإذا جنى عبد على عبد مرهون ، فأراد سيد العبد الجانى أن يسلمه مسترقاً بالجناية ،
لم يكن ذلك على الراهن إلا أن يشاء ، وإن شاء الراهن ذلك ، ولم يشأه المرتهن لم
يجبر على ذلك المرتهن . وكذلك لو شاء ذلك المرتهن ، ولم يشأه (٣) الراهن ، لم يجبر
عليه ؛ لأن حقهم فى رقبته أرش لا رقبه عبد ، ورقبة العبد عرض . وكذلك لو شاء
الراهن والمرتهن أن يأخذ العبد الجانى بالجناية ، والجناية مثل قيمة العبد أو أكثر أضعافاً ،
وأبى ذلك رب العبد الجانى ، لم يكن ذلك لهما ؛ لأن الحق فى الجناية شئ غير
رقبته ، / وإنما تباع رقبته فيصير الحق فيها ، كما يباع الرهن فيصير ثمنًا يقضى منه الغريم
حقه .

(١ - ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٣) فى (ص ، ت ، م) : « ولم يشأ الراهن » ، وما أثبتناه من (ب ، ظ) .

(٢٤) كتاب الرهن الصغير

[١] باب

أخبرنا الربيع بن سليمان قال : أخبرنا الشافعي - رحمه الله - قال : أصل إجازة الرهن في كتاب الله عز وجل ، قال الله تبارك وتعالى (١) : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ ﴾ (٢) مَقْبُوضَةٌ [البقرة : ٢٨٣] .

قال الشافعي : فالسنة تدل على إجازة الرهن ، ولا أعلم مخالفاً في إجازته .

[١٦١٦] أخبرنا محمد بن إسماعيل بن أبي فُديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيَّب : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يَغْلُقُ الرهن ، الرهن من صاحبه الذي رهنه ، له غَنَمُهُ وعليه غَرَمُهُ » .

قال الشافعي رحمه الله : فالحديث جملة (٢) على الرهن ، ولم يخص رسول الله ﷺ فيما بلغنا رهناً دون رهن . واسم الرهن يقع على ما ظهر هلاكه وخفى ، ومعنى قول النبي ﷺ / والله تعالى أعلم : « لا يغلق الرهن بشيء » : أى إن ذهب لم يذهب بشيء ، وإن أراد صاحبه افتكاكه ، ولا يغلق فى يدى الذى هو فى يديه ، كأن (٣) يقول المرتهن : قد أوصلته إلىَّ فهو لى بما أعطيتك فيه ، ولا يغير ذلك من شرط تشارطانه (٤) فيه / ولا غيره . والرهن للراهن أبداً حتى يخرج من ملكه بوجه يصح إخراجه له ، والدليل على هذا قول رسول الله ﷺ : « الرهن من صاحبه الذى رهنه » ، ثم بينه وأكدته (٥) فقال : « له غَنَمُهُ وعليه غَرَمُهُ » .

قال الشافعي : وغنمه : سلامته وزيادته ، وغرمه : عطبه ونقصه .

قال : ولو كان إذا رهن رهناً بدرهم وهو يسوَّى درهماً ، فهلك ، ذهب الدرهم فلم يلزم الراهن ، كان إنما هلك من مال المرتهن لا مال الراهن ؛ لأن الراهن قد أخذ درهماً

(١) « قال الله تبارك وتعالى » : ليست فى (ب) وأضفناها من (ص ، ت ، م) .

(٢) فى (ص ، م ، ظ) : « فالحديث حملة على الرهن » ، وما أثبتناه من (ب) .

(٣) فى (ص ، ت) : « لأن يقول » وفى (م) : « إلا أن يقول » .

(٤) فى (ب) : « تشارطاً فيه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ص ، ت ، م) : « ووكده » .

وذلك ثمن رهنه ، فإذا هلك رهنه فلم يرجع المرتهن بشيء فلم يغرم شيئاً ، وإنما ذهب له مثل الذى أخذ من مال غيره ، فَعَرَّمَهُ حيثُذ على المرتهن لا على الراهن .

قال : وإذا كان غريمه على المرتهن فهو من المرتهن لا من الراهن ، وهذا القول خلاف ما روى عن رسول الله ﷺ .

قال الشافعى رحمه الله عليه : فلا أعلم بين أحد من أهل العلم خلافاً فى أن الرهن ملك للراهن ، وأنه إن أراد إخراجه من يدى المرتهن لم يكن ذلك له بما شرط فيه ، وأنه مأخوذ بنفقته ما كان خياً ، وهو مقره فى يدى المرتهن ، ومأخوذ بكفنه إن مات ، لأنه ملكه .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا كان الرهن فى السنة وإجماع العلماء ملكاً للراهن ، فكان الراهن دفعه لا مغصوباً عليه ولا بائعاً له ، وكان الراهن إن أراد أخذه لم يكن له ، وحكم عليه بإقراره فى يدى المرتهن بالشرط ، فأى وجه لضمان المرتهن ، والحاكم يحكم له (١) بحبسه للحق الذى شرط له ماله فيه ، وعلى ماله نفقته ، وإنما يضمن من تعدى فأخذ ما ليس له ، أو منع شيئاً فى يديه ملكه لغيره مما ملكه المالك غيره مما عليه تسليمه ، وليس له حبسه ؟ وذلك مثل : أن يتناع الرجل العبد من الرجل ، فيدفع إليه ثمنه ، ويمنعه البائع العبد ، فهذا يشبه الغصب ، والمرتهن ليس فى شيء من هذه المعانى ، لا هو مالك للرهن فأرجب عليه فيه بيعاً ، فمنعه من ملكه إياه وعليه تسليمه إليه ، وإنما ملك الرهن للراهن ، فلا هو متعد بأخذ الرهن من الراهن ولا بمنعه إياه ، فلا موضع للضمان عليه فى شيء من حالاته ، وإنما هو رجل اشترط لنفسه على مالك الرهن فى الرهن شرطاً حالاً لازماً استوثق فيه من حقه ؛ طلب المنفعة لنفسه والاحتياط على غريمه ، لا مخاطراً بالارتهان ؛ لأنه لو كان الرهن إذا هلك هلك حقه ، كان ارتهانه مخاطرة إن سلم الرهن فحقه فيه ، وإن تلف تلف حقه . ولو هكذا كان شراً للمرتهن فى بعض حالاته ؛ لأن حقه إذا كان فى ذمة الراهن وفى جميع ماله لازماً أبداً كان خيراً له من أن يكون / فى شيء من ماله بقدر حقه ، فإن هلك ذلك الشيء بعينه هلك من المرتهن وبرئت ذمة الراهن . قال : ولم نر ذمة رجل تبرأ إلا بأن يؤدى إلى غريمه ما له (٢) عليه ، أو عوضاً منه يتراضيان عليه ، فيملك الغريم العوض ويبرأ به غريمه وينقطع ماله عنه ، أو يتطوع صاحب الحق بأن يبرئ منه صاحبه ، والمرتهن والراهن ليسا فى واحد من معانى البراءة ولا البواء (٣) .

١/٢٢٤
ظ (٣)

(١) فى (ص) : « يحكم عليه » .

(٢) فى طبعة الدار العلمية : « مال عليه » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(٣) « البواء » : السوء والكُفْء (القاموس) وفى (ظ) : التوى : وهو الهلاك .

قال الشافعي رحمته الله : فإن قال قائل (١) : ألا ترى أن أخذ المرتهن الرهن كالأستيفاء لحقه ؟ قلت : لو كان أستيفاء لحقه ، وكان الرهن جارية كان قد ملكها وحل له وطؤها ، ولم يكن له ردها / على الراهن ولا عليه . ولو أعطاه ما فيه إلا أن يتراضيا بأن يتبايعا فيها بيعاً جديداً ، ولم يكن مغ هذا للمرتهن أن يكون حقه إلى سنة فيأخذه اليوم بلا رضا من الذى عليه الحق . قال : ما هو بأستيفاء ، ولكن كيف ؟ . قلت : إنه محتبس فى يدى المرتهن بحق له ، ولا / ضمان عليه فيه . فقليل له : بالخبر ، وكما يكون المنزل محتبسا بإجارة فيه ، ثم يتلف المنزل بهدم أو غيره من وجوه التلف ، فلا ضمان على المكترى فيه ، وإن كان المكترى / سلف الكراء رجع به على صاحب المنزل ، وكما يكون العبد مؤاجراً (٢) أو البعير (٣) مُكْرًى ، فيكون محتبسا بالشرط ، ولا ضمان فى واحد منهما ، ولا فى حر لو كان مؤاجراً (٤) فهلك .

قال الشافعي رحمه الله عليه : إنما الرهن وثيقة كالحمالة . فلو أن رجلاً كانت له على رجل ألف درهم ، فكفل له بها جماعة عند وجوبها أو بعده ، كان الحق على الذى عليه الحق ، وكان الحملاء ضامين له كلهم . فإن لم يؤد الذى عليه الحق ، كان للذى له الحق أن يأخذ الحملاء كما شرط عليهم ، ولا يبرأ ذلك الذى عليه الحق حتى يستوفى آخر حقه . ولو هلك الحملاء ، أو غابوا لم ينقص ذلك حقه ، ورجع به على من عليه أصل الحق . وكذلك الرهن لا ينقص هلاكه ولا نقصانه حق المرتهن ، وأن السنة لميئة (٥) بأن (٦) لا يضمن الرهن . ولو لم يكن فيه سنة كان أنا لم (٧) نعلم الفقهاء اختلفوا فيما وصفنا من أنه : ملك للراهن ، وأن للمرتهن أن يحبسه بحقه لا متعدياً بحبسه ، دلالة بيئة (٨) أن الرهن ليس بمضمون .

قال الشافعي رحمته الله : قال بعض (٩) أصحابنا قولنا فى الرهن إذا كان مما يظهر هلاكه مثل : الدار ، والنخل ، والعبيد ، وخالفنا بعضهم فيما يخفى هلاكه من الرهن .

قال الشافعي رحمه الله عليه : واسم الرهن جامع لما يظهر هلاكه ويخفى ، وإنما جاء الحديث جملة ظاهراً ، وما كان جملة ظاهراً فهو على ظهوره وجملته ، إلا أن تأتى

(١) فى (ص ، ت ، م) : « فقال قائل » .

(٢) فى (ب) : « مؤجرًا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) فى (ص ، ت ، م) : « والبعير » بواو العطف .

(٤) فى (ب) : « مؤجرًا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ب) : « الميئة » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٦) فى (ص ، م) : « لثلا يضمن » ، وفى (ت) : « أن لا يضمن » .

(٧) فى (ص ، م) : « لا نعلم » . (٨) فى (ص ، ت ، م) : « ولا له بيئة » .

(٩) فى (ص ، ت ، م) : « فقال بعض أصحابنا » .

دلالة عمن جاء عنه ، أو يقول العامة : على أنه خاص دون عام ، وباطن دون ظاهر . ولم نعلم دلالة جاءت بهذا عن رسول الله ﷺ فنصير إليها ، ولو جاز هذا بغير دلالة جاز لقاتل أن يقول : الرهن الذى يذهب به إذا هلك / هلك حق صاحبه المرتهن الظاهرُ الهلاك ؛ لأن ما ظهر هلاكه فليس فى موضع أمانة فهو كالرضا منهما بأنه بما فيه ، أو مضمون بقيمته . وأما ما خفى هلاكه فرضى صاحبه بدفعه إلى المرتهن ، وقد يعلم أن هلاكه خاف فقد رضى فيه أمانته فهو أمينه ، فإن هلك لم يهلك من مال المرتهن شيء ، فلا يصح فى هذا قول أبدًا على هذا الوجه إذا جاز أن يصير خاصا بلا دلالة .

قال الشافعى رحمه الله : والقول الصحيح (١) فيه عندنا ما قلنا من أنه أمانة كله ؛ لما وصفنا من دفع صاحبه إياه برضاه ، وحق أوجه فيه كالكفالة . ولا يعدو الرهن أن يكون أمانة ، فلا اختلاف بين أحد أن ما ظهر وخفى هلاكه من الأمانة فسواء (٢) غير مضمون ، أو أن يكون مضمونًا . فلا اختلاف بين أحد أن ما كان مضمونًا فما ظهر وخفى هلاكه من المضمون سواء ، أو يفرق بين ذلك سنة أو أثر لازم لا معارض له مثله ، وليس نعرفه مع من قال هذا القول من أصحابنا .

قال الشافعى رحمه الله عليه : وقد قال هذا القول معهم بعض أهل العلم ، وليس فى أحد مع قول رسول الله ﷺ حجة .

قال الشافعى رحمه الله : وخالفنا بعض الناس فى الرهن فقال فيه : إذا رهن الرجل رهنًا بحق له فالرهن مضمون . فإن هلك الرهن نظرنا : فإن كانت قيمته أقل من الدين رجع المرتهن على الراهن بالفضل ، وإن كانت قيمة الرهن مثل الدين أو أكثر لم يرجع على الراهن بشيء ، ولم يرجع الراهن عليه بشيء .

قال الشافعى رحمه الله : كأنه فى قولهم : رجل رهن رجلًا ألف درهم بمائة درهم ، فإن هلك الألف فمائة بمائة وهو فى التسعمائة أمين . أو رجل رهن رجلًا مائة بمائة فإن هلك المائة فالرهن بما فيه ؛ لأن مائة ذهبت بمائة . أو رجل رهن رجلًا خمسين درهمًا بمائة درهم فإن هلك / الخمسون ذهبت بخمسين ، ثم رجع صاحب الحق المرتهن على الراهن بخمسين .

قال الشافعى رحمه الله عليه : وكذلك فى قولهم عرض يسوى ما وصفنا بمثل هذا .

قال الشافعى رحمه الله : فليل لبعض من قال هذا القول : هذا قول لا يستقيم بهذا

(١) فى (ص ، ت ، م) : « والقول فيه الصحيح » .

(٢) فى (ب) : « سواء » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

الموضع عند أحد من أهل العلم ، فقال : من جهة الرأي ؛ لأنكم جعلتم رهنا واحداً مضموناً / مرة كله ، ومضموناً مرة بعضه ، ومرة / بعضه بما فيه ، ومرة يرجع بالفضل فيه . فهو في قولكم لا مضموناً بما يضمن به ما ضمن ؛ لأن ما ضمن إنما يضمن بعينه ، فإن فات فقيمه ، ولا بما فيه من الحق . فمن أين قلتم ؟ فهذا لا يقبل إلا بخبر يلزم الناس الأخذ به ، ولا يكون لهم إلا تسليمه .

[١٦١٧] قالوا : روينا عن علي بن أبي طالب عليه السلام ^(١) أنه قال : يترادان الفضل .

(١) في (ب) : « رواه » .

[١٦١٧] * مصنف عبد الرزاق : (٢٣٩/٨) كتاب البيوع - باب الرهن يهلك - عن عبد الرزاق ، عن الثوري ، عن منصور ، عن الحكم ، عن علي قال : يترادعان الفضل بينهما . وعن معمر ، عن قتادة ، عن علي مثله . (رقم ١٥٠٣٩ - ١٥٠٤٠) .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٥٢٥/٤) كتاب البيوع - (٤١٤) في الرجل يرهن الرجل فيهلك - عن وكيع ، عن سفيان به . (رقم ٢٢٧٩٤) .

قال البيهقي في المعرفة : هو منقطع وضعيف (٤٤٣/٤) .

ومن طريق وكيع ، عن علي بن صالح ، عن عبد الأعلى بن عامر ، عن محمد ابن الحنفية ، عن علي قال : إذا كان الرهن أكثر مما رهن به فهلك فهو بما فيه ؛ لأنه أمين في الفضل ، وإذا كان أقل مما رهن به رد الراهن الفضل . (رقم ٢٢٧٩٥) .

قال البيهقي : « وعبد الأعلى الثعلبي ضعيف ، وقال يحيى بن سعيد بن القطان : قلت لسفيان في أحاديث عبد الأعلى ، عن ابن الحنفية فوهنتها . وفي رواية الحكم عن علي ، ورواية الحارث عن علي : يترادان الفضل . وهو منقطع وضعيف . وفي رواية قتادة ، عن خلاص ، عن علي : إذا كان في الرهن فضل فإن أصابته جائحة فالرهن بما فيه ، وإن لم تصبه جائحة فإنه يرد الفضل .

قال البيهقي : وهذه أصح الروايات عن علي ، وفيها أن أهل العلم بالحديث يقولون : ما روى خلاص عن علي أخذه من صحيفة ، قاله يحيى بن معين وغيره من الحفاظ . (المعرفة ٤٤٣/٤) .

هذا وقد نقل البيهقي عن الشافعي قوله : الرواية عن علي بن أبي طالب عليه السلام بأن يترادان الفضل أصح عنه من رواية عبد الأعلى ، وقد رأينا أصحابكم يضعفون رواية عبد الأعلى التي لا يعارضها معارض تضعيفاً شديداً ، فكيف بما عارضه فيه من هو أقرب من الصحة وأولى بها منه .

قال البيهقي : وهذا الكلام فيما أجاز لي أبو عبد الله - أي الحاكم - روايته عنه عن أبي العباس ، عن الربيع ، عن الشافعي . (السنن الكبرى ٤٣/٦ - وعلمية ٧٢/٦) . وسيأتي هذا في الأم بعد قليل .

ثم قال البيهقي : وروى عن عمر بن الخطاب مثل رواية عبد الأعلى ، وإنما رواه أبو العوام عمران ابن داود ، لم يحتج به صاحباً الصحيحين ، وضعفه يحيى بن معين ، وأبو عبد الرحمن النسائي ، وكان يحيى بن سعيد القطان لا يحدث عنه ، وقال : لم يكن من أهل الحديث ، كتبت عنه أشياء فوميت بها . (المعرفة ٤٤٤/٤) . (انظر رواية عمر عليه السلام في سنن الدارقطني ٣١/٣ - البيوع رقم ١٢٠) .

قلنا : فهو إذ (١) قال : يترادان الفضل ، فقد خالف قولكم ، وزعم أنه ليس منه شيء بأمانة . وقول على : إنه مضمون كله ، كان فيه فضل أو لم يكن ، مثل جميع ما يضمن مما إذا فات ففيه قيمته .

قال الشافعي رحمه الله : قلنا : قد رويتم ذلك / عن علي عليه السلام (٢) وهو ثابت عندنا برواية أصحابنا ، فقد خالفتموه ، قال : فأين ؟ قلنا : زعتم أنه قال : يترادان الفضل ، وأنت تقول : إن رهنه ألفا بمائة درهم فمائة بمائة ، وهو في التسعمائة أمين ، والذي رويت عن علي عليه السلام (٣) فيه : أن الراهن يرجع على المرتهن بتسعمائة .

[١٦١٨] قال : فقد روينا عن شريح أنه قال : الرهن بما فيه ، وإن كان خاتما من حديد .

قلنا : فأنت أيضا تخالفه ، قال : وأين ؟ قلنا : أنت تقول : إن رهنه مائة بألف أو خاتما يسوى درهما بعشرة ، فهلك الرهن ، رجع صاحب الحق المرتهن على الراهن بتسعمائة من رأس ماله ، ويتسعة في الخاتم من رأس ماله ، وشريح لا يرد واحدا منهما على صاحبه بحال .

(١) في (ب) : « فهو إذا قال » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٢) في (ب ، ظ) : « رضى الله عنه » .

(٣) في (ب ، ظ) : « رضى الله عنه » .

[١٦١٨] * مصنف عبد الرزاق : (٢٣٨/٨ - ٢٣٩) كتاب البيوع - باب الرهن يهلك - عن معمر ، عن جابر ، عن الشعبي قال : رهن رجل خاتما من حديد بقر من صُفر ، فهلكت ، فاخصما إلى شريح ، فقال : الرهن بما فيه ، قال الشعبي : ذلك ألف بدرهم ، ودرهم بألف . (رقم ١٥٠٣٧) .
وعن الثوري ، عن أبي حصين وشريح قالوا : ذهب الرهن بما فيها . قال الشعبي : وذاك درهم بألف ، وألف بدرهم . (رقم ١٥٠٣٨) .

* مصنف ابن أبي شيبة : (٥٢٤/٤) كتاب البيوع - في الرجل يرهن الرجل فيهلك - عن شريك ، عن أبي حصين قال : سمعت شريحا يقول : ذهبت الرهان بما فيها .

وعن ابن أبي زائدة ، عن هشام ، عن محمد ، عن شريح مثله .

* الجعديان : (١٦٢/٢) عن شريك به . (رقم ٧٣٣١) .

* أخبار القضاة لوكيع : (٢٨٧/٢) من طريق أبي بكر بن عياش ، عن شريك به . ومن طريق أخرى عن أبي حصين .

* شرح معاني الآثار : (١٠٣/٤) كتاب البيوع - باب الرهن يهلك في يد المرتهن كيف حكمه ؟ من طريق سفيان ، عن أبي حصين به .

وأبو حصين هو عثمان بن عاصم بن حصين . (تقريب ١٠/٢) .

[١٦١٩] فقال : قد روى مصعب بن ثابت ، عن عطاء : أن رجلاً رهن رجلاً فرسا فهلك الفرس ، فقال النبي ﷺ : « ذهب حَقُّكَ » .

[١٦٢٠] قال الشافعي رحمه الله : قليل له : أخبرنا إبراهيم ، عن مصعب بن ثابت ، عن عطاء ، قال : زعم الحسن كذا ، ثم حكى هذا القول : قال إبراهيم : كان عطاء يتعجب مما روى الحسن ، وأخبرني به غير واحد عن مصعب ، عن عطاء ، عن الحسن .

[١٦٢١] وأخبرني بعض من أثق به : أن رجلاً من أهل العلم رواه عن مصعب ، عن عطاء عن النبي ﷺ ، وسكت عن الحسن قليل له : أصحاب مصعب يروونه عن عطاء عن الحسن ، فقال : نعم ، وكذلك (١) حَدَّثَنَا ، ولكن عطاء مرسل أنفق من الحسن مرسل .

[١٦٢٢] قال الشافعي رحمه الله : وما يدل على وهن هذا عند عطاء إن كان رواه ، أن عطاء يفتى بخلافه ، ويقول فيه بخلاف هذا كله ، ويقول فيما ظهر هلاكه : أمانة ، وفيما

(١) في (ص ، م) : « كذلك حدثنا » بدون عطف .

[١٦١٩] * مصنف ابن أبي شيبة : (٤/٥٢٤) الموضع السابق - عن عبد الله بن المبارك ، عن مصعب بن ثابت قال : سمعت عطاء يحدث : أن رجلاً رهن فرساً فنفق في يده ، فقال رسول الله ﷺ للمرتهن : « ذهب حَقُّكَ » .

* مراسيل أبي داود : (ص ١٧٢ رقم ١٨٨) عن ابن المبارك به .

قال عبد الحق في الأحكام الوسطى : هو مرسل وضعيف ، وقال ابن القطان : مصعب بن ثابت ابن عبد الله بن الزبير ضعيف ، كثير الغلط ، وإن كان صدوقا . (نصب الرأية ٤/٣٢١ والأحكام الوسطى ٣/٢٧٩) .

[١٦٢٠] انظر التخريج السابق ، ولم أعثر على رواية عطاء عن الحسن عند غير الشافعي .

[١٦٢١] قال البيهقي : إن الرجل من أهل العلم في هذا الإسناد سماه الشافعي في القديم فقال : إن ابن المبارك رواه عن مصعب ... (المعرفة ٤/٤٣٩ - ٤٤٠) .

[١٦٢٢] قال البيهقي : وقد روى ذلك غيره (غير مصعب) عن عطاء يرفعه : «الرهن بما فيه» .

ثم روى من طريق أبي على اللؤلؤي ، عن أبي داود ، عن علي بن سهل الرملي ، عن أبي الوليد ، عن أبي عمرو ، عن عطاء : أن رجلاً رهن فرساً فنفق الفرس ، فقال النبي ﷺ : «الرهن بما فيه» . [المراسيل لأبي داود ، ص : ١٧٣ رقم ١٩٠] . وقال ابن القطان : مرسل صحيح [الوهم والإيهام ٣/٥٢٨ رقم ١٣٠٣] .

ورواه أيضا بهذا اللفظ دون القصة زمعة بن صالح ، عن ابن طائوس عن أبيه مرسلًا ، وزمعة غير قوي . [المراسيل ، ص ١٧٣ رقم ١٨٩] .

وقد تعقبه ابن الترمذاني في الجوهر النقي بقوله : «أخرج له مسلم في صحيحه مقروناً بغيره ، وأقل أحواله أنه يصلح للمتابعة ، ويقويه المرسل المتقدم بروايته [أظنها : بروايته] فظهر بهذا أن هذا الحديث روى مرسلًا من عدة وجوه » .

خفى: يترَادُّانَ الفَضْلُ ، وهذا أثبت في الرواية عنه . وقد روى عنه : يترادان مطلقاً ، وما شككتنا فيه ، فلا نشك أن عطاء - إن شاء الله تعالى - لا يروى عن النبي ﷺ شيئاً مثبتاً (١) عنده ويقول بخلافه ، مع أنى لم أعلم أحداً روى هذا عن عطاء يرفعه إلا مصعب ، والذي روى هذا عن عطاء يرفعه يوافق قول شريح : « إن الرهن بما فيه » قال: وكيف يوافق؟ قلنا: قد يكون الفرس أكثر مما فيه من الحق ومثله وأقل . ولم يرو أنه سأل عن قيمة الفرس ، وهذا يدل على أنه إن كان قاله رأى أن الرهن بما فيه ، قال : فكيف لم تأخذ به ؟ قلنا : لو كان منفرداً لم يكن من الرواية التي تقوم بمثلها حجة ، فكيف وقد رويناه عن النبي ﷺ قولاً بيناً مفسراً ، مع ما فيه من الحجة التي ذكرنا وصمتنا عنها ؟

قال : فكيف قبلتم عن ابن المسيب منقطعاً (٢) ولم تقبلوه عن غيره ؟ قلنا : لا نحفظ أن ابن المسيب روى (٣) منقطعاً إلا وجدنا ما يدل على تسديده ، ولا أثره عن أحد فيما عرفناه (٤) عنه إلا ثقة معروف . فمن كان / بمثل حاله قبلنا منقطعه ، ورأينا غيره يسمى المجهول، ويسمى من يرغب عن الرواية عنه ، / ويرسل عن النبي ﷺ وعن بعض من لم يلحق من أصحابه المُستَنَكِر الذي لا يوجد له شيء يسدده ، ففرقنا بينهم لافتراق أحاديثهم، ولم نُحَاجِبِ أحداً ، ولكننا قلنا في ذلك بالدلالة البينة على ما وصفناه (٥) من صحة روايته .

[١٦٢٣] / وقد أخبرني غير واحد من أهل العلم عن يحيى بن أبي أنيسة ، عن ابن

ب/٢٢٤
ظ (٣)

ب/١١٢
ت

ب/٥٠٨
ص

(١) في (ص) : « مبيئاً » بدل « مثبتاً » .

(٢) انظر حديث رقم [١٦٠٤] في باب « ضمان الرهن » فقد رواه هناك عن ابن المسيب مراسلاً .

(٣) في (ص ، ت ، م) : « رواه منقطعاً » .

(٤) في (ب) : « فيما عرفنا عنه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) في (ب) : « ما وصفنا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

[١٦٢٣] سبق برقم [١٦١٥] وهناك : « أخبرنا الثقة ، عن يحيى بن أبي أنيسة » في باب « ضمان الرهن » .

قال البيهقي: وذكر الشافعي - رحمه الله أخذه في هذه المسألة بمرسِل سعيد بن المسيب دون غيره ؛ لأن مراسيله أصبح من مراسيل غيره ، ولأنه قد روى موصولاً (وهو هذا الحديث بهذه الرواية) . (السنن الكبرى ٤١/٦ - ٤٢) .

وقال في المعرفة : أما الذي ذكر الشافعي - رحمه الله - في مراسلات ابن المسيب فكذلك قال غيره من أهل العلم بالحديث . قال أحمد بن حنبل : مراسلات سعيد بن المسيب صحاح ، لا يرى أصح من مراسلاته ، وأما الحسن وعطاء فليس مراسيلهما بذلك ، هي أضعف المراسلات ، كأنهما كانا =

شهاب، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة: عن (١) النبي ﷺ مثل حديث ابن أبي ذئب .
قال : فكيف لم تأخذوا بقول علي فيه ؟ قلنا : إذا ثبت عندنا عن علي عليه السلام (٢) لم يكن - عندنا ، وعندك ، وعند أحد من أهل العلم - لنا أن نترك ما جاء عن النبي ﷺ إلى ما جاء عن غيره .

[١٦٢٤] قال : فقد روى عبد الأعلى الثعلبي (٣) ، عن علي بن أبي طالب عليه السلام (٤)
شبهًا بقولنا ، قلنا: الرواية عن علي عليه السلام بأن يترادف الفضل أصح عنه من رواية عبد
الأعلى . وقد رأينا أصحابكم يضعفون رواية عبد الأعلى التي لا يعارضها معارض تضعيفا
شديداً ، فكيف بما عارضه فيه من هو أقرب / من الصحة وأولى بها ؟

قال الشافعي رحمه الله : وقيل لقائل هذا القول : قد خرجت فيه مما رويت عن عطاء
يرفعه ، ومن أصح الروایتين عن علي عليه السلام (٥) وعن شريح ، وما روينا عن النبي ﷺ إلى

(١) في (ب) : « أن النبي ﷺ » .

(٢) في (ظ) : « رضوان الله عليه » .

(٣) في (ب) : « التعلبي » وما أثبتناه من (ص) ، ومن كتب الرواة ، ومن رواية البيهقي من طريق الشافعي في
المعرفة ٤/٤٤١ .

(٤) في (ظ) : « عن علي عليه السلام » .

(٥) في (ب ، ظ) : « رحمه الله » .

= يأخذان عن كل... يحيى بن معين يقول: أصح المراسيل مراسيل سعيد بن المسيب... يحيى بن
سعيد : أن عبد الله بن عمر بن الخطاب كان إذا سئل عن مسألة فالتبست عليه قال : عليكم بسعيد بن
المسيب فإنه قد جالس الصالحين .

عن جعفر بن ربيعة قال: قلت لعراك بن مالك : من أفقه أهل المدينة ؟ قال: أما أعلمهم بقضايا
رسول الله ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان ، وأفقههم فقهاً ، وأبصرهم بما مضى من آراء الناس فسعيد بن
المسيب .

ثم قال البيهقي : الحكايات عن السلف في تفضيل سعيد بن المسيب فيما يرويه على أبناء دهره
كثيرة ، وللشافعي - رحمه الله - فيما قال في مراسيل ابن المسيب بهم قدوة . ثم إنه لم يقتصر في
مراسيله على مجرد الدعوى حتى يبين وجه الرجحان في مراسيله . ثم لم يخص به ابن المسيب ، بل
قد قطع القول بأن من في مثل حاله قبلنا منقطعه... ثم هذا الحديث وصله زياد بن سعد ، وهو من
الثقات ، وقد سبق ذكرنا له . (المعرفة ٤/٤٤١-٤٤٢) .

[١٦٢٤] * مصنف ابن أبي شيبة : (٥٢٥/٤) كتاب البيوع - في الرجل يرهن الرجل فيهلك - عن وكيع ، عن
علي بن صالح ، عن عبد الأعلى بن عامر ، عن محمد بن الحنفية ، عن علي قال : إذا كان الرهن
أكثر مما رهن به فهلك فهو بما فيه ؛ لأنه أمين في الفضل ، وإذا كان أقل مما رهن به فهلك رد الراهن
الفضل .

قال البيهقي : وعبد الأعلى ضعيف ، وقال يحيى بن سعيد القطان : قلت لسفيان في أحاديث عبد
الأعلى عن ابن الحنفية فوهنها . (المعرفة ٤/٤٤٣) .

قول رويته عن إبراهيم النخعي ، وقد روى عن إبراهيم خلافة ، وإبراهيم لو لم تختلف الرواية عنه فيه زعمت : لا يلزم قوله ، وقلت قولاً متناقضاً خارجاً عن أقاويل الناس ، وليس للناس فيه قول إلا وله وجه وإن ضعف ، إلا قولكم فإنه لا وجه له يقوى ولا يضعف ، ثم لا تمتنعون من تضعيف من خالف قول من قال : يترادان الفضل ، أن يقول : لم يدفعه أمانة ولا بيعاً ، وإنما دفعه محتبساً بشيء ، فإن هلك تراداً فضله . وهكذا كل مضمون بعينه إذا هلك ضمن من ضمنه قيمته .

قال الشافعي رحمه الله : وهذا ضعيف ، إذا كشف . ولم^(١) يترادان فضله ، وهو إن كان كالبيع فهو بما فيه وإن كان محتبساً ، بحق فما معنى أنه مضمون ، وهو لا غصب من المرتهن ، ولا عدوان عليه في حبه ، وهو يبيع له حبه ؟

قال الشافعي رحمه الله عليه : ووجه قول من قال : الرهن بما فيه ، أن يقول : قد رضى الراهن والمرتهن أن يكون الحق في الرهن ، فإذا هلك هلك بما فيه ؛ لأنه كالبدل من الحق ، وهذا ضعيف ، وما لم يتراضيا تبين ملك الراهن على الرهن إلى أن يملكه المرتهن ، / ولو ملكه لم يرجع إلى الراهن .

١/٢٢٥
ظ (٣)

قال الشافعي رحمه الله : والسنة ثابتة عندنا - والله تعالى أعلم - بما^(٢) قلنا ، وليس مع السنة حجة ، ولا فيها إلا اتباعها مع أنها أصح الأقاويل مبتدأ ومخرجاً .

قال : وقيل لبعض من قال هذا القول الذي حكينا : أنت أخطأت بخلاف السنة ، وأخطأت بخلافك ما قلت ، قال : وأين خالفت ما قلت ؟ قلت : عبت علينا أن زعمنا أنه أمانة ، وحجبتنا فيه ما ذكرنا ، وغيرها بما فيه مما^(٣) ذكرنا كفاية منه ، فكيف عبت قولاً قلت ببعضه ؟ قال لى : وأين ؟ قلت : زعمت أن الرهن مضمون ، قال : نعم ، قلنا : فهل رأيت مضموناً قط بعينه فهلك إلا^(٤) أدى الذى ضمنه قيمته بالغة ما بلغت ؟ قال : لا ، غير الرهن ، قلنا : فالرهن إذا^(٥) كان عندك مضموناً ، لم^(٦) يكن هكذا إذا كان يسوئاً ألفاً وهو رهن بمائة ؟ لم^(٧) يكن الرهن تسعمائة لو كان مضموناً كما

(١) فى (ب) : « إذ كيف يترادان فضله » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

(٢) هنا تحريف وتشويه للمعنى فى طبعة العلمية ، وطبعة دار ابن قتيبة ، وكان الأخيرة أخذت من الأولى .

(٣) فى (ب) : « وغيرها مما فيما ذكرنا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٤) فى (ص) : « فهلك إلا إذا أدى » . (٥) فى (ص) : « فالرهن إذ كان » .

(٦) فى (ص ، ت) : « لو لم يكن هكذا ... » ، وفى (م) : « لم يكن هكذا » .

(٧) فى (م) : « لم يضمن المرتهن » .

ذكرت ؟ قال : هو فى الفضل أمين ، قلنا : ومعنى الفضل غير معنى غيره ؟ قال : نعم ، قلنا : لأن الفضل ليس برهن ؟ قال : إن قلت : ليس برهن ، قلت : أياخذه مالكة ؟ قال : فليس للمالكة أن يأخذه حتى يؤدى ما فيه ، قلنا : لم ؟ قال : لأنه رهن ، قلنا : فهو رهن واحد محتبس بحق واحد بعضه مضمون وبعضه أمانة ، قال : نعم ، قلنا : أفتقبل مثل هذا القول من يخالفك ؟ فلو قال هذا غيرك ضعفته تضعيفا شديداً فيما ترى ، وقلت : وكيف يكون الشيء الواحد مدفوعاً بالأمر الواحد بعضه أمانة وبعضه مضمون .

١/١١٣
ت

قال الشافعى رحمه الله : / وقلنا : رأيت جارية تسوى ألفاً رهن بمائة ، وألف درهم رهن بمائة ، أليست الجارية بكمالها رهناً (١) بمائة ، والألف الدرهم رهن بكمالها بمائة (٢) ؟ قال : بلى ، قلنا : الكل مرهون منهما ، ليس له أخذه ، / ولا إدخال أحد برهن معه فيه ، من قبل أن الكل مرهون بالمائة مدفوعاً دفعاً واحداً بحق واحد ، فلا يخلص بعضه دون بعض . قال : نعم ، قلنا : وعشر الجارية ، وتسعة أعشارها أمانة ، ومائة مضمونة وتسعمائة أمانة ؟ قال : نعم ، قلنا : فأى شئت عبت من قولنا : ليس بمضمون ؟ وهذا أنت تقول فى أكثره : ليس بمضمون ؟

١/٥٠٩
ص

قال الشافعى رحمه الله عليه : وقيل له : إذا كانت الجارية دفعت خارجاً تسعة أعشارها من الضمان ، والألف كذلك ، فما تقول إن نقصت الجارية فى ثمنها حتى يصير تسوى مائة ؟ قال : الجارية كلها مضمونة ، قيل : فإن زادت بعد النقصان حتى صارت تسوى ألفين ؟ قال : تخرج الزيادة من الضمان ، ويصير نصف عشرها مضموناً ، وتسعة عشر جزءاً من عشرين سهماً غير مضمون ، قلنا : ثم هكذا إن نقصت أيضاً حتى صارت تسوى مائة ؟ قال : / نعم ، تعود كلها مضمونة . قال : وهكذا جوار لو رهن يسوين عشرة آلاف (٣) بألف كانت تسعة أعشارهن خارجة (٤) من الرهن بضمان ، وعشر مضمون عنده ، فقلت لبعضهم : لو قال هذا غيركم كنتم شبيهاً أن تقولوا : ما يحل لك أن تتكلم فى الفتيا وأنت لا تدري ما تقول ، كيف يكون رهن واحد بحق واحد بعضه أمانة وبعضه مضمون ، ثم يزيد فيخرج ما كان مضموناً منه من الضمان ؟ / لأنه إن دفع عندكم بمائة وهو يسوى مائة كان مضموناً كله ، وإن زاد خرج بعضه من الضمان ، ثم إن نقص عاد

ب/٢٢٥
ظ (٣)

١/١٩٠
م

(١) فى (ص ، ت ، م) : « رهن » غير منصوبة . (٢) « بمائة » : ليست فى (ص) .

(٣) فى (ص ، م) : « عشرة ألف » .

(٤) فى (ص ، م ، ت) : « خارج من الضمان » .

إلى الضمان. وزعمت أنه إن دفع جارية رهناً بألف وهى تَسْوَى ألفاً ، فولدت أولاداً يساوون ألفاً ، فالجارية مضمونة كلها والأولاد رهن كلهم غير مضمونين ، لا يقدر صاحبهم على أخذهم ؛ لأنهم رهن وليسوا بمضمونين ، ثم إن ماتت أمهم صاروا مضمونين بحساب ، فهم كلهم مرة رهن خارجون من الضمان ، ومرة داخل بعضهم فى الضمان خارج بعض.

قال الشافعى رحمته الله : فقيل لمن قال هذا القول : ما يدخل على أحد أقبح من قولكم أعلمه ، وأشد تناقضاً .

أخبرنى من أثق به عن بعض من نسب إلى العلم منهم أنه يقول: لو رهن الجارية بألف، ثم أدى الألف إلى المرتهن وقبضها منه ، ثم دعاه بالجارية فهلكت قبل أن يدفعها إليه هلكت من مال الراهن ، وكانت الألف مسلمة للمرتهن ؛ لأنها حقه. فإن كان هذا فقد صاروا فيه إلى قولنا وتركوا جميع قولهم ، وليس هذا بأنكر مما وصفنا ، وما يشبهه مما سكتنا عنه .

قال الشافعى رحمته الله : فقال لى قائل من غيرهم : تقول الرهن بما فيه ، ألا ترى أنه لما دفع الرهن - يعنى بشئ بعينه ، ففى هذا دلالة على أنه قد رضى الراهن والمرتهن بأن يكون الحق فى الرهن ؟ قلنا : ليس فى ذلك دلالة على ما قلت ، قال : وكيف ؟ قلنا : إنما تعاملنا على أن الحق على مالك الرهن ، والرهن وثيقة مع الحق كما تكون الحِمَالَة . قال : كأنه بأن يكون رضا أشبه ؟ قلنا : إنما الرضا بأن يتبايعانه فيكون ملكاً للمرتهن ، فيكون حينئذ رضا منهما به ، ولا يعود إلى ملك الراهن إلا بتجديد بيع منه ، وهذا فى قولنا وقولكم ملك للراهن ، فأى رضا منهما وهو ملك للراهن بأن يخرج من ملك الراهن إلى ملك (١) المرتهن؟ فإن قلت : إنما يكون الرضا إذا هلك، فإنما ينبغى أن يكون الرضا عند العقدة والدفع، فالعقدة: الدفع، (٢) والدفع كان وهو ملك للراهن، ولا يتحول حكمه عما دفع به؛ لأنه (٣) الحكم عندنا وعندك فى كل أمر فيه عقدة ، إنما هو على العقدة .

(١) فى (ص ، م) : « إلى المرتهن » .

(٢) فى (ب) : « فالعقدة والدفع » ، وفى (م) : « فالدفع والعقدة » وما أثبتناه بزيادة كلمة « الدفع » من (ص، ت) .

(٣) فى (ب) : « لأن الحكم » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م ، ظ) .

ب/١١٣

ت
١/٢٢٦
ظ (٣)

[٢] / رهن المشاع

قال الشافعي رحمه الله : / لا بأس بأن يرهن الرجل نصف أرضه ، ونصف داره ، وسهماً من أسهم من ذلك مشاعاً غير مقسوم إذا كان الكل معلوماً ، وكان ما رهن منه معلوماً ، ولا فرق بين ذلك وبين البيع .

وقال بعض الناس : لا يجوز الرهن إلا مقبوضاً مقسوماً لا يخالطه غيره ، واحتج بقول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٣] .

ب/٥٠٩
ص

قال الشافعي رحمه الله عليه : / قلنا : فلم لم يجز الرهن إلا مقبوضاً (٢) ، وقد يكون مقبوضاً وهو مشاع غير مقسوم ؟ قال قائل : وكيف يكون مقبوضاً وأنت لا تدري أى الناحيتين هو ، وكيف يكون مقبوضاً فى العبد وهو لا يتبعض ؟ فقلت : كأن القبض إذا كان اسماً واحداً لا يقع عندك إلا بمعنى واحد ، وقد يقع على معان مختلفة . قال : بل هو بمعنى واحد ، قلت : أو ما تقبض الدنانير والدراهم وما صغر باليد ؟ وتقبض الدور بدفع المفاتيح ، والأرض بالتسليم ؟ قال : بلى ، فقلت : فهذا مختلف ، قال : يجمعه كله أنه منفصل لا يخالطه شيء ، قلت : فقد تركت القول الأول وقلت آخر ، وستركه إن شاء الله تعالى . وقلت : فكأن القبض عندك لا يقع أبداً إلا على منفصل لا يخالطه شيء ، قال : نعم ، قلت : فما تقول فى نصف دار ، ونصف أرض ، ونصف عبد ، ونصف سيف اشتريته منك بثمن معلوم ؟ قال : جائز ، قلت : وليس على دفع الثمن حتى تدفع إلى ما اشتريت فأقبضه ؟ قال : نعم ، قلت : فإني لما اشتريت أردت نقض البيع ، فقلت : باعنى نصف دار مشاعاً ، لا أدري أشرقى الدار يقع أم غربيها ، ونصف عبد لا ينفصل أبداً ولا ينقسم ، وأنت لا تحيزنى (٣) على قسمه ؛ لأن فيه ضرراً ، فأنا أفسخ البيع بينى وبينك . قال : ليس ذلك لك ، وقبض نصف الدار ونصف الأرض ونصف العبد ونصف السيف أن يسلمه ، ولا يكون دونه حائل . قلت : أنت لا تحيز البيع إلا معلوماً وهذا غير معلوم ، قال : هو وإن لم يكن معلوماً بعينه منفصلاً ، فالكل معلوم ، ونصيبك من الكل محسوب ، قلت : وإن كان محسوباً فإني لا أدري أين يقع ؟ قال : أنت شريك / فى الكل ، قلت : فهو غير مقبوض ؛ لأنه ليس بمنفصل ، وأنت

ب/١٩٠
م

(١) فى (ب) : « إلا مقبوضاً مقسوماً » ، و « مقسوماً » : ليست فى (ص ، ت ، م) ولذلك لم تثبتها .

(٢) فى (ص ، م) : « وأنت لا تحيزنى » .

تقول فيما ليس بمفصل: لا يكون مقبوضاً ، فيبطل به الرهن ، وتقول: القبض أن يكون منفصلاً ، قال : قد يكون منفصلاً وغير منفصل ، قلت: وكيف يكون مقبوضاً وهو غير منفصل ؟ قال: لأن الكل معلوم ، وإذا كان الكل معلوماً فالبعض بالحساب معلوم ، قلت: فقد تركت قولك الأول وتركت قولك الثانى ، فلم إذا (١) كان هذا كما وصفت يجوز البيع فيه ، والبيع لا يجوز إلا معلوماً ، فجعلته معلوماً ، ويتم بالقبض ؛ لأن البيع عندك لا يتم حتى يقضى على صاحبه بدفع الثمن إلا مقبوضاً ، فكان هذا عندك قبضاً زعمت أنه فى الرهن / غير قبض ، فلا يعدو (٢) أن تكون أخطاء بقولك : لا يكون فى الرهن قبضاً ، أو بقولك : يكون فى البيع قبضاً .

ب/٢٢٦
ظ (٣)

قال الشافعى رحمة الله عليه : فالقبض اسم جامع ، وهو يقع بمعان مختلفة ، كيف ما كان الشيء معلوماً أو كان الكل معلوماً ، والشيء من الكل جزء معلوم من أجزاء ، وسلم حتى لا يكون دونه حائل فهو قبض ، فقبض (٣) الذهب والفضة والثياب فى مجلس الرجل ، والأرض أن يؤتى فى مكانها فتسلم لا تحويها يد ولا يحيط بها جدار . والقبض فى كثير من الدور والأرضين إسلامها بأعلاقتها ، والعبيد تسليمهم بحضرة القابض ، والمشاع من كل أرض وغيرها أن لا يكون دونه حائل . فهذا كله قبض مختلف يجمعه اسم القبض وإن تفرق الفعل فيه ، غير أنه يجمعه أن يكون مجموع العين ، والكل جزء من الكل معروف ، ولا حائل دونه ، فإذا كان هكذا فهو مقبوض . والذي يكون فى البيع قبضاً يكون فى الرهن قبضاً ، لا يختلف ذلك .

قال الشافعى رحمه الله : ولم أسمع أحداً / عندنا مخالفاً فيما قلت : من أنه يجوز فيه الرهن ، والذي يخالف لا يحتج فيه بمقدم من أثر (٤) فيلزم اتباعه ، وليس بقياس ولا معقول . فيغيبون فى الاتباع الذى يلزمهم أن يفرقوا بين الشئين إذا فرقت بينهما الآثار ، حتى يفارقوا الآثار فى بعض ذلك ؛ لأن تجزؤ الأشياء زعموا على مثال ، ثم تأتى أشياء ليس فيها أثر فيفرقون بينها وهى مجتمعة بآرائهم ، ونحن نقول فى الآثار: تتبع كما جاءت ، وفيما قلت وقلنا بالرأى لا نقبل إلا قياساً صحيحاً على أثر .

١/١١٤
ت

/ قال الشافعى : وإن تباع الراهن والمرتهن بشرط (٥) الرهن : وهو أن (٦) يوضع

١/٥١٠
ص

(١) فى (ص) : « إذ كان » . (٢) فى (ص ، ت) : « ولا يعلو » .

(٣) فى (ص ، ت) : « أو قبض » ، وفى (م) : « وقبض » .

(٤) فى (ص) : « من أثرها » .

(٥) فى (ب) : « على شرط الرهن » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٦) فى (ص ، ت) : « وهو على أن يوضع » .

على يدى المرتهن فجائز ، وإن وضعاه على يدى عدل فجائز ، وليس لواحد منهما إخراجه من حيث يضعانه إلا باجتماعهما على الرضا بأن يخرجاه .

قال الشافعى رحمته الله : فإن خيف الموضوع على يديه ، فدعى أحدهما إلى إخراجه من يديه ، فينبغى للحاكم إن كانت تغيرت حاله عما كان عليه من الأمانة حتى يصير غير أمين أن يخرج به ، ثم يأمرهما أن يتراضيا ، فإن فعلا وإلا رضى لهما كما يحكم عليهما فيما لم يتراضيا فيه بما لزمهما . قال : وإن مات الموضوع على يديه الرهن ، فكذلك يتراضيان أو يرضى لهما القاضى إن أيا التراضى .

قال الشافعى رحمته الله : وإن مات المرتهن والرهن على يديه ، ولم يرض الراهن وصيه^(١) ولا وارثه ، قيل لوارثه - إن كان بالغاً ، أو لوصيه إن لم يكن بالغاً : تراض^(٢) أنت وصاحب الرهن ، فإن فعلا وإلا صيره الحاكم إلى عدل . وذلك أن الراهن لم يرض بأمانة الوارث ولا الوصى ، ولما كان للوارث حق / فى احتباس الرهن حتى يستوفى حقه ، كان له ما وصفنا من الرضا فيه إذا كان له أمر فى ماله .

قال الشافعى رحمة الله عليه : وإن مات الراهن فالدين حالٌ وبإيعاد الرهن ، فإن أدى ما فيه فذلك ، وإن كان فى ثمنه فضل رد على ورثة الميت ، وإن نقص الرهن من الدين رجع صاحب الحق بما بقى من حقه فى تركة الميت ، وكان أسوة الغرماء فيما يبقى من دينه .

قال الشافعى رحمته الله : وليس لأحد من الغرماء أن يدخل معه فى ثمن رهنه حتى يستوفيه ، وله أن يدخل مع الغرماء بشيء إن بقى له فى مال الميت غير المرهون إذا باع رهنه فلم يَف .

قال الشافعى رحمته الله : وإذا كان^(٣) الرهن على يدى عدل ، فإن كانا وضعاه على يدى العدل على أن يبيعه فله يبيعه إذا حل الأجل ، فإن باعه قبل أن يحل الأجل بغير أمرهما معاً فالبيع مفسوخ ، وإن فات ضمن القيمة إن شاء الراهن والمرتهن ، وكانت القيمة أكثر مما باع به ، وإن شاء فللراهن ما باع به الرهن قلّ أو كثر . ثم إن تراضيا أن تكون القيمة على يديه إلى محل الأجل ، وإلا تراضيا أن تكون على يدى غيره ؛ لأن يبيعه للرهن قبل محل الحق خلاف الأمانة ، وإن باعه بعد محل الحق بما لا يتغابن / الناس بمثله رد البيع

(١) فى (ص ، ت) : « ولا يرض الراهن وصيه » . (٢) فى (ص ، ت ، م) : « تراضى » .

(٣) فى (ص ، م) : « وإن كان » .

إن شاء . فإن فات ففيها قولان :

أحدهما : يضمن ^(١) قيمته ما بلغت ، فيه فيؤدى إلى ذى الحق حقه ، ويكون للمالك الرهن فضلها .

والقول الآخر : يضمن ما حط بما ^(٢) لا يتغابن الناس بمثله ؛ لأنه لو باع بما يتغابن الناس بمثله جاز البيع ، فلأنما يضمن ما كان لا يجوز له بحال .

قال الشافعى رحمه الله عليه : وحد ما يتغابن الناس بمثله يتفاوت تفاوتاً شديداً فيما يرتفع وينخفض ، ويخص ويعم ، فيدعى رجلان عدلان من أهل البصر بتلك السلعة المبيعة ، فيقال : أيتغابن أهل البصر بالبيع فى البيع بمثل هذا ؟ فإن قالوا : نعم ، جاز ، وإن قالوا : لا ، رد إن قدر عليه ، وإن لم يقدر عليه فالقول فيه ما وصفت .

قال الشافعى رحمته الله : ولا يلتفت إلى ما يتغابن به غير أهل البصر ، وإلى ترك التوقيت فيما يتغابن الناس بمثله ، رجع بعض أصحابه وخالفه صاحبه ، وكان صاحبه يقول : حد ما يتغابن الناس بمثله العشرة ثلاثة ، فإن جاوز ثلاثة لم / يتغابن أهل البصر بأكثر من ثلاثة .

ب/١١٤
ص

قال الشافعى رحمه الله : وأهل البصر بالجواهر والوشى وعليه الرقيق ^(٣) يتغابنون بالدرهم ثلاثة وأكثر ، ولا يتغابن أهل البصر بالحنطة والزيت والسمن والتمر فى كل خمسين بدرهم ، وذلك لظهوره وعموم البصر به مع اختلاف ما يدق ، وظهور ما يجل .

قال الشافعى رحمه الله عليه : وإن باع الموضوع على يديه الرهن فهلك الثمن منه ، فهو أمين والدين على الراهن .

قال الشافعى رحمته الله : وإن اختلف مالك الرهن والمرتهن ، والمؤمن والبائع ، فقال : بعث بمائة ، وقال : بعث بخمسين ، فالقول قوله . ومن جعلنا القول / قوله فعليه اليمين إن أراد الذى يخالفه يمينه . قال : وإن اختلف الراهن والمرتهن فى الرهن ، فقال الراهن : رهنتك بمائة ، وقال المرتهن : رهنتيه بمائتين ، فالقول قول الراهن .

ب/٥١٠
ص

قال الشافعى رحمته الله / : وإن اختلفا فى الرهن ، فقال الراهن : رهنتك عبداً يساوى ألفاً ، وقال المرتهن : رهنتى عبداً يساوى مائة ، فالقول قول المرتهن .

ب/٢٢٧
ظ (٣)

قال الشافعى رحمه الله : ولو قال مالك العبد : رهنتك عبدى بمائة ، أو هو فى يدك وديعة ، وقال الذى هو فى يديه : بل رهنتيه بألف فى الحالين ، كان القول قول

(١) فى (ت) : « يضمن فيه قيمته » . (٢) فى (ص ، ت) : « بما لا يتغابن » . (٣) هكذا فى معظم المخطوطات ، وفى (ظ) : « وأهل البصر بالجواهر ، والشئ عليه والرقيق يتغابنون » . والله عز وجل وتعالى أعلم .

مالك العبد فى ذلك ؛ لأنهما يتصادقان على ملكه ، ويدعى الذى هو فى يديه فضلا على ما كان يقر به ماله فيه ، أو حقا فى الرهن لا يقر به ماله .

قال الشافعى : وليس ^(١) فى كينونة العبد فى يدى المرتهن دلالة على ما يدعى من فضل الرهن .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ولو قال : رهنتك بألف ودفعتها إليك ، وقال المرتهن : لم تدفعها إلى ، كان القول قول المرتهن ؛ لأنه يقر بألف يدعى منها البراءة .

قال الشافعى رحمه الله : ولو قال : رهنتك عبداً فأتلفته ، وقال المرتهن : مات ، كان القول قول المرتهن ، ولا يُصدّق الراهن على تضمينه . ولو قال : رهنتك عبداً بألف وأتلفته وليس بهذا ، وقال المرتهن : هو هذا ، فلا يصدق الراهن على تضمين المرتهن العبد الذى ادعى ، ولا يكون العبد الذى ادعى فيه المرتهن الرهن رهنا ؛ لأن مالك العبد لم يقر بأنه رهنه إياه بعينه ، ويتحالفان معا . ألا ترى أنهما لو تصادقا على أن له عليه ألف درهم ، وقال صاحب الألف : رهنتى بها دارك ، وقال صاحب الدار : لم أرهنتك ، كان القول قوله ؟

قال الشافعى رحمته الله : ويجوز رهن الدنانير بالدنانير ، والدراهم بالدراهم ، كان الرهن مثلاً أو أقل ، أو أكثر من الحق ، وليس هذا ببيع .

قال الشافعى رحمته الله : وإذا استعار رجل من رجل عبداً يرهنه فرهته ، فالرهن جائز إذا تصادقا على ذلك ، أو قامت به بينة . كما يجوز لو رهنه مالك العبد ، فإن أراد مالك العبد أن يخرج من الرهن فليس له ذلك ، إلا أن يدفع الراهن أو مالك العبد متطوعاً الحق كله .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ولمالك الرهن أن يأخذ الراهن بافتكاكه له متى شاء ؛ لأنه أعاره له بلا مدة ، كان ذلك قبل محل الدين أو بعده .

قال الشافعى : فإن أعاره إياه فقال : أرهنه إلى سنة ففعل ، وقال : أفتكّه قبل السنة / ففيها قولان :

أحدهما : أن له أن يأخذه ببيع ما له عليه فى ماله حتى يعيده إليه كما أخذه منه ، ومن حجة من قال هذا أن يقول : لو أعرتك عبدى يخدمك سنة ، كان لى أخذه الساعة ، ولو أسلفتك ألف درهم إلى سنة كان لى أخذها منك الساعة .

(١) فى (ص ، م) : « وليست فى كينونة العبد » .

والقول الآخر : أنه ليس له أخذه إلى السنة ؛ لأنه قد أذن له أن يصير فيه حقاً لغيرهما ، فهو كالضامن عنه مالا ، ولا يشبه إذنه برهنه إلى مدة عاريته إياه ، ولا سلفه له .
قال الشافعي / رحمة الله عليه : ولو تصادقا على أنه أعاره إياه برهنه ، وقال : أذنت لك في رهنه بألف ، وقال الراهن والمرتهن : أذنت لى بألفين ، فالقول قول مالك العبد في أنه/ بألف ، والألف الثانية على الراهن في ماله للمرتهن .

١/١١٥
ت

١/١٩١
ب
٢

قال الشافعي رحمه الله : ولو استعار رجلان عبداً من رجل فرهناه من رجل بمائة ، ثم أتى أحدهما بخمسين ، فقال : هذا ما يلزمني من الحق ، لم يكن واحد منهما ضامناً عن صاحبه ، وإن اجتمعا في الرهن فإن نصفه مفكوك ونصفه مرهون .

قال الشافعي رحمة الله عليه : وإذا استعار رجل من رجلين عبداً فرهناه بمائة ، ثم جاء بخمسين ، / فقال : هذه فكاك حق فلان من العبد ، وحق فلان مرهون ، ففيها قولان :

١/٥١١
ص

أحدهما : أنه لا يفك إلا معاً ، ألا ترى أنه لو رهن عبداً لنفسه بمائة ، ثم جاء بتسعين فقال : فك تسعة أعشاره واترك العشر مرهوناً ، لم يكن منه شيء مفكوكا ، وذلك أنه رهن واحد بحق واحد ، فلا يفك إلا معاً .

والقول الآخر : أن الملك لما كان لكل واحد منهما على نصفه جاز أن يفك نصف أحدهما دون نصف الآخر . كما لو استعار من رجل عبداً ومن آخر عبداً ، فرهنهما ، جاز أن يُفك أحدهما دون الآخر ، والرجلان وإن كان ملكهما في واحد لا يتجزأ فأحكامهما في البيع والرهن حكم مالكي العبدین المفترقين .

قال الشافعي رحمه الله : ولولى اليتيم أو وصيه أن يرهنه عنه ، كما يبيعان عليه فيما لا بد له منه . وللمأذون له في التجارة ، وللمكاتب ، والمشتري ، والمستأمن أن يرهن . ولا بأس أن يرهن المسلم عند المشرك ، والمشرك عند المسلم كل شيء ما خلا المصحف والرقيق من المسلمين ، فإننا نكره أن يصير المسلم تحت يدى المشرك بسبب يشبه الرق ، والرهن وإن لم يكن رقاً فإن الرقيق لا يتمتع إلا قليلاً من الذل لمن صار تحت يديه بتصيير مالكة .

قال الشافعي رحمة الله عليه : ولو رهن العبد لم نفسه ، ولكننا نكرهه ؛ لما وصفنا . ولو قال قائل : آخذ الراهن (١) بافتكاكه حتى يوفى المرتهن المشرك حقه متطوعاً ،

(١) في (ص) : « آخذ الرهن » .

أو يصير في يديه بما يجوز له ارتهانه ، فإن لم يتراضيا فسخت البيع كان مذهباً . فأما ما سواهم فلا بأس / برهنه من المشركين . فإن رهن المصحف ، قلنا : إن رضيت أن ترد المصحف ويكون حقك عليه فذلك لك ، أو تتراضيان على ما سوى المصحف مما يجوز أن يكون في يديك ، وإن لم تتراضيا فسخنا البيع بينكما ؛ لأن القرآن أعظم من أن يترك في يدى مشرك يقدر على إخراجه من يديه .

[١٦٢٤] وقد نهى رسول الله ﷺ أن يمسّه من المسلمين إلا طاهر .

[١٦٢٤] * ط : (١٩٩/١) (١٥) كتاب القرآن - (١) باب الأمر بالوضوء لمن مس القرآن - عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم : أن في الكتاب الذى كتبه رسول الله ﷺ لعمر بن حزم : «ألا يمس القرآن إلا طاهر» . قال ابن عبد البر : لا خلاف عن مالك فى إرسال هذا الحديث ، وقد روى مسنداً من وجه صالح ، وهو كتاب مشهور عند أهل السير ، معروف عند أهل العلم معرفة يستغنى بها فى شهرتها عن الإسناد .

قال ابن حجر فى بلوغ المرام (١/٥٩) : ووصله النسائى وابن حبان ، وهو معلول . * الحاكم فى المستدرک : (١/٣٩٥ - ٣٩٧) كتاب الزكاة - من طريق إسماعيل بن أبى أويس ، عن أبيه ، عن عبد الله بن أبى بكر ، ومحمد ابنى أبى بكر بن عمرو بن حزم ، عن أبيهما ، عن جدهما به مختصراً - قال الحاكم : هذا صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبى . ومن طريق الحكم بن موسى ، عن يحيى بن حمزة ، عن سليمان بن داود ، عن الزهرى ، عن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن أبيه ، عن جده .

* ابن حبان - الموارد : (ص ٢٠٢ - رقم ٧٩٣) من طريق الحكم بن موسى به . قال ابن حبان : سليمان بن داود هذا هو سليمان بن داود الخولانى ، من أهل دمشق ، ثقة . * س : (٥٧/٨ - ٥٩) كتاب القسامة - باب ذكر حديث عمرو بن حزم فى العقول واختلاف الناقلين له - من طريق الحكم بن موسى به . (رقم ٤٨٥٣) .

ومن طريق سليمان بن أرقم ، عن الزهرى به . (رقم ٤٨٥٤) . ومن طريق ابن وهب ، عن يونس بن يزيد ، عن الزهرى مرسلاً . (رقم ٤٨٥٥) . قال النسائى معلقاً على رواية سليمان بن أرقم : متروك الحديث . (السنن ٨/٥٩) . * المراسيل لأبى داود : (ص ١٢٠ - ١٢٢) من طريق ابن إدريس ، عن محمد بن عمار ، عن أبى بكر بن محمد بن حزم قال : كان فى كتاب رسول الله ﷺ أنه لا يمس القرآن إلا طاهر . وعن محمد بن يحيى ، عن أبى اليمان ، عن شعيب ، عن الزهرى قال : قرأت صحيفة عند آل أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ذكر أن رسول الله ﷺ كتبها لعمر بن حزم حين أمره على نجران ... وفيه : «ولا يمس القرآن إلا طاهر» .

قال أبو داود : روى هذا الحديث مسنداً ، ولا يصح . ومدار هذا الحديث كما ترى مسنداً على سليمان بن داود ، ولكن هل هو سليمان بن داود الخولانى الدمشقى - وهو ثقة ، أو سليمان بن داود اليمانى ، وهو ضعيف . وقال أبو حاتم : سليمان بن أرقم يرون أنه سليمان بن داود ، و «أرقم» لقب . أى سليمان بن داود اليمانى الضعيف . (انظر : مراسيل أبى داود ص ٢١٣) .

[١٦٢٥] ونهى أن يسافر به إلى بلاد العدو .

وقال بعض العلماء: إن الصواب الذى فى أصل يحيى بن حمزة الراوى عن سليمان: «سليمان ابن أرقم . وهو ضعيف .

فمن قال : « الخولانى » صحح الحديث ، ومن قال : « ابن أرقم » ضعف الحديث . ومهما يكن من أمر فالحديث يتقوى بشواهد :

فقد روى من حديث حكيم بن حزام ، وابن عمر ، وعثمان بن أبى العاص .

أما حديث حكيم بن حزام فقد أخرجه الحاكم (٤٨٥/٣) من طريق سويد أبى حاتم ، عن مطر الوراق ، عن حسان بن بلال ، عن حكيم قال : لما بعثنى رسول الله ﷺ إلى اليمن قال : « لا تمس القرآن إلا وأنت طاهر » .

قال الحاكم : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي .

ولكن قال ابن حجر : وفى إسناده سويد أبو حاتم ، وهو ضعيف ، وذكر الطبرانى فى الأوسط أنه تفرد به ، وحسن الحارمى إسناده . (١٣١/١ من التلخيص) .

وأما حديث ابن عمر فأخرجه الطبرانى فى المعجمين : الكبير (٣١٣/١٢ - ٣١٤) والصغير (١٣٩/٢) من طريق سعيد بن محمد بن ثواب . عن أبى عاصم ، عن ابن جريج ، عن سليمان بن موسى قال : سمعت سألًا يحدث عن أبيه مرفوعًا : « لا يمَس القرآن إلا طاهر » .

قال الطبرانى : لم يروه عن سليمان إلا ابن جريج ، ولا عنه إلا أبو عاصم ، تفرد به سعيد بن محمد .

قال الحافظ : إسناده لا بأس به ، ذكر الأثرم أن أحمد احتج به . (١٣١/١ من التلخيص) .

وقال الهيثمى فى مجمع الزوائد : رواه الطبرانى فى الكبير والصغير ، ورجاله موثقون (٢٧٦/١) .

وأما حديث عثمان بن أبى العاص فرواه الطبرانى فى الكبير (٣٣/٩) من طريق محمد بن سعيد بن عبد الملك ، عن المغيرة بن شعبة ، عن عثمان بن أبى العاص .

وابن أبى داود فى المصاحف : (٢ / ٥٨٦ رقم ٧٣٨) من طريق محمد بن راشد ، عن إسماعيل المكي ، عن القاسم بن أبى بزة ، عن عثمان بن أبى العاص قال : كان فيما عهد إلى رسول الله ﷺ : « لا تمس المصحف وأنت غير طاهر » .

قال الحافظ : فى إسناده انقطاع ، وفى رواية الطبرانى من لا يعرف . (التلخيص ١٣١/١) .

وقال الهيثمى : فيه إسماعيل بن رافع ، ضعفه يحيى بن معين والنسائى ، وقال البخارى : ثقة مقارب الحديث (مجمع الزوائد ٢٧٧/١) .

وهذه الشواهد يقوى بعضها بعضا وتجعل متن الحديث صحيحا . والله عز وجل وتعالى أعلم .

[١٦٢٥] ط : (٤٤٦/٢) (٢١) كتاب الجهاد (٢) باب النهى عن أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو - عن نافع ،

عن عبد الله بن عمر أنه قال : نهى رسول الله ﷺ : أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو .

قال مالك : وإنما ذلك مخافة أن يناله العدو .

* خ : (٣٥٦ / ١) (٥٦) كتاب الجهاد والسير - (١٢٩) باب السفر بالمصاحف إلى أرض العدو - عن

عبد الله بن مسلمة ، عن مالك ، عن نافع به . (رقم : ٢٩٩٠) .

* م : (٣ / ١٤٩٠) (٣٣) كتاب الإمامة - (٢٤) باب النهى أن يسافر بالمصحف إلى أرض الكفار - عن

يحيى بن يحيى ، عن مالك به . (رقم ٩٢ / ١٨٦٩) .

[١٦٢٦] أخبرنا إبراهيم وغيره ، عن جعفر ، عن أبيه : أن النبي ﷺ رهن درعه عند أبي الشحم اليهودي .

قال الشافعي رحمه الله : ويوقف على المرتد ماله ، فإن رهن منه شيئاً بعد الوقف فلا يجوز في قول بعض أصحابنا على حال ، وفي قول بعضهم : لا يجوز إلا أن يرجع إلى الإسلام فيملك ماله ، فيجوز الرهن . وإن رهنه قبل وقف ماله فالرهن جائز ، كما يجوز للمشارك ببلاد الحرب ما صنع في ماله قبل (١) يؤخذ عنه ، وكما يجوز للرجل من أهل الإسلام والذمة ما صنع في ماله قبل (٢) يقوم عليه غرامؤه ، فإذا قاموا عليه لم يجز ما صنع في ماله حتى يستوفوا حقوقهم ، أو يرثوه منها .

قال الشافعي رحمه الله : وليس للمقارض أن يرهن (٣) ؛ لأن الملك لصاحب المال ، كان في المقارضة فضل عن رأس المال أو لم يكن ، وإنما ملك المقارضُ الرهن شيئاً من الفضل شرطه له إن سلم حتى يصير رأس مال (٤) المقارض إليه أخذ (٥) شرطه ، وإن لم يسلم لم يكن له شيء .

قال : وإن كان عبد بين رجلين ، فأذن أحدهما للآخر أن يرهن العبد ، فالرهن جائز ، وهو كله رهن / بجميع الحق لا يفك بعضه دون بعض . وفيها قول آخر : أن الراهن إن فك نصيبه منه فهو مفكوك ، ويجبر على فك نصيب شريكه في العبد إن شاء ذلك شريكه فيه ، وإن فك نصيب صاحبه منه فهو مفكوك ، وصاحب الحق على حقه في نصف العبد الباقي . وإن لم يأذن شريك العبد لشريكه في أن يرهن نصيبه من العبد ، فرهن العبد فنصفه مرهون ، ونصف شريكه الذي لم يأذن له في رهنه من العبد غير مرهون . ألا ترى أن رجلاً لو تعدى فرهن عبد رجل بغير إذنه ، لم يكن له رهنًا ، وكذلك يبطل الرهن في النصف الذي لا يملكه الراهن ؟

قال الشافعي رحمه الله عليه : ويجوز رهن الاثنين الشيء الواحد .

قال الشافعي : فإن رهن رجل رجلاً أمة فولدت ، أو حائطاً فائمر ، أو ماشية

(١) في (ب) : « قبل أن يؤخذ » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٢) في (ب) : « قبل أن يقوم » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت ، ظ) .

(٣) في (ص ، ت ، ظ) : « أن يرهن » . (٤) في (ص) : « رأس ماله » .

(٥) في (ص ، م) : « أحد شرطه » .

فتناجت، فاختلف / أصحابنا في هذا ، فقال بعضهم : لا يكون ولد الجارية ، ولا نتاج الماشية ، ولا ثمرة الحائط رهناً ، ولا يدخل في الرهن شيء لم يرته مالكة قط ، ولم يوجب فيه حقاً لأحد ، وإنما / يكون الولد تبعاً ^(١) في البيوع إذا كان الولد لم يحدث قط إلا في / ملك المشتري ، وإن كان الحمل كان في ملك البائع وتبعاً في العتق ؛ لأن العتق كان ، ولم يولد المملوك فلم يصير إلى أن يكون مملوكاً ؛ لأنه لم يصير إلى حكم الحياة الظاهر إلا بعد العتق لأمه ، وهو تبع لأمه . وثمر الحائط إنما يكون تبعاً في البيع ما لم يؤثر ، وإذا أبر فهو للبائع ، إلا أن يشترط المبتاع .

قال الشافعي رحمه الله عليه : والعتق والبيع مخالف للرهن ، ألا ترى أنه إذا باع فقد حول رقبة الأمة ، والحائط ، والماشية من ملكه ، وحوله إلى ملك غيره ؟ وكذلك إن أعتق الأمة فقد أخرجها من ملكه لشيء جعله الله ، وملكته نفسها ، والرهن لم يخرج من ملكه قط هو في ملكه بحاله ، إلا أنه محوّل دونه بحق حبسه به لغيره أجازته المسلمون . كما كان العبد له وقد أجره من غيره ، وكان المستأجر أحق بمنفعته إلى المدة التي شرطت له من مالك العبد والمملك له ، وكما يؤاجر ^(٢) الأمة فتكون محتبسة عنه بحق فيها ، وإن ولدت أولاداً لم تدخل الأولاد في الإجارة ، وكذلك ^(٣) لا تدخل الأولاد في الرهن ، والرهن بمنزلة ضمان الرجل عن الرجل ، ولا يدخل في الضمان إلا من أدخل نفسه فيه ، وولد الأمة ، ونتاج الماشية ، وثمر ^(٤) الحائط ، مما لم يدخل في الرهن قط .

[١٦٢٧] وقد أخبرنا مطرّف بن مازن ، عن معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه : أن معاذ بن جبل قضى فيمن ارتهن نخلاً مثمرًا ، فليحسب المرتهن ثمرها من رأس المال . وذكر سفيان بن عيينة شبيها به .

(١) في (ص) : « تبعاً في البيوع » .

(٢) في (ب) : « وكما لو أجر الأمة » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) في (ب) : « فكذلك » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٤) في (ص ، ت) : « وثمر الحائط » .

[١٦٢٧] * مصنف عبد الرزاق : (٢٤٥/٨) كتاب البيوع - باب ما يحل للمرتهن من الرهن - قال : أخبرنا معمر ، عن ابن طاوس ، عن أبيه قال في كتاب معاذ بن جبل : من ارتهن أرضاً فهو يحسب ثمرها لصاحب الرهن من عام حج النبي ﷺ .

وبهذا يتقوى قول الشافعي رحمه الله : وأحسب مطرفاً قاله في الحديث : من عام حج رسول الله

ﷺ .

قال البيهقي في المعرفة : وحديث معاذ هذا منقطع . (٤٣٧/٤) .

[١٦٢٨] قال الشافعي رحمه الله عليه : وأحسب مطرقاً قاله في الحديث : « من عام

حج رسول الله ﷺ » .

قال الشافعي رحمه الله : وهذا كلام يحتمل معاني ؛ فأظهر معانيه : أن يكون الراهن والمرتهن تراضياً أن تكون الثمرة رهناً ، ويكون (١) الدين حالاً ، ويكون الراهن سلط المرتهن على بيع الثمرة واقتضائها من رأس ماله ، أو (٢) أذن له بذلك ، وإن كان الدين إلى أجل . ويحتمل غير هذا المعنى ، فيحتمل أن يكون (٣) تراضياً أن الثمرة للمرتهن ، فتأداهاً على ذلك ، فقال : هي من (٤) رأس المال لا للمرتهن ، ويحتمل أن يكونوا صنعوا هذا متقدماً فأعلمهم أنها لا تكون للمرتهن ، ويشبه هذا لقوله : « من عام حج رسول الله ﷺ » كأنهم كانوا يقضون بأن الثمرة للمرتهن قبل حج النبي ﷺ وظهور حكمه ، فردهم إلى ألا تكون للمرتهن . فلما لم يكن له ظاهر مقتضراً عليه ، وصار إلى التأويل ، لم يجز لأحد فيه شيء / إلا جاز عليه . وكل يحتمل معنى لا يخالف معنى قول من قال : لا تكون الثمرة رهناً مع الحائط إذا لم تشترط .

قال الشافعي رحمه الله : فإن قال قائل : وكيف لا يكون له ظاهر مخالفاً يحكم به ؟ قلت : أرايت رجلاً رهن رجلاً حائطاً فائماً الحائط ، للمرتهن (٥) بيع الثمرة وحسابها من رأس المال ، فيكون بائعاً (٦) لنفسه بلا تسليط من الراهن ؟ ! وليس في الحديث أن الراهن / سلط المرتهن على بيع الثمرة ، أو يجوز للمرتهن أن يقبضها من رأس ماله ، إن كان الدين إلى أجل قبل محل الدين ، ولا يجيز هذا أحد علمته ، فليس وجه الحديث في هذا إلا بالتأويل .

قال الشافعي رحمه الله : فلما كان هذا الحديث هكذا ، كان ألا تكون الثمرة رهناً ولا

(١) في (ب) : « أو يكون الدين حالاً » وما أثبتناه بواو العطف من (ص ، ت ، م) .

(٢) في (ص ، م) : « وأذن » بواو العطف .

(٣) في (ب) : « أو يكونا » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٤) في (ص ، م ، ت) : « هي رأس المال » بدون « من » .

(٥) في (ب) : « للمرتهن » بدون همزة الاستفهام ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٦) في (ص) : « فيكون تابعاً لنفسه » وهو خطأ .

[١٦٢٨] لم أشر عليه عند غير الشافعي ، لكن قال البيهقي : ورواه سفيان الثوري عن ابن جريج ، عن عمرو

ابن دينار قال : كان معاذ بن جبل يقول في الرهن إذا رهنه فيخرج فيه ثمره ، فهو من الرهن (المعرفة

٤٣٧/٤ - ورواه بإسناده في السنن ٣٩/٦) .

وقال : هذا متقطع أيضاً .

الولد ولا التّاج أصح الأقاويل عندنا ، والله تعالى أعلم .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولو قال قائل : إلا أن يتشارطا عند الرهن أن يكون الولد والتّاج والثمر رهناً ، فيشبه أن يجوز عندى ، وإنما أجزته على ما لم يكن أنه ليس بتمليك ، فلا يجوز أن يملك ما لا يكون ، وهذا يشبه معنى حديث معاذ - والله تعالى أعلم - وإن لم يكن بالبين جدا كان مذهبا ، ولولا حديث معاذ ما رأيت يشبه أن يكون عند أحد جائزاً .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه إذا رهنه ماشية ، أو نخلاً ، على أن ما حدث من التّاج أو / الثمرة رهن ، كان الرهن باطلاً ؛ لأنه رهنه مالا يعرف ولا يضبط ، ويكون ولا يكون ، ولا إذا كان كيف يكون ، وهذا أصح الأقاويل على مذهب الشافعي .

١/٥١٢
ص

قال الشافعي رحمه الله : وقال بعض أصحابنا : الثمرة ، والتّاج ، وولد الجارية ، رهن مع الجارية والماشية والحائط ؛ لأنه منه .

وما كسب الرهن من كسب ، أو وهب له من شيء ، فهو للمالكه ، ولا يشبه كسبه الجناية عليه ؛ لأن الجناية ثمن له أو لبعضه .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا دفع الراهن الرهن إلى المرتهن ، أو إلى العدل ، فأراد أن يأخذه من يديه لخدمة أو غيرها ، فليس له ذلك ، فإن أعتقه :

[١٦٢٩] فإن مسلم بن خالد ، أخبرنا عن ابن جريج ، عن عطاء : في العبد يكون رهناً فيعتقه سيده ، فإن العتق باطل ، أو مردود .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وهذا له وجه ، ووجهه أن يقول قائله : إذا كان العبد بالحق الذي جعله فيه محولاً بينه وبين أن يأخذه ساعة يخدمه ، فهو من أن يعتقه أبعد . فإذا كان في حال لا يجوز له فيها عتقه ، / وأبطل الحاكم فيها عتقه ، ثم فكاه بعد ، لم يعتق بعتق قد أبطله الحاكم .

ب/١٩٢
٢

وقال بعض أصحابنا : إذا أعتقه الراهن نظرت ، / فإن كان له مال يفي بقيمة العبد

١/٢٣٠
ظ (٣)

[١٦٢٩] * مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٤٥٧) كتاب البيوع - (٢٧٤) الراهن يرهن العبد فيعتقه - عن ابن إدريس ، عن عبد الملك ، عن عطاء في رجل اشترى من رجل عبداً فلم يقبضه حتى أعتقه . قال : لا يجوز عتقه حتى يقبضه أو ينقله .

هكذا جاءت هذه الرواية تحت هذا الباب ، وأظن أن هناك خطأ فيها مما جعلها غريبة على الباب ، ويكون الصحيح قوله : « في رجل رهن من رجل عبداً ... إلخ » وتكون متلائمة مع الباب . أو يكون الخطأ في وضعها تحت هذا الباب ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

أخذت قيمته منه ، فجعلتها رهناً ، وأنفذت عتقه ؛ لأنه مالك . قال : وكذلك إن أبرأه صاحب الدين ، أو قضاه ، فرجع العبد إلى مالكة وانفسخ ^(١) الدين الذى فى عتقه ، أنفذت عليه العتق ؛ لأنه مالك . وإنما العلة التى منعت بها عتقه حق غيره فى عتقه ^(٢) ، فلما انفسخ ذلك أنفذت فيه العتق .

قال الشافعى رحمته الله : وقد قال بعض الناس : هو حر ويسعى فى قيمته ، والذى يقول : هو حر ، يقول : ليس لسيد العبد أن يبيعه وهو ^(٣) مالك له ، ولا يرهنه ، ولا يقبضه ساعة . وإذا قيل له : لم وهو مالك قد باع بيعاً صحيحاً ؟ قال : فيه حق لغيره حال بينه وبين أن يخرج من الرهن . فقيل له ^(٤) : فإذا منعت أن يخرج من الرهن بعوض يأخذه ، لعله أن يؤديه إلى صاحبه ، أو يعطيه إياه صاحبه ^(٥) رهناً مكانه ؟ أو قال : أبيعه ، لا يتلف ، ثم أذف الثمن رهناً ، فقلت : لا ، إلا برضا المرتهن ، ومنعته وهو مالك أن يرهنه من غيره ، فأبطلت الرهن إن فعل ، ومنعته وهو مالك أن يخدمه ساعة ، وكانت حجتك فيه أنه قد أوجب فيه شيئاً لغيره ، فكيف أجزت له أن يعتقه فيخرجه من الرهن الإخراج الذى لا يعود فيه أبداً ؟ لقد منعت من الأقل وأعطيته الأكثر ، فإن قال : أستسيه ، فالاستسعاء أيضاً ظلم للعبد وللمرتهن . أرايت إن كانت أمة تساوى ألوقاً ، ويعلم ^(٦) أنها عاجزة عن اكتساب نفقتها ، فى أى شىء تسعى . أو رأيت إن كان الدين حالاً ، أو إلى أى يوم فأعتقه ، ولعل العبد يهلك ولا مال له والأمة فيبطل حق هذا ، أو يسعى فيه مائة سنة ، ثم لعله لا يؤدي منه كبير شىء ، ولعل الراهن مفلس لا يجد درهماً ، فقد أثقلت حق صاحب الرهن ، ولم ينتفع برهنه . فمرة تجعل الدين يهلك إذا هلك الرهن ؛ لأنه فيه زعيم ، ومرة تنظر إلى الذى فيه الدين فتجيز فيه عتق صاحبه وتلف فيه حق الغريم ، وهذا قول متباين . وإنما يرتهن الرجل بحقه فيكون أحسن حالاً / ممن لم يرتهن ، والمرتهن فى أكثر قول من قال هذا أسوأ حالاً من الذى لم يرتهن ، وما شىء أيسر على من يستخف ^(٧) بذمته من أن يسأل صاحب الرهن أن يعيره إياه إما يخدمه ، أو يرهنه ، فإذا أبى قال : لأخرجنه من يدك ، فأعتقه ، فتلف حق المرتهن ، ولم يجد عند الراهن وفاء .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « انفسخ الدين » دون عطف . (٢) فى (ص) : « فى عتقه » وهو خطأ .

(٣) فى (ص ، ت) : « هو مالك له » دون عطف . (٤) « له » : ليست فى (ص ، م) .

(٥) « صاحبه » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ص ، م ، ت) .

(٦) فى (ص ، م ، ت) : « يعلم أنها عاجزة » دون عطف .

(٧) فى (ص ، ت) : « من يستحق بدمته » وهو خطأ .

قال الشافعي رحمه الله : ولا أدري ، أيراه يرجع بالدين على الغريم المعتق أم لا ؟

قال الشافعي رحمه الله : فإن قال قائل : لم أجزت العتق فيه إذا كان له مال ، ولم تقل ما قال (١) عطاء؟ قيل له : كل مالك يجوز عتقه إلا لعله حق غيره ، فإذا كان عتقه إياه يتلف حق غيره لم أجزه ، وإذا لم يكن يتلف لغيره حقا ، وكنت آخذ / العوض منه وأصيره رهنا كهو ، فقد ذهبت العلة التي بها كنت / مبطلا للعتق . وكذلك إذا أدى إلى (٢) الحق الذي فيه استيفاء من المرتهن أو إبراء .

٢٣٠/ب
ظ (٣)
٥١٢/ب
ص

ولا يجوز الرهن إلا مقبوضا ، وإن (٣) رهنه رهنا فما (٤) قبضه هو ولا عدل يضعه على يديه ، فالرهن مفسوخ ، والقبض ما وصفت في صدر الكتاب مختلف (٥) .

قال : وإن قبضه ، ثم أعاره إياه ، أو أجره إياه ، هو أو العدل (٦) ، فقال بعض أصحابنا : لا يخرج هذا من الرهن ؛ لأنه إذا أعاره إياه فمتى شاء أخذه ، وإذا أجره فهو كالأجنبي يؤاجر الرهن إذا أذن له سيده ، والإجارة للمالك ، فإذا كانت للمالك فلصاحب الرهن أن يأخذ الرهن ؛ لأن الإجارة منفسخة ، وهكذا نقول .

قال الشافعي رحمه الله : فإن تبايعا على أن يرهنه فرهنه وقبض ، أو رهنه بعد البيع ، فكل ذلك جائز . وإذا رهنه فليس له إخراجه من الرهن ، فهو كالضمان يجوز بعد البيع وعنده .

قال الشافعي رحمه الله عليه : فإن تبايعا على أن يرهنه عبداً فإذا هو حر ، فالبائع بالخيار في فسخ البيع أو إثباته ؛ لأنه قد بايعه على وثيقة فلم تتم له . وإن تبايعا على رهنه فلم يقبضه ، فالرهن مفسوخ ؛ لأنه لا يجوز إلا مقبوضا .

[٣] جناية الرهن

قال الشافعي رحمه الله : وإذا جنى أجنبي (٧) على العبد المرهون جنائية تتلفه ، أو تتلف

(١) في (ب) : « ما قال فيه عطاء » و « فيه » : ليست في (ص ، ت ، م ، ظ) ، فلم تثبتها .

(٢) « إلى » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، ت ، م ، ظ) . .

(٣) في (ص ، م ، ت) : « إن رهنه » دون عطف .

(٤) في (ص ، م ، ت) : « إن رهنه رهنا فأقبضه هو » .

(٥) انظر باب رهن المشاع في هذا الكتاب . رقم (٢) (ص ٣٩٢ - ٣٩٣) .

(٦) في (ص ، م ، ت) : « أو أجره هو إياه أو العدل » .

(٧) في (ب) : « الأجنبي » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

بعضه ، أو تنقصه ، فكان لها أرش ، فمالك العبد الراهن الخصم فيها . وإن أحب المرتهن حضوره أحضره ، فإذا قضى له بأرش الجنایة دفع الأرض إلى المرتهن إن كان الرهن على يديه ، أو إلى العدل الذى على يديه ، وقيل للراهن : إن أحببت تسلمه (١) إلى المرتهن قصاصا من حقه / عليك ، وإن شئت فهو موقوف فى يديه رهنا ، أو فى يدى من على يديه الرهن إلى محل الحق .

١/١٩٣
م

قال الشافعى رحمه الله عليه : لا أحسب أحدا يعقل ، يختار أن يكون من ماله شيء يقف لا يقبضه فيستفع به إلى محل الدين ، ولا شيء له بوجه من الوجوه موقوف (٢) غير مضمون إن تلف تلف بلا ضمان على الذى هو فى يديه ، وكان أصل الحق ثابتا كما كان عليه على أن يكون قصاصا من دينه .

قال الشافعى رحمته الله : فإن قال الراهن : أنا آخذ الأرض ؛ لأن ملك العبد لى ، فليس ذلك له ، من قبل أن ما كان من أرش العبد فهو ينقص من ثمنه ، وما أخذ من أرشه فهو يقوم مقام بدنه ؛ لأنه عوض من بدنه ، والعوض من البدن يقوم مقام البدن ، إذا لم يكن للمالك أخذ بدن العبد ، فكذلك لا يكون له أخذ أرش بدنه ، ولا أرش شيء منه .

١/٢٣١
ظ (٣)

/ قال الشافعى رحمه الله عليه : وإن جنى عليه ابن المرتهن ، فجنایته كجنایة الأجنبى . وإن جنى عليه المرتهن فجنایته أيضا كجنایة الأجنبى ، إلا أن مالك العبد يخير بين أن يجعل ما يلزمه من ثمن عقل العبد قصاصا من دينه ، أو يقره رهنا فى يديه إن كان الرهن على يديه ، وإن كان موضوعا على يدى عدل أخذ ما لزمه من عقله فدفع إلى العدل .

قال الشافعى رحمته الله : فإن جنى عليه عبد للمرتهن ، قيل للمرتهن : أفد عبدك بجميع الجنایة ، أو أسلمه يباع ، فإن فداه فالراهن بالخيار فى (٣) أن يكون الفداء قصاصا من الدين ، / أو يكون رهنا كما (٤) كان العبد ، وإن أسلم العبد بيع العبد ، ثم كان ثمنه رهنا (٥) كما كان العبد المجنى عليه .

١/١١٧
ت

(١) فى (ب ، ظ) : « تسلمه » ، وفى (م) : « تسليمه » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٢) فى (ب ، ظ) : « موقوفا » منصوبة ، وما أثبتاه بالرفع من (ص ، ت ، م) وهو الصواب ، إن شاء الله عز وجل وتعالى .

(٣) فى (ب) : « بين أن يكون » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

(٤ ، ٥) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن جنى عبد المرتهن على عبد الراهن المرهون جناية لا تبلغ النفس ، فالقول فيها كالقول في الجناية في النفس ، يخير بين أن يفديه بجميع أرض الجناية ، أو يسلمه يباع ، فإن أسلمه بيع ، ثم كان ثمنه كما وصفت لك .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن كان في الرهن عبدان (١) ، فجنى أحدهما على الآخر فالجناية هدر ؛ لأن الجناية في عتق (٢) العبد لا في مال سيده ، فإذا جنى أحدهما على الآخر فكأنما جنى على نفسه ؛ لأن المالك الراهن لا يستحق إلا ما هو له رهن لغيره ، فالسيد لا يستحق من العبد الجاني إلا ماله ، والمرتهن لا يستحق من العبد الجاني أيضاً إلا ما هو ملك لمن رهنه وما هو / رهن له .

١/٥١٣
ص

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن كان الرهن (٣) أمة ، فولدت ولدًا ، فجنى عليها ولدها ، فولدها كعبد للسيد لو جنى عليها ؛ لأنه خارج من الرهن .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن جنى عبد للراهن على عبده المرهون قيل له : قد أتلّف عبدك عبدك ، وعبدك المتلف كله أو بعضه مرهون بحق لغيرك فيه ، فأنت بالخيار في أن تفدى عبدك بجميع أرض الجناية ، فإن فعلت فأنت بالخيار في أن يكون قصاصا من الدين ، أو رهنًا مكان العبد المرهون ؛ لأن البدل من الرهن يقوم مقامه . أو تسلم العبد الجاني فيباع ، ثم يكون ثمنه رهنًا مكان المجنى عليه .

قال الشافعي رحمه الله عليه : فإن جنى الراهن على عبده المرهون فقد جنى عبد لغيره فيه حق برهنه (٤) ؛ لأنه يمنع منه سيده ويبيعه ، فيكون المرتهن أحق بثمنه من سيده ومن غرمائه ، فيقال : أنت وإن كنت جنيت على عبدك فجنايتك عليه إخراج له من الرهن ، أو نقص له ؛ فإن شئت فأرّشُ جنايتك عليه ما بلغت قصاصا من دينك ، وإن شئت فسلمها (٥) يكون رهنًا مكان العبد المرهون .

قال : وذلك إذا كان الدين حالًا ، فأما إذا كان إلى أجل فيؤخذ الأرض فيكون رهنًا ، إلا أن يتراضيا ؛ الجاني الراهن والمرتهن بأن يكون قصاصا .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن كانت الجناية من أجنبي عمداً ، فلمالك العبد

(١) في (ص ، ت) : « عدين » . (٢) في (ص ، م) : « في عتق العبد » وهو خطأ .

(٣) في (ص) : « وإن كان الراهن أمة » وهو خطأ .

(٤) في (ص) : « برهنه » . (٥) في (ب) : « فسلمه » وما أثبتته من (ص ، م ، ت) .

الراهن/ أن يقتصر له من الجاني إن كان بينهما قصاص ، وإن عرض عليه الصلح من الجناية فليس يلزمه أن يصالح ، وله أن يأخذ القود ، ولا يبدل مكانه غيره ؛ لأنه ثبت له القصاص ، وليس بمُتَعَدٍّ في أخذه القصاص . وقال بعض الناس : ليس له أن يقتصر ، وعلى الجاني أرش الجناية ، أحبُّ أو كره .

قال الشافعي رحمه الله : وهذا القول بعيد من قياس قوله : هو يجيز عتق الراهن إذا أعتق العبد ، ويسعى العبد . والذي يقول هذا القول يقتصر للعبد من الحر ، ويزعم أن الله عز وجل حكم بالقصاص في القتل ، ويتلو (١) : ﴿ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ﴾ ويزعم : أن وكلي القتل لو أراد أن يأخذ في القتل العمد الدية لم يكن ذلك (٢) له ؛ من قَبْلِ أن الله عز وجل / أوجب له القصاص ، إلا أن يشاء ذلك القاتل وولي المقتول فيصطلحا عليه .

قال الشافعي رحمه الله : فإذا زعم أن القتل يجب فيه بحكم الله تعالى في القتل ، وكان وكليُّه يريد القتل فممنعه إياه ، فقد أبطل ما زعم أن فيه حكما ، ومنع السيد من حقه .

قال الشافعي رحمه الله : فإن قال : فإن القتل يبطل حق المرتهن ، فكذلك قد أبطل حق الراهن ، وكذلك لو قتل نفسه أو مات بطل حق المرتهن فيه ، وحق المرتهن في كل حال على مالك العبد . فإن كان إنما ذهب إلى أن هذا أصلح لهما معاً فقد بدأ بظلم القاتل على (٣) نفسه ، فأخذ منه مالا ، وإنما عليه عنده قصاص ، ومنع السيد مما زعم أنه أوجب له ، وقد يكون العبد ثمنه (٤) عشرة دنائير والحق إلى سنة ، فيعطيه به رجل لرغبته فيه ألف دينار ، فيقال للمالك العبد : هذا فضل كثير تأخذه فتقضى (٥) / دينك ، ويقول ذلك له الغريم ، ومالك العبد محتاج . فيزعم قاتل هذا القول الذي أبطل القصاص للنظر للمالك وللمرتهن : أنه لا يكره مالك العبد على بيعه ، وإن كان ذلك نظراً لهما معاً . ولا يُكره الناس في أموالهم على إخراجها من أيديهم بما لا يريدون ، إلا أن يلزمهم حقوق للناس ، وليس للمرتهن في بيعه حق حتى يحل الأجل .

قال الشافعي رحمه الله : فإن جنى العبد الرهن جنابة ، فسيده يخير بين : أن يفديه بأرش الجنابة ، فإن فعل فالعبد رهن بحاله ، أو يسلمه يباع ، فإن أسلمه لم يكلف أن يجعل مكانه غيره ؛ لأنه إنما أسلمه بحق وجب فيه .

(١) في (ب) : « وسأوى النفس بالنفس » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « لم يكن له » دون قوله : « ذلك » .

(٣) في (ص) : « القاتل عبد نفسه » ، وفي (م) : « القاتل عن نفسه » .

(٤) في (ص ، ت ، م) : « ثمن عشرة دنائير » . (٥) في (ص ، ت ، م) : « وتقضى دينك » .

قال الشافعي رحمه الله عليه : فإن كان أرش الجناية أقل من قيمة العبد المسلم ، فأسلمه فبيع ، دفع إلى المجنى عليه أرش جنايته ، وردّ ما بقي من ثمن العبد رهناً (١).

(١) في (ظ / ٣) : تم الكتاب ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم .
وفي (م) : تم الكتاب .

[٢٥] / التفليس (١) (٢)

[١] باب

[١٦٣٠] أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : أخبرنا مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن أبي بكر

(١) التفليس موضعه هنا في الترتيب الأصلي ، وقد نقله البلقيني إلى هنا ويشير رقم لوحة (ص) إلى ذلك .
(٢) قال القرطبي في المفهم : المُفْلِسُ : لغة : ما لا عين له ولا عَرَضٌ ، وشرعاً : عبارة عن مِذْيَانٍ قَصَرَ ما بيده عما عليه من الديون ، فطلب الغرماء أخذ ما بيده . (المفهم ٤ / ٤٣١) .

[١٦٣٠] * ط : (٦٧٨/٢) (٣١) كتاب البيوع - (٤٢) باب ما جاء في إفلاس الغريم . (رقم ٨٨) .
ولم يخرج البخاري ومسلم هذا الحديث من طريق مالك ، وإنما خرجاه . من طرق أخرى عن يحيى بن سعيد - وهو الأنصاري ، وقد نبه البلقيني على ذلك في ترتيبه .
* خ : (١٧٥/٢) (٤٣) كتاب الاستقراض - (١٤) باب إذا وجد ماله عند مُفْلِسٍ في البيع والقرض والوديعة فهو أحق به - عن أحمد بن يونس ، عن زهير ، عن يحيى بن سعيد به . (رقم ٢٤٠٢) .
* م : (٣ / ١١٩٣ - ١١٩٤) (٢٢) كتاب المساقاة - (٥) باب من أدرك ما باعه عند المشتري وقد أفلس فله الرجوع فيه - عن أحمد بن عبد الله بن يونس ، عن زهير بن حرب ، عن يحيى بن سعيد به . (رقم ١٥٥٩/٢٢) .

وعن يحيى بن يحيى ، عن هشيم (ح) وعن قتيبة بن سعيد ومحمد بن رمع - جميعاً عن الليث ابن سعد ، (ح) وعن أبي الربيع ، ويحيى بن حبيب الحارثي ، كلاهما عن حماد بن زيد (ح) وعن أبي بكر بن أبي شيبة ، عن سفیان بن عيينة (ح) وعن محمد بن المثنى ، عن عبد الوهاب ويحيى بن سعيد [يعنى القطان] ، وحفص بن غياث - كل هؤلاء عن يحيى بن سعيد - الأنصاري به . (رقم ١٥٥٩/٢٢) .
وعن ابن أبي عمر ، عن هشام بن سليمان ، عن ابن جريج ، عن ابن أبي حسين ، عن أبي بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن أبي بكر بن عبد الرحمن من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ في الرجل الذي يُعْلَمُ إذا وجد عنده المتاع ولم يفرقه أنه لصاحبه الذي باعه . (رقم ١٥٥٩/٢٣) .

وهذه الرواية كما يقول البيهقي صريحة في البيع .
ومن طريق شعبة ، عن قتادة ، عن النضر بن أنس ، عن بشير بن نَهِيك ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ نحو الأول . (رقم ١٥٥٩/٢٤) .
ومن طريق معاذ بن هشام ، عن أبيه ، عن قتادة به . وفيه : « فهو أحق به من الغرماء » . (رقم ١٥٥٩/٢٤) .

ومن طريق سليمان بن بلال ، عن خثيم بن عراك ، عن أبيه ، عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « إذا أفلس الرجل فوجد الرجل عنده سلعته بعينها فهو أحق بها » . (رقم ١٥٥٩/٢٥) .

ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « أيما رجل أفلس فأدرك الرجل ماله بعينه فهو أحق به » .

ب/١١٨
ت

[١٦٣١] / قال الشافعي : وأخبرنا عبد الوهاب الثقفي أنه سمع يحيى بن سعيد يقول : أخبرني أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم : أن عمر بن عبد العزيز حدثه : أن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام حدثه أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : قال رسول الله ﷺ : « من أدرك ماله بعينه (١) عند رجل قد أفلس فهو أحق به » .

[١٦٣٢] أخبرنا محمد بن إسماعيل بن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب قال : حدثني

(١) « بعينه » : ليست عند أبي داود .

[١٦٣١] انظر التخريج السابق ، وهذا الإسناد عند مسلم كما سبق .
[١٦٣٢] * د : (٧٩٣ / ٣ - ٧٩٤) (١٧) كتاب البيوع والإيجارات - (٧٦) باب في الرجل يفلس فيجد الرجل متاعه بعينه عنده - عن محمد بن بشار ، عن أبي داود الطيالسي ، عن ابن أبي ذئب به .

وفيه : « لأتضين فيكم بقضاء رسول الله ﷺ وسلم » ؛ ثم ذكر نحوه .
قال ابن حجر في بلوغ المرام : وضعفه أبو داود ، وضعف أيضا هذه الزيادة في ذكر الموت .
* المستدرک : (٢ / ٥٠ - ٥١) كتاب البيوع - من طريق محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ، عن ابن أبي فديك ، عن أبي المعتمر ، عن عمر بن خلدة به .

وقال الحاكم : هذا حديث عالٍ صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه بهذا اللفظ ووافقه الذهبي .
وقال ابن حجر في الفتح : وهو حديث يحتج بمثله . (٦٤ / ٥) .
وإذا كان بعضهم قد ضعف هذا الحديث لجهالة « ابن خلدة » فقد رد ذلك سراج الدين البلقيني فقال : قال البخاري : وقال ابن مسافر عن الزهري : عمر بن عبد الرحمن بن خلدة القاضي عن أبي هريرة : لا يكاد يعرف .

قال البلقيني : ويتعجب منه في قوله : لا يكاد يعرف ، ولم يدل على ذلك ، وهو رجل معروف ولي قضاء المدينة في خلافة عبد الملك بن مروان ، وقد نسب الزهري في رواية (ابن) مسافر التي ذكرها البخاري وفي رواية الترمذي ، وقال محمد بن عمر : كان عمر بن خلدة ثقة قليل الحديث ، وكان رجلا مهيبا صارما ورعا عفيفا لم يرزق على القضاء شيئا ، فلما عزل قيل له : يا أبا حفص ، كيف رأيت ما كنت فيه؟ قال : كان لنا إخوان فقطعناهم ، وكانت لنا أريضة نعيش منها فيعناها وأنفقنا ثمنها . (الطبقات الكبرى : ٢٠٦ / ٥) .

وقال البلقيني : وحديثه الذي رواه الشافعي أخرجه أبو داود وابن ماجه .
* جه : (٢ / ٧٩٠) (١١) كتاب الأحكام - (٢٦) باب من وجد متاعه بعينه عند رجل قد أفلس - عن إبراهيم بن المنذر الحزامي وعبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي - يعني دُحِيْمًا قالوا : حدثنا ابن أبي فديك ، عن ابن أبي ذئب ، عن أبي المعتمر بن عمرو بن رافع ، عن ابن خلدة الزرقى به . (رقم ٢٣٦٠) .

هذا وفي رواية أبي داود الطيالسي زيادة لم يخرجها أبو داود السجستاني في سنته وهي بعد قوله :
« فهو أحق به » زاد : « إلا أن يدع الرجل وفاء » . (رقم ٢٣٧٥) .

أبو المعتمر بن عمرو بن (١) رافع ، عن ابن خلدة (٢) الزرقى وكان قاضيا بالمدينة أنه قال :
جئنا أبا هريرة رضي الله عنه في صاحب لنا قد أفلس ، فقال : هذا الذي قضى فيه رسول الله
ﷺ : « أيما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجده بعينه » .

/ قال الشافعى : ويحدث مالك بن أنس وعبد الوهاب الثقفى عن يحيى بن سعيد ،
وحدث ابن أبى ذئب عن أبى المعتمر فى التفليس نأخذ . وفى حديث ابن أبى ذئب ما

ب/١١٩
ت

(١) قال سراج الدين البلقينى : الراوى عن ابن خلدة هو أبو المعتمر بن عمرو بن رافع ، ووقع فى نسخ مختصر
المزنى فى ذلك اختلاف ، فوقع فى بعضها : « أبو المعتمر عن عمرو بن نافع » ويقع : « أبو المعتمر بن
عمرو عن نافع » والصواب : « أبو المعتمر بن عمرو بن رافع » بالراء لا بالتون ، وقد يقع فى بعض النسخ
كذلك على الصواب وهو المعتمد .
(٢) فى (ص ، ت) : « عن أبى خلدة » .

قال سراج الدين البلقينى : هكذا وقع فى سند هذا الحديث فى نسخة الأم : « عن أبى خلدة » على أن
ذلك كنيته ، وصوابه : « عن ابن خلدة » بالتون موضع الياء . ووقع فى مختصر المزنى : « عن خلدة أو ابن
خلدة » . (انظر ٢١٩/٢ من الطبعة البولاقية) شك المزنى ، وهو « ابن خلدة » بلا شك ، وكنيته : « أبو
حفص » ، وهو « عمر بن خلدة » كما فى سنن أبى داود .

قال البيهقى فى السنن الكبرى : (٤٦/٦) : وكذلك رواه شباية بن سوار ، وعاصم بن على
وغيرهما عن ابن أبى ذئب ، وقالا : « إلا أن يترك صاحبه فواء » . وقد نبه البلقينى إلى جهالة فى أبى
المعتمر جعلت الشافعى لم يجعل حديث ابن خلدة حجة مستقلة فقال : « وأبو المعتمر هذا قيل فيه : إنه
لا يعرف ، ولم يذكروا فى ترجمته إلا أنه روى عن عمر بن خلدة ، وروى عنه ابن أبى ذئب .
والشافعى رضي الله عنه لم يورده على أنه حجة مستقلة عنده ، ولهذا قال : ويحدث مالك بن أنس وعبد
الوهاب الثقفى عن يحيى بن سعيد ، وحديث ابن أبى ذئب عن أبى المعتمر فى التفليس نأخذ ، وفى
حديث ابن أبى ذئب ما فى حديث مالك والثقفى من جملة التفليس ، ويتبين أن ذلك فى الموت والحياة
سواء ، وحديثاهما ثابتان موتملان - يعنى حديث مالك وحديث عبد الوهاب الثقفى - ولم يصف
الشافعى حديث ابن أبى ذئب بالثبوت لجهالة حال أبى المعتمر ، ويظهر بذلك أن اقتصار المزنى على
حديث ابن أبى ذئب ليس بظاهر ؛ فإن الشافعى إنما جعل عمدته فى الباب حديث مالك ، وحديث
عبد الوهاب الثقفى ، ووصفهما بالثبوت والاتصال ، وجعل حديث ابن أبى ذئب ضميمة لهما ، وأن
فيهما جملة بينها حديث ابن أبى ذئب ، ومعنى ذلك أنهما يعلمان حال الحياة وحالة الموت بمقتضى أن
صفة الإفلاس تعم الحالين ، فلم يجعل الشافعى حديث ابن أبى ذئب حجة مستقلة فى شيء من
مقاصد الباب .

أقول : ولكن الحديث ثابت عند الشافعى بضميمة غيره إليه ، وقد قال بعد ذلك فى باب الخلاف فى
التفليس : الذى أخذت به أولى بى - يعنى حديث ابن خلدة - من قبل أن ما أخذت به موصول
يجمع فيه النبى ﷺ بين الموت والإفلاس .

وقال أيضاً فى نهاية هذا الباب : « فقد رواه ثقة عن ثقة » .

فى حديث مالك والثقفى من جملة التفليس ، ويتبين أن ذلك فى الموت والحياة سواء .
وحديثاهما ثابتان متصلان (١) . وفى قول النبى ﷺ : «من أدرك ماله بعينه فهو أحق به» بيان على أنه جعل لصاحب السلعة إذا كانت سلعته قائمة عينها نقض البيع الأول فيها إن شاء ، كما جعل للمستشفع الشفعة إن شاء ؛ لأن كل من جعل له شىء فهو إليه إن شاء أخذه ، وإن شاء تركه .

وإن أصاب السلعة نقص فى بدنها عوار ، أو قطع ، أو غيره ، أو زادت ، فذلك كله سواء ، يقال لرب السلعة : أنت أحق بسلعتك من الغرماء إن شئت ؛ لأننا إنما نجعل لك (٢) ذلك إن اختاره رب السلعة نقضاً للعقدة الأولى بحال السلعة الآن .

قال : وإذا لم أجعل لورثة المفلس ، ولا له فى حياته دفعه عن سلعته إذا لم يكن هو برىء الذمة بأدائه عن نفسه ، لم أجعل لغرمائه أن يدفعوا ثمن (٣) السلعة إن شاؤوا ، وما لغرمائه يدفعونه (٤) عنه ، وما يعدو غрмаؤه أن يكونوا متطوعين للغريم بما يدفعون عنه؟ فليس على الغريم أن يأخذ ماله من غير صاحب دينه . كما لو كان لرجل على رجل دين فقال له رجل : أقضيك عنه ، لم يكن عليه أن يقتضى ذلك منه ، وتبرأ ذمة صاحبه ، أو يكون هذا لهم لازماً ، فيأخذه (٥) منهم وإن لم يريدوه ، فهذا ليس لهم بلازم ، ومن قضى عليه أن يأخذ المال منهم خرج من حديث رسول الله ﷺ أولاً ؛ لأنه قد وجد عين ماله عند مفلس ، فإذا منعه إياه فقد منعه ما جعل له رسول الله ﷺ ثم أعطاه شيئاً محالاً ظلم فيه المعطى والمُعطى . وذلك أن المعطى لو أعطى ذلك الغريم حتى يجعله مالاً من ماله يدفعه إلى صاحب السلعة ، فيكون عنده غير مفلس بحقه ، وجبره على قبضه ، فجاء غرماء آخرون رجعوا به عليه ، فكان قد منعه سلعته التى جعل له رسول الله ﷺ دون الغرماء كلهم ، وأعطاه العوض منها . والعوض لا يكون إلا لما فات ، والسلعة لم تفت ، فقضى ههنا قضاء محالاً ؛ إذ جعل العوض من شىء قائم ، ثم زاد أن قضى بأن أعطاه ما لا يسلم / له ؛ لأن الغرماء إذا جاؤوا ودخلوا معه فيه ، وكانوا أسوته ، وسلعته قد كانت له متفردة دونهم عن المعطى ، فجعله يُعطى على أن يأخذ فضل السلعة ، ثم جاء

٧١٤/ب
ص

(١) فى (ب) : «متصلان» وما أثبتناه (ص ، ت) .

(٢) «لك» : ليست فى (ب) وأثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) فى (ب) : «أن يدفعوا عن السلعة» ، وفى (ت) : «أن يدفعوا من السلعة» وما أثبتناه من (ص) .

(٤) فى (ب) : «يدفعون عنه» وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) فى (ص) : «فيأخذونه منهم» .

غرماء آخرون فدخلوا عليه في تلك السلعة .

فإن قال قائل : لم أدخل ذلك عليه ، وهو تطوع به ، قيل له : فإذا كان تطوع به ، فلم جعلت له فيما تطوع به عوض السلعة ، والمتطوع من لا يأخذ عوضاً ، ما زدت على أن جعلته له بيعاً لا يجوز ، وغرراً لا يعقل ؟ (١) .

قال الشافعي رحمته الله : وإذا باع الرجل من الرجل نخلاً فيه ثمر ، أو طلع قد أبر استثناه المشتري ، وقبضها المشتري وأكل الثمر ، ثم أفلس المشتري ، كان للبائع أن يأخذ حائطه ؛ لأنه عين ماله ، ويكون أسوة الغرماء في حصة الثمر الذي وقع عليه البيع فاستهلكه المشتري من أصل الثمن ، يقسم الثمن على الحائط والثمر ، فينظر كم قيمة الثمر من أصل البيع ، فإن كان الربع أخذ الحائط بحصته : وهو ثلاثة أرباع الثمن ورجع بقيمة الثمر : وهو الربع ، وإنما قيمته يوم قبضه لا يوم أكله ؛ لأن الزيادة كانت في ماله . ولو قبضه سالماً والمسألة بحالها ، ثم أصابته جائحة ، رجع بحصته من الثمن ؛ لأنها أصابته في ملكه بعد قبضه . ولو كان باعه الحائط والثمر قد اخضر ، / ثم أفلس المشتري والثمر رطب ، أو تمر (٢) قائم ، أو بسر زائد عن الأخضر ، كان له أن يأخذه والنخل ؛ لأنه عين ماله وإن زاد ، كما يبيعه الجارية الصغيرة ، فيأخذها كبيرة زائدة . ولو أكل بعضه ، وأدرك بعضه زائداً بعينه ، أخذ المدرك ، وتبعه بحصة ما باع من الثمر يوم باعه إياه مع الغرماء .

قال الشافعي رحمه الله : وهكذا لو باعه ودياً (٣) صغاراً ، أو نوى قد خرج ، أو زرعاً قد خرج أو لم يخرج مع أرض ، فأفلس ، وذلك كله زائد مدرك ، أخذ الأرض وجميع ما باعه زائداً مدركاً . وإذا فات رجع بحصته من الثمن يوم وقع البيع ، كما يكون لو اشترى منه جارية ، أو عبداً بحال صغر أو مرض (٤) ، فمات في يديه ، أو اعتقه ، رجع بثمنه الذي اشتراه به منه . ولو كبر العبد ، أو صح ، وقد اشتراه سقيماً صغيراً ، كان للبائع أخذه صحيحاً كبيراً ؛ لأنه عين ماله ، والزيادة فيه منه لا من صنعة آدميين . وكذلك لو باعه فعلمه أخذه معلماً ، ولو كسى المشتري العبد أو وهب له مالاً ، أخذ البائع العبد وأخذ الغرماء مال العبد ، وليس بالعبد ؛ لأنها غيره ، ومال من مال المشتري (٥) يملكه البائع . ولو كان العبد المبيع بيع وله مال استثناه المشتري ، فاستهلك المشتري ماله ،

(١) في (ب) : « وغرراً لا يفعل » وما أثبتناه من (ص) .

(٢) في (ص) : « أو تمر قائم » .

(٣) الودي : على وزن فعيل صغار الفسيل . الواحدة : ودية .

(٤) في (ت) : « أو مريض » .

(٥) في (ب) : « ومال من مال المشتري لا يملكه البائع » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

أو هلك في يد العبد فسواء ، ويرجع البائع فيأخذه دون الغرماء ، وبقيمة^(١) المال من البيع يَحَاصُّ به الغرماء^(٢).

ولو باعه حائطاً لا ثمر فيه ، فائمر ، ثم فليس المشتري ، فإن كان الثمر يوم فليس المشتري مابوراً أو غير مابور فسواء ، والثمر للمشتري ، ثم يقال لرب النخل : إن شئت فالنخل لك على أن تقر الثمر فيها إلى الجداد ، وإن شئت فدع النخل وكن أسوة الغرماء . وهكذا لو باعه أمة فولدت ، ثم فليس^(٣) ، كانت له الأمة ولم يكن له الولد . ولو فليس والأمة حامل ، كانت له الأمة والحمل تبع يملكها كما يملك به الأمة . ولو كانت السلعة أمة ، فولدت له أولاداً قبل إفلاس الغريم ، ثم أفلس الغريم ، رجع بالأم ولم يرجع بالأولاد ؛ لأنهم ولدوا في ملك الغريم . وإنما نقضت البيع الأول بالإفلاس الحادث ، واختيار البيع نقضه ، لا بأن أصل البيع كان مفسوخاً من الأصل .

ولو كانت السلعة داراً فينت ، أو بقعة فغرس ، ثم أفلس الغريم^(٤) ، رَدَّتْ البائع بالدار كما كانت ، والبقعة كما كانت حين باعها ، ولم أجعل له الزيادة ؛ بأنها لم تكن في صفقة البيع ، وإنما هي شيء متميز من الأرض من مال المشتري ، ثم خيرته : بين أن يعطى قيمة العمارة والغراس ويكون ذلك له ، أو يكون له ما / كان من الأرض لا عمارة فيها ، وتكون العمارة الحادثة تباع للغرماء سواء بينهم ، إلا أن يشاء الغرماء والغريم أن يقلعوا البناء والغراس ، ويضمنوا لرب الأرض ما نقص الأرض القلع ، فيكون ذلك لهم .

١/٧١٥
ص

ولو كانت السلعة شيئاً متفرقاً مثل : عبيد ، أو إبل ، أو غنم ، أو ثياب ، أو طعام ، فاستهلك المشتري بعضه ، ووجد البائع بعضه ، كان له البعض الذي وجد بحصته من الثمن ؛ إن كان نصفاً قبض النصف وكان غريباً من الغرماء في النصف الباقي . وهكذا ، إن كان أكثر ، أو أقل .

قال : وإذا^(٥) جعل له رسول الله ﷺ الكل ؛ لأنه عين ماله ، فالبعض عين ماله وهو أقل من الكل . ومن ملك الكل ملك البعض ، إلا أنه إذا ملك البعض نقص من ملكه ، والنقص^(٦) لا يمنعه الملك . ولو باع رجل من رجل أرضاً فغرسها ، ثم فَلََسَ الغريم ،

(١) في (ص) : « أو بقيمة المال » وهو خطأ . (٢) يَحَاصُّ به الغرماء : يعنى يقاسم الغرماء بمقدار حصته .

(٣) في (ص) : « ثم أفلس » . (٤) في طبعة الدار العلمية : « ثم أفلس والغريم » وهو خطأ .

(٥) في (ب) : « وإذا جعل رسول الله ﷺ » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٦) في (ص) : « والبعض لا يمنعه الملك » .

فأبى رب الأرض أن يأخذ الأرض بقيمة الغراس ، وأبى الغريم والغرماء أن يقلعوا الغراس ويسلموا الأرض إلى ربها ، لم يكن لرب الأرض إلا الثمن الذى باع به الأرض يحاص به نغرماء . ولو باعه حائطاً غير مثمر ، فثمر ، ثم فلس ، كان رب الأرض بالخيار: إن شاء أن يأخذ أرضه ويبقى الثمر فيها إلى الجداد إن أراد الغريم والغرماء أن يبقوه فيها (١) إلى الجداد ، فذلك له ، وليس للغريم منعه ، وإن أراد أن يدعها ويضرب مع الغرماء بما (٢) كان له فعل . وكذلك لو باعه أرضاً يضاء فزرعها ، ثم فلس ، كان مثل (٣) الحائط يبيعه ثم يثمر النخل ، فإن أراد رب الأرض أو رب النخل أن يقبلها ويبقى فيها الزرع إلى الحصاد والثمار إلى الجداد ، ثم عطبت النخل قبل ذلك بأى وجه ما عطبت بفعل آدميين ، أو بأمر من السماء ، أو جاء سيل فخرق الأرض وأبطلها ، فضمان ذلك من ربها الذى قبلها ، لا من المفلس ؛ لأنه عندما قبلها صار مالكا لها ، إن أراد أن يبيع باع ، وإن أراد أن يهب وهب .

فإن قيل: ومن أين يجوز أن يملك المرء شيئاً لا يتم له جميع ملكه فيه ؟ قيل: (٤) لأن هذا لم يملكه الذى جعلت له أخذه ملكاً تاماً ؛ لأنه محوّل بينه وبين جُمّار (٥) النخل والجريد ، وكل ما أضرب بثمر المفلس ، ومحوّل بينه وبين أن يحدث فى الأرض بئراً أو شيئاً مما يضر ذلك بزرع المفلس ؟ قيل له: بدلالة:

[١٦٣٣] قول النبى ﷺ: « من باع نخلاً قد أبرت فثمرها للبائع إلا أن يشترطه

المبتاع » فأجاز رسول الله ﷺ أن يملك المبتاع النخل ، ويملك البائع الثمر إلى الجداد .

قال: ولو سلّم رب الأرض الأرض للمفلس ، فقال الغرماء: احصد الزرع وبعه بقلأ ، وأعطنا ثمنه ، وقال المفلس: لست أفعل ، وأنا أدعه إلى أن يحصد ؛ لأن ذلك أتمى لى ، والزرع لا يحتاج إلى الماء ولا المؤنة ، كان القول قول الغرماء: فى أن يباع لهم . ولو كان يحتاج إلى السقى والعلاج فتطوع رجل للغريم بالإنفاق (٦) عليه ، فأخرج

(١) فى (ص ، ت) : « أن يبقوه فيه » .

(٢) فى (ص) : « ما كان » .

(٣) « مثل » : ساقطة من (ص) .

(٤) « قيل » : ليست فى (ب) . وأثبتناها من (ص ، ت) وما بعد « قيل » هذه إنما هو شرح للجملة السابقة ،

وجواب السؤال سيأتى بعد ذلك إن شاء الله تعالى .

(٥) جُمّار النخل: قلبه ، ومنه يخرج الثمر والسعف ، وتموت بقطعه .

(٦) « عليه » : ساقطة من (ص) .

نفقة ذلك وأسلمها إلى من يلى الإنفاق عليه ، وزاد حتى ظن أن ذلك إن سلم سيكفى ، لم يكن للغريم إبقاء الزرع إلى الحصاد ، وكان للغرماء بيعه .

وإذا جعل له رسول الله ﷺ الكل ؛ لأنه عين ماله ، فالبعض عين ماله وهو أقل من الكل ، ومن ملك الكل ملك البعض ، إلا أنه إذا ملك البعض نقص من ملكه ، والنقص^(١) لا يمنع الملك^(٢) .

قال: ولو كانت السلعة^(٣) عبداً ، فأخذ نصف ثمنه ، ثم أفلس الغريم ، كان له نصف العبد شريكاً به للغريم ، وبيع النصف الذى كان للغريم لغرمائه دونه على المثال^(٤) الذى ذكرت ، ولا يرد بما أخذ شيئاً ، لأنه مستوف لما أخذه^(٥) . ولو زعمت أنه يرد شيئاً مما أخذ ، جعلت له لو أخذ الثمن كله أن يرده ويأخذ سلعته ، ومن قال هذا فهذا خلاف السنة والقياس عليها .

٧١٥/ب
ص

ولو كانا عبدین أو ثوبین / فباعهما بعشرين ، فقبض عشرة وبقي من ثمنهما عشرة ، كان شريكاً فيهما بالنصف ، يكون نصفهما له ، والنصف للغرماء يباع فى دينه . ولو كانت المسألة بحالها فاقضى نصف الثمن وهلك نصف المبيع ، وبقي أحد الثوبين ، أو أحد العبدین ، وقيمتها سواء ، كان أحق به من الغرماء ، من قبل أنه عين ماله عند معدم ، والذى قبض من الثمن إنما هو بدل ، فكما كان لو كانا قائمين أخذهما ، ثم أخذ بعض البدل وبقي بعض السلعة ، كان ذلك كقيامهما معاً .

فإن ذهب ذاهب إلى أن يقول: البدل منهما معاً ، فقد أخذ نصف ثمن ذا ، ونصف ثمن ذا ، فهل من شيء يبين ما قلت غير ما ذكرت ؟ قيل: نعم ، أن يكونا جميعاً ثمن ذا مثل ثمن ذا مستوى القيمة ، فيباعان صفقة واحدة ، ويقبضان ، ويقبض البائع من ثمنهما خمسين ، ويهلك أحد الثوبين ، ويجد بالآخر عيباً فيرده بالنصف الباقي ، ولا يرد شيئاً مما أخذ ، ويكون ما أخذ ثمن الهالك منهما . ولو لم يكونا يباعاً^(٦) ، وكان رهناً بمائة ، فأخذ تسعين وفات أحدهما ، كان الآخر رهناً بالعشرة الباقية . وكذلك يكون لو كانا قائمين ولا يبعض الثمن عليهما ، ولكنه يجعل الكل فى كليهما ، والباقي فى كليهما . وكما يكون

(١) فى (ص): « والبعض لا يمنع الملك » .

(٢) هذه الفقرة سبقت منذ قليل ، وتكررت هنا هكذا - كما فى جميع النسخ .

(٣) فى (ص): « ولو كانت الشفعة عبداً » وهو خطأ

(٤) فى (ص): « على المال الذى ذكرت » وهو خطأ .

(٥) فى (ص): « لا أخذ » . (٦) فى (ص): « ولو لم يكن معاً » وهو خطأ .

١/١٢١
ت

ذلك في الرهن لو كانوا عبيداً رهناً بمائة ، فأدى تسعين ، كانوا معاً / رهناً بعشرة لا يخرج منهم أحد من الرهن ، ولا شيء منه حتى يستوفى آخر حقه . فلما كان البيع في دلالة حكم النبي ﷺ موقوفاً ، فإن أخذ ثمنه وإلا رجع بيعه فأخذه ، وكان (١) كالمرتهن قيمته وفي أكثر من حال المرتهن ، في أنه أخذه كله لا يباع عليه كما يباع الرهن ، فيستوفى حقه ، ويرد فضل الثمن على مالكة ، فكان في معنى السنة .

قال الشافعي رحمه الله : في الشريكين يفلس أحدهما : لا يلزم الشريك الآخر من الدين شيء إلا أن يقر أنه أداته له بإذنه ، أو هما معاً ، فيكون كدين أداته له بإذنه بلا شركة كانت ، وشركة المفاوضة باطل (٢) لا شركة إلا واحدة .

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ﴾ [البقرة: ٢٨٠] .

[١٦٣٤] وقال رسول الله ﷺ : « مَظِلُّ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ » (٣) .

فلم يجعل على ذي دين سبيلاً في العُسْرَةِ حتى تكون المَيْسَرَةُ ، ولم يجعل رسول الله ﷺ مَظِلَّهُ ظُلماً إلا بالغِنَى ، فإذا كان معسراً فهو ليس من عليه سبيل إلا أن يوسر ، وإذا لم يكن عليه سبيل فلا سبيل على إجارته ؛ عمل بدنه (٤) . وإذا لم يكن على بدنه (٥) سبيل ، وإنما السبيل على ماله ، لم يكن إلى استعماله سبيل ، وكذلك لا يحبس ؛ لأنه لا سبيل عليه في حاله هذه .

(١) في (ب) : « فكان » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ب) : « باطلة » وما أثبتناه من (ص ، ت) . وشركة المفاوضة : أن يكون جميع ما يملكه بينهما . (المصباح) .
وسيفصل الإمام فيما بعد هذه العبارة ويبين أن البطلان في حالة ما إذا كانا يشتركان في كل ما يفيدان من المال بوجه من الوجوه فهذا من القمار ، أما إذا كانا شريكين يعتبران المفاوضة خلط المال والعمل فيه ، واقتسام الربح فلا بأس به وهذا ما يطلق عليه شركة العنان .

(٣) مظل الغنى ظلم : المظل الذي فيه ظلم هو منع قضاء ما استحق أدائه مع التمكن من ذلك ، وطلب صاحب الحق حقه .

(٤ ، ٥) في (ص) : « يليه » بدل : « بدنه » في الموضعين .

[١٦٣٤] ط : (٢ / ٦٧٤) (٣١) كتاب البيوع - (٤٠) باب جامع الدين والحول - عن أبي الزناد عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « مظل الغنى ظلم ، وإذا أتبع أحدكم على مليء فليتبع » . (رقم ٨٤) .

* خ : (٢ / ١٣٩) (٣٨) كتاب الحوالة - (١) باب الحوالة ، وهل يرجع في الحوالة ؟ عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك به . (رقم ٢٢٨٧) . وطرفاه في (٢٢٨٨ ، ٢٤٠٠) .

* م : (٣ / ١١٩٧) (٢٢) كتاب المساقاة - (٧) باب تحريم مظل الغنى ، وصحة الحوالة واستحباب قبولها إذا أحيل على مليء - عن يحيى بن يحيى ، عن مالك به .

وعن إسحاق بن إبراهيم ، عن عيسى بن يونس (ح) وعن محمد بن رافع ، عن عبد الرزاق قالوا جميعاً : حدثنا معمر ، عن همام بن منبه ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ بمثله . (رقم ٣٣ / ١٥٦٤) .

وإذا قام الغرماء على رجل فأرادوا أخذ جميع ماله ، ترك له من ماله قدر مالا غناء به عنه ، وأقل ما يكفيه وأهله يومه من الطعام والشراب . وقد قيل : إن كان لقسمه حبس أنفق عليه وعلى أهله كل يوم أقل ما يكفيهم حتى يفرغ من قسم ماله ، ويترك لهم نفقتهم يوم يقسم آخر ماله ، وأقل ما يكفيه من كسوته في شتاء إن كان (١) ذلك أو صيف . فإن كان له من الكسوة ما يبلغ ثمنًا كثيرًا يبيع عليه ، وترك له ما وصفت لك من أقل ما يكفيه منها ، فإن (٢) كانت ثيابه كلها غوالي (٣) مجاوزة القدر اشترى له من ثمنها (٤) أقل ما يكفيه مما يلبس ، أقصد من هو في مثل حاله ، ومن تلزمه مؤنته . في وقته ذلك شتاء كان أو صيفًا . وإن مات كفن من ماله قبل الغرماء ، وحفر قبره ، وميز (٥) بأقل ما يكفيه ، ثم اقتسم فضل ماله . وبيع عليه مسكنه وخادمه ؛ لأن له من الخادم بدا ، وقد يجد المسكن .

قال : وإذا جُنيت عليه جناية قبل التفليس ، فلم يأخذ أرشها إلا بعد التفليس ، فالغرماء أحق بها منه إذا قبضها ؛ لأنها مال من ماله لا ثمن لبعضه . ولو وهب (٦) له بعد التفليس هبة ، لم يكن عليه أن يقبلها ، فلو قبلها كانت لغرمائه دونه . وكذلك كل ما أعطاه أحد من الآدميين متطوعًا به فليس / عليه قبوله ، ولا يدخل ماله شيء إلا بقبوله إلا الميراث ؛ فإنه لو ورث كان مالكا ، ولم يكن له دفع الميراث ، وكان لغرمائه أخذه من يده . ولو جُنيت عليه جناية عمدًا ، فكان له الخيار بين أخذ الأرض أو القصاص ، كان له أن يقتصر ، ولم يكن عليه أن يأخذ المال ؛ لأنه لا يكون مالكا للمال إلا بأن يشاء ، وكذلك لو عرض عليه من جنى عليه المال .

١/٧١٦
ص

ولو استهلك له شيئًا قبل التفليس ، ثم صالح منه على شيء بعد التفليس ، فإن كان ما صالح قيمة ما استهلك له بشيء معروف القيمة ، فأراد مستهلكه أن يزيده على قيمته لم يكن عليه أن يقبل الزيادة ؛ لأن الزيادة في موضع الهبة .

فإن فلس الغريم وقد شهد له شاهد بحق على آخر ، فأبى أن يحلف مع شاهده أبطلنا حقه إذا أحلفنا (٧) المشهود عليه ، ولم نجعل للغرماء أن يحلفوا ؛ لأنه لا يملك إلا

(١) في (ب) : « شتاء كان ذلك » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢-٤) ما بين الرقمين ساقط من (ص) . (٣) في (ت) : « غوال » .

(٥) في (ب) : « وقبر بأقل » وما أثبتناه من (ص ، ت) ، وهي كذلك : « ميز » في مختصر المزني (٢/ ٢٢٢

هامش البولاقية) . ولكن الأزهري أثبت العبارة من المختصر هكذا : « وميز بأقل ما يكفيه » ، وقال : « مين »

أي يحمل مؤنة دفنة وجاء على ما لم يسم فاعله ، وكسرت الميم من أجل الياء ، يقال : منت فلانًا ، أمونه إذا

قمت بمؤنة طعامه وغيره مما يقتات به .

(٦) البدل : العوض ، أي يستطيع أن يستغنى عنه . (٧) في (ص) : « ولو وهبت » .

(٨) في (ص) : « إذا اختلفنا المشهود عليه » ، وهو خطأ .

بعد اليمين ، فلما لم يكن مالكا لم يكن عليه أن يحلف . وكذلك لو ادعى عليه فأبى أن يحلف ورد اليمين ، فامتنع المفلس من اليمين بطل حقه ، وليس للغرماء فى حال أن يحلفوا ؛ لأنهم ليسوا مالكين إلا ما ملك ، ولا يملك إلا بعد اليمين .

ب/١٢١
ت

ولو جنى هو بعد التفليس جناية عمداً ، أو استهلك / مالا كان المجنى عليه والمستهلك له أسوة الغرماء فى ماله الموقوف لهم ، بيع أو لم يبيع ما لم يقتسموه ، فإذا اقتسموه نظرنا ؛ فإن كانت الجناية قبل القسم دخل معهم فيما اقتسموا ؛ لأن حقه لزمه قبل يقسم ماله ، وإن كانت الجناية بعد القسم لم يدخل معهم ؛ لأنهم قد ملكوا ما قسم لهم ، وخرج من (١) ملك المفلس . والجناية والاستهلاك دين عليه سواء .

ولو أن القاضى حجر عليه وأمر بوقف ماله لبيع ، فجنى عبد له جناية ، لم يكن له أن يفديه ، وأمر القاضى ببيع الجانى فى الجناية حتى يوفى المجنى عليه أرشها ، فإن فضل فضل رده فى ماله حتى يعطيه غرماءه (٢) ، وإن لم يفضل من ثمنه شيء ولم يستوف صاحب الجناية جنانيته بطلت جنانيته ؛ لأنها كانت فى رقة العبد دون ذمة سيده .

ولو كان عبد المفلس مجنيا عليه كان سيده الخصم له ، فإذا ثبت الحق عليه ، وكان الجانى عليه عبداً فله أن يقتص إن كانت الجناية فيها قصاص ، وأن يأخذ الأرض من رقة العبد الجانى ، فإن أراد الغرماء ترك القصاص وأخذ المال فليس ذلك لهم ؛ لأنه لا يملك المال إلا بعد اختياره لهم ، وإن كانت (٣) الجناية مما لا قصاص فيه إنما فيه الأرض ، لم يكن لسيد العبد عفو الأرض ؛ لأنه مال من ماله وجب له بكل حال ، فليس له هبته ، وهو مردود فى ماله يقضى به عن دينه .

وإذا باع الرجل من الرجل الخنطة ، أو الزيت ، أو السمن ، أو شيئا مما يكال أو يوزن فخلطه بمثله ، أو خلطه بأردأ (٤) منه من جنسه ، ثم فلس غريمه ، كان له أن يأخذ متاعه بعينه ؛ لأنه قائم كما كان ، ويقاسم الغرماء بكيل (٥) ماله أو وزنه . وكذلك إن كان خلطه فيما دونه إن شاء ؛ لأنه لا يأخذ فضلاً ، إنما يأخذ نقصا . فإن كان خلطه بما هو خير منه ففيها قولان :

أحدهما : أن لا سبيل له ؛ لأننا لا (٦) نصل إلى دفع ماله إليه إلا زائداً بمال غريمه ،

(١) فى (ب) : « وخرج عن ملك » وما أثبتته من (ص ، ت) .

(٢) فى (ص ، ت) : « غرماءه » .

(٣) فى طبعة الدار العلمية : « وإن كانت لهم الجناية » وهى مخالفة لجميع النسخ وتفسد المعنى .

(٤) فى (ص) : « بأردى » .

(٥) فى (ص) : « بكل ماله » وهو خطأ .

(٦) فى (ص) : « لم نصل » .

وليس لنا أن نعطيه الزيادة ، وكان هذا أصح القولين - والله أعلم - وبه أقول .

قال: ولا يشبه هذا الثوب يصبغ ، ولا السويق يُلْتَمَسُ ؛ الثوب يصبغ ، والسويق يُلْتَمَسُ ؛ متاعه بعينه فيه زيادة مختلطة فيه ، وهذا إذا اختلط انقلب حتى لا توجد عين ماله إلا غير معروفة من عين مال غيره ، وهكذا كل ذنب .

والقول الثاني: أن ينظر إلى قيمة غسله ، وقيمة الغسل المخلوط به متميزين ، ثم يخبر البائع بأن (١) يكون (٢) شريكا بقدر قيمة غسله من غسل البائع (٣) ، ويترك فضل كيل غسله ، أو يدع ويكون غريما كأن غسله كان صاعا يسوى دينارين ، وغسل شريكه كان صاعا يسوى أربعة دنانير ، فإن اختار أن يكون شريكا بثلاثي صاع من غسله وغسل شريكه كان له ، وكان تاركًا لفضل صاع ، ومن قال هذا قال: ليس هذا ببيع إنما هذا وضعية من مكيلة كانت له .

ولو / باعه حنطة فطحنها كان فيها قولان:

١/٧١٦
ص

هذا أشبههما عندى - والله أعلم - وبه أقول وهو: أن له أن يأخذ الدقيق ويعطى الغرماء قيمة الطحن ؛ لأنه رائد على ماله . وكذلك لو باعه ثوبًا فصبغه ، كان له ثوبه ، وللغرماء صبغه يكونون شركاء بما زاد الصبغ فى قيمة الثوب . وهكذا لو باعه ثوبًا فخاطه ، كان له أن يأخذ ثوبه ، وللغرماء ما زادت الخياطة . وهكذا لو باعه إياه فَقَصَّرَهُ (٤) ، كان له أن يأخذ ثوبه ، وللغرماء بَعْدُ ما زادت القصارة فيه .

فإن قال قائل: فانت تزعم أن الغاصب لا يأخذ فى القصارة شيئًا ؛ لأنها أثر ، قلنا: المُفْلِسُ مخالف للغاصب ، من قَبْلِ أن المفلس إنما عمل فيما يملك ، ويحل له العمل فيه ، والغاصب عمل فيما لا يملك ، ولا يحل له العمل فيه . ألا ترى أن المفلس يشتري البقعة فيبيئها ، ولا يهدم / بناؤه ويهدم بناء الغاصب ، ويشتري الشيء فيبيعه فلا يرد بيعه ويرد بيع الغاصب ، ويشتري العبد فيعتقه ، فنجز عتقه ولا نجز عتق الغاصب ؟

١/٧٢٢
ت

قال الشافعى رحمته الله: ولو كانت المسألة بحالها فأفلس الرجل وقد قصر الثوب قصار ، أو خاطه خياط ، أو صبغه صباغ بأجرة ، فاختار صاحب الثوب أن يأخذ ثوبه أخذه . فإن زاد عمل القصار فيه خمسة دراهم وكانت إجارته فيه درهما أخذ الدرهم ، وكان شريكا به فى الثوب لصاحب الثوب ، وكان صاحب الثوب أحق به من الغرماء ، وكانت الأربعة

(١-٣) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

(٢) فى (ت) : « بين يكون شريكا » .

(٤) القَصَّار: مُحَوِّر الثياب ، وحرفته القَصَّارَة .

الدرهم للغرماء شركاء بها للقصار وصاحب الثوب . وإن كان عمله زاد في الثوب درهما وإجارته خمسة دراهم كان شريكاً لصاحب الثوب بالدرهم ، وضرب مع الغرماء في مال المفلس بأربعة دراهم . ولو كانت تزيد في الثوب خمسة دراهم والإجارة درهم ، أعطينا القصار درهماً يكون به شريكاً في الثوب ، وللغرماء أربعة يكونون بها^(١) في الثوب شركاء .

فإن قال قائل: كيف جعلته أحق بإجارته من الغرماء في الثوب ؟ فإنما جعلته أحق بها إذا كانت زائدة في الثوب فمنعها صاحب الثوب ، ولم يكن للغرماء أن يأخذوا ما زاد عمل هذا في الثوب دونه ؛ لأنه عين ماله ؟ فإن قالوا: فما بالها إذا كانت أزيد من إجارته لم تدفعها إليه كلها ، وإذا كانت أنقص من إجارته لم تقصر به عليها كما تجعلها في البيوع ؟ قلنا: إنها ليست بعين يبيع يقع فأجعلها هكذا ، وإنما كانت إجارة من الإجازات لزمت الغريم المستأجر ، فلما وجدت تلك الإجارة قائمة جعلته أحق بها ؛ لأنها من إجارته كالرهن له . ألا ترى أنه لو كان له رهن يسوى عشرة بدرهم ، أعطيته منها درهماً ، والغرماء تسعة ؟ ولو كان رهن يسوى درهماً بعشرة دراهم ، أعطيته منها درهماً ، وجعلته يحاص الغرماء بتسعة ؟ فإن قال: فما باله يكون في هذا الموضع أولى بالرهن منه بالبيع ؟ قلت: كذلك تزعم أنت في الثوب يخيطة الرجل أو يغسله ، له أن يحبسه عن صاحبه حتى يعطيه أجره ، كما يكون له أن يحبسه في الرهن حتى يعطيه ما فيه ؛ لأن له فيه عملاً^(٢) فلا يسلمه إليه حتى يوفيه العمل .

فإن قال قائل: فما تقول أنت ؟ قلت: لا أجعل له حبسه ، ولا لصاحب الثوب أخذه ، وأمر ببيع الثوب ، فأعطى كل واحد منهما حقه إذا أفلس ، فإن أفلس صاحب الثوب كان الخياط أحق بما زاد عمله في الثوب ، فإن كانت إجارته أكثر مما زاد عمله في الثوب أخذ ما زاد عمله في الثوب ؛ لأنه عين ماله ، وكانت بقية الإجارة ديناً على الغريم يحاص به الغرماء . وإن لم يفلس وقد عمل له ثوب ، فلم يرض صاحب الثوب بكيونة الثوب في يد الخياط ، أخذ منهما حتى يقضى بينهما بما وصفت ، أو يباع عليه الثوب فيعطى الخياط إجارته من ثمنه ، وبه أقول .

والقول الثاني: أنه غريم في إجارته ؛ لأن ما عمل في الثوب ليس بعين ولا شيء من ماله زائد في الثوب ، إنما هو أثر في الثوب وهذا يتوجه .

(١) في (ص ، ت): « يكونون به » .

(٢) في (ب): « عملاً قائماً » و « قائماً »: ليست في (ص ، ت) ولذلك لم نثبتها .

١/٧١٧
ص١/١٢٢
ب

قال: وإذا استأجر الرجل رجلاً أجيراً في حانوت ، و زرع ، أو شجر ، بإجارة معلومة ليست مما استأجره عليه / إما بمكيلة طعام مضمون ، وإما بذهب أو ورق ، أو استأجر حانوتاً يبيع فيه بزا^(١) ، أو استأجر رجلاً يعلم له عبداً ، أو يرعى له غنماً ، أو يروض له بعيراً ، ثم أفلس ، فالأجير أسوة الغرماء ، من قبل أنه ليس لواحد من هؤلاء الأجراء شيء من ماله مختلط بهذا زائد فيه / كزيادة الصبغ والقصارة في الثوب ، وهو من مال الصباغ ، وزيادة الخياطة في الثوب من مال الخياط وعمله ، وكل شيء من هذا غير ما استؤجر عليه ، وغير شيء قائم فيما استؤجر عليه . ألا ترى أن قيمة الثوب غير مصبوغ وقيمته مصبوغاً ، وقيمته غير مخيط وغير مقصور وقيمته مخيطاً ومقصوراً ، معروفة حصة زيادة العامل فيه ، وليس في الثياب التي في الحانوت ، ولا في الماشية التي ترعى ، ولا في العبد الذي يعلمه شيء قائم من صنعة غيره فيعطى ذلك صنعته أو ماله ، وإنما^(٢) هو غريم من الغرماء . أو لا ترى أنه لو تولى الزرع كان الزرع والماء والأرض من مال المستأجر ، وكانت صنعته فيه^(٣) إنما هي إلقاء في الأرض ليست بشيء زائد فيه ، والزيادة فيه بعد^(٤) شيء من قدر الله عز وجل ، ومن مال المستأجر ، لا صنعة فيها للأجير ؟ أو لا ترى أن الزرع لو هلك كانت له إجارته ، والثوب لو هلك في يديه لم يكن له إجارته^(٥) ؛ لأنه لم يسلم عمله إلى من استأجره ؟ ولو تكرارى رجل من رجل أرضاً ، واشترى من آخر ماء ، ثم زرع الأرض ببذره ، ثم فلس الغريم بعد الحصاد ، كان رب الأرض ورب الماء شريكين للغرماء ، وليس بأحق بما يخرج من الأرض ولا بالماء ، وذلك أنه ليس لهما عين مال الحب الذي نما من مال الغريم لا من مالهما .

فإن قال قائل: فقد نما بماء هذا وفي أرض هذا ، قلنا: عين المال للغريم لا لهما ، والماء مستهلك في الأرض ، والزرع عين موجودة والأرض عين^(٦) موجودة في الزرع ، وتصرفه فيها ليس بكيونة منها فيه فنعطيه عين مال . ولو غبى^(٧) رجل فقال: أجعلهما أحق بالطعام من الغرماء ، دخل عليهما أنه أعطاهما غير عين مالهما ، ثم أعطاهما عطاءً محالاً ، فإن قال قائل: فما المحال^(٨) فيه ؟ قلنا: إن زعم أن صاحب الزرع ، وصاحب

(١) في (ص ، ت): « يبيع فيه برا » .

(٢) في (ت): « وإنما » ، وفي (ص) حرفت إلى: « قائما » .

(٣) في (ص ، ت): « وكانت صنعته فيه قيمة » .

(٤) في (ص ، ت): « والزيادة بعد فيه » .

(٦) في (ب): « غير موجودة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٧) في (ب): « ولو غنى رجل » ولا معنى لها ، وليست منقوطة في (ت) وما أثبتناه من (ص) ، ومعناه:

« وإن لم يفتن رجل فقال ... » .

(٨) في (ص ، ت): « وما للمحال » .

الأرض ، وصاحب الماء شركاء (١) ، فكم يعطى صاحب الأرض وصاحب الماء وصاحب الطعام ؟ فإن زعم أنه لهما حتى يستوفيا حقهما ، فقد أبطل حصة الغرماء من مال الزارع ، وهو لا يكون أحق بذلك من الغرماء إلا بعد ما يفلس الغريم . فالغريم فلس ، وهذه حنطته ليست فيها أرض ولا ماء .

ولو أفلس والزرع بقل فى أرضه كان لصاحب الأرض أن يَحَاصَّ الغرماء بقدر ما أقامت الأرض فى يدى الزارع إلى أن أفلس ، ثم يقال للمفلس وغرمائه: ليس لك ، ولا لهم أن تستمتعوا بأرضه ، وله أن يفسخ الإجازة الآن ، إلا أن تطوعوا فتدفعوا إليه إجازة مثل الأرض إلى أن يستحصد (٢) الزرع ، فإن لم تفعلوا فاقبلوا عنه الزرع إلا أن يتطوع بتركه لكم ؛ وذلك أن نجعل التفليس فسخاً للبيع ، وفسخاً للإجازة . فمتى فسخنا الإجازة كان صاحب الأرض أحق بها ، إلا أن يعطى إجازة مثلها ؛ لأن الزارع كان غير مُتَعَدٍّ .

قال: ولو باع رجل من رجل عبداً فرهنه ، ثم فلس ، كان المرتهن أحق به من الغرماء يباع له منه بقدر حقه ، فإن بقى من العبد بقية كان البائع أحق بها . فإن قال قائل: فإذا جعلت هذا فى الرهن ، فكيف لم تجعله فى القِصَّارَةِ والغُسَّالَةِ كالرهن ، فتجعلهما (٣) أحق به من رب الثوب؟ قيل له: لافتراقهما ، فإن قال قائل: وأين يفترقان ؟ قلنا: القِصَّارَةُ والغُسَّالَةُ شئٌ يزيدُه القِصَّارُ (٤) والغُسَّالُ فى الثوب ، فإذا أعطيناه إجازته والزيادة فى الثوب فقد أوفيناه ماله بعينه ، فلا نعطيه أكثر منه فى الثوب ، ونجعل ما بقى من ماله فى مال غريمه .

قال: ولو هلك الثوب عند القصار أو الخياط لم نجعل له على المستأجر شيئاً ، من قِبَلِ أنه إنما هو زيادة يحدثها ، فمتى لم يوفها رب الثوب لم يكن له ، والرهن مخالف لهذا ليس بزيادة فى العبد ، ولكنه إيجاب شئ فى رقبته يشبه البيع . فإن مات / العبد كان ذلك فى ذمة مولاه الراهن ، لا يبطل بموت العبد ، كما تبطل الإجازة بهلاك / الثوب ، فإن قال: فقد يجتمعان فى موضع ويفترقان فى آخر ، قيل : نعم ، فتجمع بينهما حيث اجتمعا ، ونفترق بينهما حيث افترقا . ألا ترى أنه إذا رهن العبد ، فجعلنا المرتهن أحق به حتى يستوفى حقه من البائع والغرماء ، فقد حكمنا له فيه ببعض حكم البيع ؟ ولو مات

(١) فى (ص): « شركاء » .

(٢) فى (ب): « إلى أن يحصد » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) فى (ب ، ت): « فتجعله » وما أثبتناه من (ص) .

(٤) فى (ص): « القِصَّارَةُ » .

العبد رددنا المرتهن بحقه ؟ ولو كان هذا حكم البيع بكماله لم يرد المرتهن بشيء ، فإنما جمعنا بينه وبين البيع حيث اشتبها (١) ، وفرقنا بينهما حيث افرقا .

ولو استأجر رجل أرضاً ، فقبض صاحب الأرض إيجارها كلها ، وبقي الزرع فيها لا يستغنى عن السقى والقيام عليه ، وفلس الزارع وهو الرجل قيل (٢) لغرمائه : إن تطوعتم بأن تنفقوا على الزرع إلى أن يبلغ ثم تبعوه وتأخذوا نفقتكم مع ما لكمُ فذلك لكم ، ولا يكون ذلك لكم إلا بأن يرضاه رب الزرع المُفلس ، فإن لم يرضه فشتم أن تطوعوا بالقيام عليه والنفقة ولا ترجعوا بشيء ، فعلتم ، وإن لم تشاؤوا (٣) أو شتمتم (٤) فبيعوه بحاله تلك لا تُجبرون على أن تنفقوا على ما لا تريدون .

قال : وهكذا لو كان عبد فمرض بيع مريضاً بحاله ، وإن قلّ ثمنه .

قال : وإذا اشترى الرجل من الرجل عبداً ، أو داراً ، أو متاعاً ، أو شيئاً ما كان بعينه ، فلم يقبضه حتى فلس البائع ، فلامشترى أحق به بما باعه يلزمه ذلك ، ويلزم له ، كرهه أو كرهه الغرماء .

ولو اشترى منه شيئاً موصوفاً من ضرب السلف من : رقيق موصوفين ، أو إبل موصوفة ، أو طعام ، أو غيره من بيوع الصفة ، ودفع إليه الثمن ، كان أسوة الغرماء فيما له وعليه . ولو كان الثمن لبعض ما اشترى من هذا عبداً بعينه ، أو داراً بعينها ، أو ثياباً بعينها بطعام موصوف إلى أجل أو غيره ، كان البائع للدار المشتري بها الطعام أحق بداره ؛ لأنه بائع مشتر ليس بخارج من بيعه . وكذلك لو سلف في الطعام فضة مصوغة معروفة ، أو ذهباً ، أو دنائير بأعيانها ، فوجدها قائمة يقر بها الغرماء أو البائع ، كان أحق بها ، فإن كانت مما لا يعرف ، أو استهلكت ، فهو أسوة الغرماء .

وإذا اشترى الرجل من الرجل الدار ، ثم فلس المكري ، فالكراء (٥) ثابت إلى مدته ثبوت البيع ، مات المفلس أو عاش . وهكذا قال بعض أهل ناحيتنا في الكراء ، وزعم في الشراء : أنه إذا مات فإنما هو أسوة الغرماء (٦) .

(١) في (ص ، ت) : « حيث اشتبه » .

(٢) « قيل » : ساقطة من (ص) .

(٣) في (ت) : « وإن شاؤوا » .

(٤) في (ب) : « وشتم » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) في (ص) : « فالكري » .

(٦) أي يشترك مع الغرماء بنسبة ماله .

وقد خالفنا غير واحد من الناس فى الكراء ففسخه إذا مات المُكْتَرَى أو المُكْرِى؛ لأن ملك الدار قد تحول لغير المكري، والمنفعة قد تحولت لغير المكتري، وقال : ليس الكراء كالبيع، ألا ترى أن الرجل يكتري الدار فتهدم (١)، فلا يلزم المكري أن يبينها ويرجع المكتري بما بقى من حصة الكراء؟ ولو كان هذا بيعاً لم يرجع بشيء، فثبتُ صاحبنا - والله يرحمنا وإياه - الكراء الأضعف؛ لأننا نفرد به دون غيرنا فى مال المفلس، وإن مات يجعله (٢). للمكتري، وأبطل البيع فلم يجعله للبائع، ولو فرق بينهما لكان البيع أولى أن يثبت للبائع من الكراء للمكتري؛ لأنه ليس بملك تام، وإذا جمعنا نحن بينهما، لم ينبغ له أن يفرق بينهما.

قال : وإذا تكاثر الرجل من الرجل حمل طعام إلى بلد من البلدان، ثم أفلس المكتري، أو مات، فكل ذلك سواء، يكون المكري أسوة الغرماء؛ لأنه ليس له فى الطعام صنعة، ولو كان أفلس قبل أن يحمل الطعام كان له أن يفسخ الكراء؛ لأنه ليس للمكتري أن يعطيه من ماله شيئاً دون غرمائه، ولا أجبر المكري أن يأخذ شيئاً من غريم المفلس إلا أن يشاء غرماءه، ولو حملة بعض الطريق ثم أفلس، كان له بقدر ما حملة من الكراء يخاص به الغرماء، وكان له أن يفسخ الحموله فى موضعه ذلك إن شاء، إن كان موضع لا يهلك فيه الطعام، مثل الصحراء أو ما أشبهها.

ب/١٣٣
ت
١/٧١٨
ص

وإذا تكاثر نفر الإبل بأعيانها من الرجل، / فمات / بعض إبلهم، لم يكن على المُكْرِى أن يأتيه بإبل بدلها، فإذا كان هذا هكذا، فلو أفلس المُكْرِى ومات بعض إبلهم، لم يرجع على أصحابه، ولا فى مال المكري بشيء إلا بما بقى مما دفع إليه من كرائه يكون فيه أسوة الغرماء، وتكون الإبل التى اكتريت على الكراء، فإذا انقضت كانت مالا من مال المكري المفلس. ولو كانوا تكاؤوا منه حمولة مضمونة على غير إبل بأعيانها يدفع إلى كل رجل منهم إبلاً بأعيانها، كما له نزعها من أيديهم وإبدالهم غيرها، فإذا كان هذا هكذا فحقهم فى ذمته مضمون (٣) عليه. فلو ماتت إبل كان يحمل عليها واحد (٤) منهم، فأفلس الغريم، كانوا جميعاً أسوة فيما بقى من الإبل بقدر حمولتهم؛ لأنها مضمونة فى ماله لا فى إبل بأعيانها، فيكون إذا هلك لم يرجع. وإن كان معهم غرماء غيرهم من غرمائه بأى وجه كان لهم الدين عليه، ضرب هؤلاء بالحمولة، وهؤلاء

(٢) فى (ص، ت) : « فجعله » .

(٤) فى (ص، ت) : « واحداً » .

(١) فى (ص) : « قستهدم » .

(٣) فى (ص، ت) : « مضموناً » .

بديونهم ، وحاصوهم .

وإذا اكترى الرجل من الرجل الإبل ، ثم هرب عنه (١) ، فأتى المتكارى السلطان فأقام عنده البيعة على ذلك ، فإن كان السلطان ممن يقضى على الغائب أحلف المتكارى أن حقه عليه لثابت في الكراء ما يبرأ منه بوجه من الوجوه ، وأسمى الكراء أو الحمولة (٢) ، ثم تكارى له على الرجل كما يبيع له في مال الرجل إذا كانت الحمولة مضمونة عليه ، وإن (٣) كانت الحمولة إيلاً بأعيانها (٤) لم يتكار (٥) له عليه (٦) ، وقال القاضى للمكترى (٧) : أنت بالخيار بين أن تكترى من غيره ، وأردك بالكراء عليه لفراره منك ، أو أمر عدلاً فيعلف الإبل أقل ما يكفيها ويخرج ذلك متطوعاً به غير مجبور عليه ، وأردك به على صاحب الإبل ديناً عليه ، وما أعلف الإبل قبل قضاء القاضى فهو متطوع به . وإن كان للحمّل (٨) فضل من إبل باع عليه ، وأعلف إبله إذا كان ممن يقضى على الغائب ، ولم يأمر أحداً ينفق عليها ، ولم يفسخ الكراء ، إنما يفعل هذا إذا لم يكن له فضل إبل .

قال : وإذا باع عليه فضلاً من إبله ، أو مالاً له سوى الإبل ، ثم جاء الحمّل لم يرد بيعه ، ودفع إليه ماله ، وأمره بالنفقة على إبله . قال : والاحتياط لمن تكارى من حمّل أن يأخذه بأن يوكل رجلاً ثقة ، ويجيز أمره في بيع (٩) ما رأى من إبله ومتاعه ، فيعلف إبله من ماله ، ويجعله مُصدّقاً فيما أدان على إبله ، وعلفها به لازماً له ذلك ، ويحلفه لا يفسخ وكالته ، فإن غاب قام بذلك الوكيل .

قال : وإذا تكارى القوم من الحمّل إيلاً بأعيانها ، ثم أفلس ، فلكل واحد منهم أن يركب إبله بأعيانها ، ولا تباع حتى يستوفوا الحمولة . وإن كانت بغير أعيانها ، ودفع إلى كل إنسان بغيراً ، دخل بعضهم على بعض إذا ضاقت الحمولة كما يدخل بعضهم على بعض في سائر ماله حتى يتساوا في الحمولة ، ودخل عليهم غرماؤه الذين لا حمولة لهم حتى يأخذوا من إبله بقدر مالهم (١٠) ، وأهل الحمولة بقيمة حمولتهم .

(١) في (ب) : « ثم هرب منه » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ب) : « والحمولة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣-٦) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

(٤) في (ص) : « وإن كانت الحمولة أثلاثاً بأعيانها » وهو خطأ .

(٥) في (ص) : « يتكارا » . (٧) في (ص ، ت) : « وقال القاضى المكترى » .

(٨) في (ب) : « للجمال » وما أثبتناه من (ص) وكذلك في المواضع التالية .

(٩) « يبيع » : ليست في (ص) . (١٠) في (ص ، ت) : « بقدر ماله » .

ومن أصدق امرأة عبداً بعينه فقبضته ، أو لم تقبضه ، ثم أفلس ، فهو لها . وكذلك لو باعه ، أو تصدق به صدقة محرمة . وكذلك لو أقر أنه غصبه إياه ، أو أقر أنه له ، فإن وهبه لرجل أو نحله ، أو تصدق به صدقة غير محرمة ، فلم يقبضه الموهوب له حتى أفلس (١) ، فليس له دفعه إليه ، ولا للموهوب له قبضه ، فإن قبضه بعد وقف القاضى ماله كان مردوداً ؛ لأن ملك هذا لا يتم إلا بالقبض من الهبة والصدقة والنحل .

وإذا أفلس الغريم بمال لقوم قد عرفه الغريم كله ، وعرف كل واحد من الغرماء ما لكل واحد منهم ، فدفع إلى غرمائه ماله ، ما كان ماله (٢) قل أو كثر ، فإن كانوا ابتاعوا ما دفع إليهم من ماله بمالهم عليه ، أو أبرؤوه (٣) مما لهم عليه حين قبضوه منه ، فهو برىء (٤) بلغ ذلك من حقوقهم ما بلغ / قليلاً كان أو كثيراً ، ولكل واحد منهم من ذلك المال بقدر ماله على الغريم ، فلصاحب المائتين سهمان ، ولصاحب المائة سهم . وإن كان دفعه إليهم ولم يتبايعوه ، ولم يبرئوه ، وبقي عليه ما لا يبلغه ثمن ماله ، فهذا لا / بيع لهم ، ولا رهن . فإن لم يكن بيع ، فجاء غرماء آخرون فدخلوا (٥) معهم فيه ، وكذلك لو كان إنما أفلس (٦) بعد دفعه إليهم والمال ماله بحاله ، إلا أنهم ضامنون له بقبولهم إياه على الاستيفاء له ، فإن لم يفت استؤنف فيه البيع ، ودخل من حدث من غرمائه معهم فيه ، وإن كان بيع فالملس بالخيار بين أن يكون له جميع ما بيع به يقبضونه ، ومن حدث من غرمائه داخل عليهم فيه ، أو يضمّنهم قيمة المال إن كان فات يقاصهم به من دينه . وما كان قائماً بعينه فالبيع مردود فيه ، إلا أن يكون وكلهم يبيعه فيجوز عليه البيع ، كما يجوز على من وكل بيع وكيله .

وإذا بيع مال المفلس لغرماء أقاموا عليه بينة ، ثم أفاد بعد مالا ، واستحدث ديناً ، فقام عليه أهل الدين الآخر ، وأهل الدين الأول ببقايا حقوقهم ، فكلهم فيما أفاد من مال ، سواء قديمهم وحديثهم ، وكل دين أدّاه قبل يحجر عليه القاضى لزمه ، يضرب فيه كل واحد منهم بقدر ماله عليه .

(١) فى (ص) : « حتى أفلس » .

(٢) فى (ب) : « فدفع إلى غرمائه ما كان له قل أو كثر » ، وفى (ص) : « فدفع إلى غرمائه ما كان ماله قل أو

كثر » ، وما أثبتاه من (ت) .

(٣) فى (ص) : « أو أبرؤوه » .

(٤) فى (ص) : « فهو برىء » .

(٥) فى (ب) : « دخلوا » ، وما أثبتاه من (ص) ، (ت) .

(٦) فى (ب) : « إنما أفلس » ، وما أثبتاه من (ص) ، (ت) .

وهكذا لو حجر عليه القاضى ، ثم باع ماله وقضى غرماءه ، ثم أفاد مالا وأدان دينًا ، كان الأولون والآخرون من غرمائه سواء فى ماله ، وليس بمحجور عليه بعد الحجر الأول وبيع المال ؛ لأنه لم يحجر عليه لسفه إنما حجر فى وقت لبيع ماله ، فإذا مضى فهو على غير الحجر .

قال : ولو كانت المسألة بحالها ، وحضر له غرماء كانوا غنيًا دانيوه قبل تفليس الأول ، أدخلنا الغرماء الذين دانيوه قبل تفليس الأول فى ماله الأول على الغرماء الذين اقتسموا ماله بقدر ما لكل واحد عليه ، ثم أدخلنا هؤلاء الذين كانوا والآخرين ^(١) المدخل هؤلاء عليهم والغرماء الآخرين ^(٢) معًا فى المال المستحدث الذى فلسناه فيه الثانية بقدر ما بقى لأولئك وما لهؤلاء عليه سواء .

وإذا باع الرجل الرجل السلعة ، وقبضها المشتري على أنهما بالخيار ثلاثا ، ففلس البائع أو المشتري ، أو هما قبل الثلاث ، فذلك كله سواء ، ولهما إجازة البيع ورده لأيهما شاء رده . وإنما زعمت ^(٣) أن لهما إجازة البيع ؛ لأنه ليس ببيع حادث . ألا ترى أنهما لو لم يتكلم فى البيع برد ولا إجازة حتى تمضى الثلاث جاز ، ولو لم يختارا ^(٤) ، ولم يردا ولا واحد منهما حتى تمضى الثلاث ، كان البيع لازما كالبيع بلا خيار .

قال : ومن وجد عين ماله عند مفلس كان أحق به إن شاء ، وسواء كان مفلسًا فتركه ، أو أراد الغرماء أخذه ، أو غير مفلس ؛ لأنه لا يملكه إلا أن يشاء ، فلا أجبره على ملك ما لا يشاء إلا الميراث ؛ فإنه لو ورث شيئًا فرد ، لم يكن له وكان للغرماء أخذه ، كما يأخذون سائر ماله ، ولكل واحد منهما إجازة البيع ورده فى أيام الخيار أحب ذلك الغرماء أو كرهوا ؛ لأن البيع وقع على عين فيها خيار .

قال : ولو أسلف رجل فى طعام أو غيره بصفة ، فحلت ، وفلس فأراد أخذه دون الصفة ، لم يكن له إذا لم يرض ذلك الغرماء ؛ لأنه يأخذ ما لم يشتري .

قال : ولو أعطى خيرًا مما سلف عليه ، فإن كان من غير جنس ما سلف عليه لم يكن عليه أخذه ، وإن أراد ذلك الغرماء ؛ لأن الفضل هبة ، وليس عليه أن ياتهب ^(٥) ولهم أن

(١) فى (ص ، ت) : « الآخرون » فى الموضعين .

(٢) فى (ص) : « وإذا زعمت » .

(٣) فى (ص) : « يختاروا » .

(٤) فى (ب) : « يتهب » وما أثبتناه من (ص ، ت) وهو فعل مضارع لم تدغم فيه فاء الافتعال ، بل قلبت

حرفًا لينًا من جنس الحركة قبلها ، وهى لغة أهل الحجاز ، لغة الإمام الشافعى .

يأخذوا من الغريم ما عليه بعينه . وإن كان من جنس ما سلف عليه لزمه أخذه إذا رضى ذلك الغرماء وإن كره ؛ لأنه لا ضرر عليه في الزيادة ، وذلك في العيود وغيرهم مما لا تكون الزيادة مخالفة غير / الزيادة خلافاً لا تصلح الزيادة لما يصلح له النقص .

١٢٤/ب
ت

[٢] باب كيف ما يباع من مال المفلس؟

قال الشافعي رحمه الله تعالى : ينبغي للحاكم إذا أمر بالبيع على المفلس أن يجعل أميناً يبيع عليه ، ويأمر المفلس بحضور البيع ، أو التوكيل بحضوره إن شاء ، ويأمر بذلك من حضر من الغرماء ، فإن ترك ذلك المبيع عليه والمبيع له ، أو بعضهم ، باع (١) الأمين .

وما يباع من مال ذي الدين ضربان : أحدهما : مرهون قبل (٢) يقام عليه ، والآخر : غير مرهون . فإذا باع المرهون / من ماله دفع ثمنه إلى المرتهن ساعة يبيعه ، إذا كان قد أثبت رهنه عند الحاكم وحلف على ثبوت حقه ، فإن فضل عن رهنه شيء وقفه (٣) وجميع ما باع مما ليس برهن ، حتى يجتمع ماله وغرماؤه ، فيفرق عليهم .

١/٧١٩
ص

قال : وإن (٤) باع لرجل رهنه فعجز عن مبلغ حقه ، دفع إليه ما نض (٥) من ثمن رهنه ، وكان فيما بقي من حقه أسوة الغرماء . ولو كان ذو الدين رهن غريمه رهناً ، فلم يقبضه المرتهن حتى قام عليه الغرماء ، كان الرهن مفسوخاً ، وكان الغرماء فيه أسوة . وكذلك لو رهنه رهناً وقبضه ، ثم فسخه صاحب الحق ، أو رهنه رهناً فاسداً بوجه من الوجوه (٦) ، لم يكن رهناً ، وكان فيه أسوة الغرماء (٧) . ولو رهنه رجلين معاً ، كانا كالرجل الواحد . ولو رهنه رجلاً (٨) فقبضه ، ثم رهنه آخر بعده ، فأعطى الأول جميع حقه ، وبقيت من ثمن الرهن بقية لم يكن للآخر فيها إلا ما لسائر الغرماء ؛ لأنه لا يجوز

(١) في (ص) : « أو باع الأمين » .

(٢) في (ب ، ت) : « قبل أن يقام » وما أثبتناه من (ص) . (٣) في (ص ، ت) : « دفعه » .

(٤) في (ب) : « وإذا باع » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) ما نض : أي ما تيسر . قال في المصباح : « يقال : ما نضَّ يندى منه شيء ، أي ما حصل ، وخذ ما نضَّ من الدين : أي ما تيسر ، وهو يستنض حقه : أي يتجزه شيئاً بعد شيء » .

(٦) من الوجوه : ليست في (ص) .

(٧) في (ص) : « لم يكن له رهناً ، فيه أسوة الغرماء » .

(٨) في (ص ، ت) : « رجل » غير منصوبة .

له أن يرهن الآخر شيئاً قد رهنه ، فصار غير جائز الأمر^(١) فيه .

قال : ولو رهن رجل رهناً فلم يقبضه المرتهن ، وأفلس الرجل الراهن ، فالرهن مفسوخ ، وكل رهن مفسوخ بوجه فهو مال من مال المفلس ، ليس أحد من غرمائه أحق به من أحدهم ، فيه معاً أسوة .

قال : ولا يجوز رهن الثمر في رؤوس النخل ، ولا الزرع قائماً ، لأنه لا يقبض ، ولا يعرف ، ويجوز بعد ما يُجَدُّ ويُحصَد ، فيقبض .

[٣] باب ما جاء فيما يجمع مما يباع من مال صاحب الدين

قال الشافعي رحمه الله : ولا ينبغي للحاكم أن يأمر من يبيع مال الغريم حتى يحضره ، ويحضر من حضره^(٢) من غرمائه فيسألهم ، فيقول : ارتضوا بمن أضع ثمن ما بعت على غريمكم لكم حتى أفرقه عليكم ، وعلى غريم إن كان له حق معكم . فإن اجتمعوا على ثقة لم يعدّه ، وإن اجتمعوا على غير ثقة لم يقبله ، لأن عليه ألا يولى إلا ثقة ؛ لأن ذلك مال الغريم حتى يقضى عنه .

ولو فضل منه فضل كان له ، ولو كان فيه نقص كان عليه ، ولعله يطرأ عليه دين لغريمه كبعض^(٣) من لم يرض بهذا الموضوع على يديه ، وإن تفرقوا فدعوا إلى ثقتين ضمهما^(٤) .

قال : وكذلك أكثر إذا قبلوا ، ولم يكن منهم أحد يطلب على ذلك جعلاً ، وإن طلبوا جعلاً جعله إلى واحد ليكون أقل في الجعل ، وكان عليه أن يختار خيرهم لهم ، ولغائب إن كان معهم . ويقول للغرماء : أحضروه ، فأحصوا ، أو وكلّوا من شئتم ، ويقول ذلك للذي عليه الدين ، ويطلب أن يكون الموضوع على يديه المال ضامناً بأن يسلفه سلفاً حالاً ، فإن فعل لم يجعله أمانة وهو يجد السبيل إلى أن يكون مضموناً ، وإن وجد ثقة ملياً يضمنه ، ووجد أوثق منه لا يضمنه ، دفعه إلى الذي ضمنه . وإن لم يدعوا إلى أحد ، أو دعوا إلى غير ثقة اختار لهم .

(١) في طبعة الدار العلمية : « لأمر فيه » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

(٢) في (ب) : « من حضر » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) في (ص) : « لبعض » باللام في أولها .

(٤) في طبعة الدار العلمية : « ضمهما » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

قال : وأحب إلى فيمن وكلى هذا أن يرزق من بيت المال ، فإن لم يكن ، لم يجعل له شيئاً حتى يشارطوه هم . فإن لم ياتفقوا (١) اجتهد لهم ، فلم يعطه شيئاً وهو يجد ثقة يقبل أقل منه ، وهكذا يقول لهم فيمن يصيح (٢) على ما يباع / عليه فيمن (٣) يزيد ، وفى أحد إن كالم منه طعاماً ، أو نقله إلى موضع سوق (٤) ، وكل ما فيه صلاح المبيع ، إن جاء رب المال أو هم بمن يكفى ذلك لم يدخل عليهم غيرهم ، وإن لم يأتوا استأجر عليه من يكفيه بأقل ما يجد .

وإذا بيع مال المفلس لغريم بعينه ، أو غرماء بأعيانهم ، فسواء هم ومن ثبت معهم حقاً عليه قبل (٥) يقسم المال . ولا ينبغي أن يدفع من ماله شيئاً إلى من اشتراه إلا بعد أن يقبض منه الثمن . وإن وقف على يدى عدل ، أو يدى البائع حتى يأتى المشتري بالثمن فهلك ، فمن مال المفلس لا يضمه المشتري حتى يقبضه ، فإن قبضه المشتري مكانه ، ولم يعلم البائع ، ثم هرب ، أو استهلكه ، فأفلس ، فذلك من مال المفلس لا من مال أهل الدين . وكذلك إن قبض العدل ثمن ما اشترى . أو بعضه ، فلم يدفعه إلى الغرماء حتى هلك ، فمن مال المفلس ، لا يكون من مال الغرماء حتى يقبضوه ، والعهدة فيما باع على المفلس ؛ لأنه بيع له ملكه (٦) فى حق / لزمه ، فهو بيع له وعليه . وأحق الناس بأن تكون العهدة عليه مالك المال المبيع ، ولا يضمن القاضى ولا أمينه شيئاً ، ولا عهدة عليهما ولا على واحد منهما . وإن بيع للغريم من مال المفلس شيء ، ثم استحق ، رجع به فى مال المفلس .

[٤] باب ما جاء فى العهدة (٧) فى مال المفلس

قال الشافعى رحمه الله : من بيع عليه مال من ماله فى دين بعد موته ، أو قبله ، أو فى تفليسه ، أو باعه هو فكله سواء ، لا نراه لمن باع للميت إلا كهى لمن باع لحي ، والعهدة فى مال الميت كهى فى مال الحى ، لا اختلاف فى ذلك عندى .

(١) فى (ب) : « يتفقوا » وما أثبتناه من (ص ، ت) وهى لغة أهل الحجاز . وسبق تفسيرها فى نهاية الباب ما قبل السابق فى قوله : « ياتهبوا » .

(٢) فى (ص) : « يصيح » . (٣) فى (ب) : « بمن يزيد » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٤) فى (ب) : « بسوق » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) فى (ب) : « قبل أن يقسم » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٦) فى (ص) : « ماله » بدل : « ملكه » .

(٧) العهدة : أن يضمن ما يلزم البائع من رد ثمن لاستحقاق حق فى المبيع أو لعب قامت البينة أنه كان معهوداً فيما باعه وهو فى يده .

ولو مات رجل أو أفلس وعليه ألف درهم ، وترك داراً فبيعت بألف درهم ، فقبض أمين القاضى الألف فهلك من يده ، واستحققت الدار ، فلا عهدة على الغريم الذى باعها له ، والعهدة على الميت المبيع عليه أو المفلس . فإن وجد للميت أو المفلس مال بيع ، ثم رد على المشتري المعطى الألف ألفه ؛ لأنها مأخوذة منه ببيع لم يسلم له ، وأعطى الغرماء حقوقهم . وإن لم يوجد له شيء ، فلا ضمان على القاضى ولا أمينه ، وترجع الدار إلى الذى استحقها ، ويقال للمشتري الدار : قد هلك ألفك فأنت غريم للميت والمفلس متى ما وجدت له مالاً أخذتها ، ويقال للغريم : لم تستوف فلا عهدة عليك ، فمتى وجدت للميت مالاً أعطيتك منه ، وإذا وجدتماء تحاصصتما فيه ، لا يقدم منكما واحد على صاحبه .

[٥] باب ما جاء فى الثانى بمال المفلس

قال الشافعى رحمه الله : الحيوان أولى مال المفلس والميت عليه الدين أن يبدأ به ويعجل بيعه (١) . وإن كان ببلاد جامعة لم يتأن به أكثر من ثلاث ، ولا يبلغ به أناة (٢) ثلاث إلا أن يكون أهل العلم قد يرون أنه إن تؤنى به ثلاث بلغ أكثر مما يبلغ فى يوم أو اثنين . وإن كان ذلك فى بعض الحيوان دون بعض تؤنى به (٣) ، كان ذلك فيه ثلاث دون ما ليس ذلك فيه ، ويتفق عليه من مال الميت ؛ لأنه صلاح له ، كما يعطى فى القيام عليه من مال الميت . قال : ويتأنى بالمساكن (٤) بقدر ما يرى أهل البصر بها أن قد بلغت أثمانها ، أو قاربتها ، أو تناهت زيادتها (٥) ، على قدر مواضع المساكن (٦) وارتفاعها . ويتأنى بالأرضين والعيون وغيرها بقدر ما / وصفت مما يرى أهل الراى أنه قد استؤنى (٧) بها ، أو قورب ، إن تناهت (٨) زيادتها ، وما ارتفع منها تؤنى به أكثر . وإن كان أهل بلد غير بلده ، إذا علموا زادوا فيه ، تؤنى (٩) به إلى علم أهل ذلك البلد . وإذا باع القاضى

١٢٥/ب
ت

(١) فى (ب) : « ويعجل بيعه » ، وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) فى (ص) : « ولا يبلغ به إياه ثلاث » .

(٣) فى (ب) : « تؤنى بما كان » ، وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٤) فى (ص) : « بالمساكن » . (٥) « أو تناهت زيادتها » : ليست فى (ص) .

(٦) فى (ص) : « المساكن » .

(٧) فى (ب) : « استوفى بها » ، وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٨) فى (ب) : « أو تناهت » ، وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٩) فى (ص) : « يؤنى » .

على الميت أو المفلس ، وفارق المشتري البائع من مقامهما الذى تبايعا فيه ، ثم زيد لم يكن له رد ذلك البيع إلا بطيب نفس المشتري ، وأحب للمشتري لو رده أو زاده ، وليس ذلك بواجب عليه ، وللقاضى طلب ذلك إليه ، فإن لم يفعل لم يظلمه وأنفذه له .
والبيع على الميت والمفلس فى شرط الخيار وغيره ، وفى العهد ^(١) كبيع الرجل مال نفسه لا يفترق .

[٦] باب ما جاء فى شراء الرجل ويبيعه وعتقه وإقراره

قال الشافعى رحمه الله : شراء الرجل ويبيعه ، وعتقه ، وإقراره ، وقضاؤه بعض غرمائه دون بعض ، جائز كله عليه ؛ مفلساً كان أو غير مفلس ، وإذا دين كان أو غير ذى دين ، فى إجازة عتقه ويبيعه ، لا يرد من ذلك شيء ، ولا عما فضل منه ، ولا إذا قام الغرماء عليه حتى يصبروه إلى القاضى . وينبغى إذا صبروه إلى القاضى أن يشهد على أنه قد أوقف ماله عنه ، فإذا فعل لم يجز له حيثنذ أن يبيع من ماله ، ولا يهب ، ولا يتلف ، وما فعل من هذا ففیه قولان :

أحدهما : أنه موقوف ، فإن قضى دينه ، وفضل له فضل أجاز ما صنع من ذلك الفضل ؛ لأن وقفه ليس بوقف حجرٍ إنما هو وقف كوقف مال المريض ، فإذا صح ذهب الوقف عنه ، فكذلك هذا إذا قضى دينه ذهب الوقف عنه .

والثانى : أن ما صنع من هذا باطل ؛ لأنه قد منع ماله والحكم فيه .

قال : ولا يمنعه حتى يقسم ماله نفقته ونفقة أهله ، وإذا باع ترك له ولأهله قوت يومهم ، ويكفن هو ومن يلزمه أن يكفنه إن مات ، أو ماتوا / من رأس ماله بما يكفن به مثله . قال : ويجوز له ما صنع فى ماله بعد رفعه إلى القاضى حتى يقف القاضى ماله .

وإذا أقر الرجل بعد وقف القاضى ماله بدين لرجل ، أو حق من وجه من الوجوه زعم ^(٢) أنه لزمه قبل وقف ماله ، ففى ذلك قولان :

أحدهما : أن إقراره لازم له ، ويدخل من أقر له فى هذه الحال مع غرمائه الذين أقر لهم قبل وقف ماله ، وقامت لهم البيئة ، ومن قال هذا القول قال : أجعله قياساً

(١) فى (ب) : « وفى العهدة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) فى (ب) : « وزعم » وما أثبتناه بدون عطف من (ص ، ت) .

على المريض يقر بحق لزمه فى مرضه ، فيدخل المقر له مع أهل الدين الذين أقر لهم فى الصحة فكانت (١) لهم بيعة ، فهذا يحتمل القياس . ويدخله أنه لو أقر بشيء مما عرف له أنه لأجنبى غصبه إياه ، أو أودعه ، أو كان له بوجه لزمه الإقرار ، ومن قال هذا قاله فى كل من وقف ماله وأجاز عليه ما أقر به مما فى يديه ، وغير ذلك فى حاله تلك ، كما يجيزه فى الحال قبلها ، وبه أقول .

والقول الثانى : أنه إن أقر بحق لزمه بوجه من الوجوه فى شيء فى ذمته ، أو فى شيء مما فى يديه ، جعل إقراره لازماً له فى مال إن حدث له بعد هذا ، وأحسن ما يحتاج به من قال هذا أن يقول : وقضى ماله هذا فى حاله هذه لغرمائه كرهته ماله لهم ، فيبدؤون فيعطون حقوقهم ، فإن فضل فضل كان لمن أقر به ، وإن لم يفضل فضل كان مالهم فى ذمته ، ويدخل هذا القول أمر يتفاحش من أنه ليس بقياس على المرتهن (٢) يوقف ماله ، ولا على المحجور فيبطل إقراره بكل حال ، ويدخله أن الرهن لا يكون إلا معروفاً بمعروف ، ويدخل هذا أنه مجهول ؛ لأن من جاء من غرمائه أدخله فى ماله ، وما وجد له من مال لا يعرفه ولا غрмаؤه أعطاه غرماءه ، ويدخله أن رجلاً لو كان مشهوداً عليه بالفقر ، وكان صائفاً ، أو غسالا مفلساً ، وفى يديه (٣) حلى ثمن مال ، وثياب ثمن مال ، جعلت الثياب والحلى له حتى يوفى غرماءه حقوقهم . ويدخل على من قال هذا أن يزعم هذا فى دلالة (٤) يوضع على يديها الجوارى (٥) / ثمن أولوف دنانير وهى معروفة أنها لا تملك كبير شيء ، فتفلس ، فيجعل (٦) لها الجوارى ويبيعهن عليها . ويدخل عليه أن يزعم أن الرجل يملك ما فى يديه وإن لم يدعه ، وليس ينبغى أن يقول هذا أحد . فإن ذهب رجل إلى أن يترك بعض هذا ترك القياس واختلف قوله ، ثم لعله يلزمه لو بيع عليه عبد (٧) فذكر أنه أبى ، فقال الغرماء : أراد كسره ، لم يقبل قوله فيباع ماله ، وعليه عهده ، ولا يصدق فى قوله . وهذا القول مدخول كثير الدخلى (٨) ،

(١) فى (ب) : « وكانت » وما أثبتته من (ص ، ت) .

(٢) فى (ب ، ت) : « ليس بقياس على المريض » وما أثبتته من (ص) وهو الموافق للسياق ؛ لأن الإمام يرد على من قاسه على الرهن .

(٣) فى (ب) : « وفى يده » وما أثبتته من (ص ، ت) .

(٤) الدلال : على وزن شداد : الذى يجمع بين اليقين . والدلالة : الاثنى منه .

(٥) الجوارى : ليست فى (ص) . فى (ب) : « يجعل » ، وما أثبتته من (ص ، ت) .

(٧) فى طبعة الدار العلمية : « لو بيع عليه بعد » وهو خطأ مخالف لكل النسخ .

(٨) الدخلى : الداء والعيب والريبة . وتحرّك (القاموس) والمراد هنا : العيب .

والقول الأول قولى ، وأسأل الله عز وجل التوفيق والخيرة برحمته .

[٧] باب ما جاء فى هبة المفلس

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا وهب الرجل هبة لرجل على أن يُشييه ، فقبل الموهوب له وقبض ، ثم أفلس بعد الهبة قبل أن يشييه ، فمن أجاز الهبة على الثواب خير الموهوب له بين أن يشييه ، أو يرد عليه هبته إن كانت قائمة بعينها. لم تنتقص ، ثم جعل للواهب الخيار فى الثواب . فإن أثابه قيمتها ، أو أضعاف قيمتها ، فلم يرض ، جعل له أن يرجع فى هبته وتكون للغرماء . وإن أثابه أقل من قيمتها فرضى ، أجاز رضاه ، وإن كره ذلك الغرماء .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه إذا وهب فالهبة باطل (١) ، من قبل أنه لم يرض أن يعطيه إلا بالعوض ، فلما كان العوض مجهولاً كانت الهبة باطلاً (٢) كما لو باعه بضمن غير معلوم كان البيع باطلاً ، فهذا ملكه بعوض ، والعوض مجهول ، فكان بالبيع أشبه ، من قبل أن البيع بعوض ، وهذا بعوض ، فلما كان مجهولاً بطل .

قال الشافعى رحمه الله : ولو فاتت الهبة فى يدى الموهوبة له فما أثابه ، فرضى به ، فجائز (٣) ، وإن لم يرض فله قيمة هبته . ولو وهب رجل لرجل هبة ليشييه الموهوبة له ، ثم أفلس الواهب والهبة قائمة بعينها ، فمن جعله على هبته أو يثاب منها كان الثواب إلى الواهب ، فإن رضى بقليل وكره ذلك غرماؤه ، جاز عليهم . / وكذلك لو رضى ترك الثواب ، وقال : لم أهبها للثواب وإن لم يرض بقيمتها كان على هبته ، سواء نقصت الهبة أو زادت .

وفى قول آخر : ليس له أن يرجع فيها ، وإن فاتت بموت أو بيع أو عتق فلا شيء للواهب ؛ لأنه ملكه إياها ، ولم يشترط عليه شيئاً ، وإذا كان على هبته ففاتت ، فلا شيء له ؛ لأن الذى قد / كان له قد فات ، ولا يضمن له شيء بعينه ، كما يكون على شفحته فتتلف الشفعة فلا يكون له شيء .

١٢٦/ب
ت

٧٢٠/ب
ص

(١) فى (ب) : « فالهبة باطلة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) فى (ب) : « كانت الهبة باطلة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) فى (ص) : « جائز » .

[٨] باب حلول دين الميت والدين عليه

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا مات الرجل وله على الناس ديون إلى أجل ، فهي إلى أجلها لا تحل بموته . ولو كانت الديون على الميت إلى أجل ، فلم أعلم مخالفاً حفظت عنه ممن لقيت بأنها حالة يتحاص فيها الغرماء ، فإن فضل فضل (١) كان لأهل الميراث ووصايا إن كانت له (٢) .

قال : ويشبه - والله أعلم - أن يكون من حجة من قال هذا القول مع متابهم عليه أن يقولوا : لما كان غرماء الميت أحق بماله في حياته منه ، كانوا أحق بماله بعد وفاته من ورثته . فلو تركنا ديونهم إلى حلولها كما يدعها في الحياة ، كنا منعنا الميت أن تبرأ ذمته ، ومنعنا الوارث أن يأخذ الفضل عن دين غريم أبيه ، ولعل من حجتهم أن يقولوا : إن رسول الله ﷺ قال : « نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه دينه » .

[١٦٣٥] أخبرنا إبراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن عمر بن أبي سلمة ، عن أبيه ،

(١) في (ص ، ت) : « فضلا » منصوبة . (٢) « له » : ليست في (ص) .

[١٦٣٥] * ت : (٣ / ٢٨٠ - ٣٨١) (٨) كتاب الجنائز - (٧٦) باب ما جاء عن النبي ﷺ أنه قال : « نفس

المؤمن معلقة بدينه » من طريق إبراهيم بن سعد به .

وقال : هذا حديث حسن . (رقم ١٠٧٨) .

وقد رواه أيضا من طريق سعد بن إبراهيم ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة به ، لكن رجح الأول عليه .

* ج : (٢ / ٨٠٦) (١٥) كتاب الصدقات - (١٢) باب التشديد في الدين - من طريق إبراهيم بن سعد به . (رقم ٢٤١٣) .

* حم : (٢ / ٤٤٠) من طريق سفيان ، عن سعد بن إبراهيم ، عن ابن أبي سلمة ، عن أبيه به .

وفي رواية عن عمر بن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، وليس فيه : « عن أبيه » . (٢ / ٤٧٥) .

وفي رواية عن سعد بن إبراهيم ، عن أبي سعيد ، عن أبي هريرة . (٢ / ٥٠٨) .

وفي بعض الروايات لم يذكر قوله : « حتى يقضى عنه » . (٢ / ٤٧٥) .

وفي (٢ / ٥٠٨) بلفظ : « لا تزال نفس ابن آدم معلقة بدينه حتى يقضى عنه » .

* ابن حبان - الموارد : (ص ٢٨٢ رقم ١١٥٨) من طريق معمر ، عن الزهري ، عن أبي سلمة به ، وليس فيه : « حتى يقضى عنه » .

* المستدرک : (٢ / ٢٦ - ٢٧) كتاب البيوع - من طريق سعد بن إبراهيم ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة به .

وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه لرواية الثوري قال فيها : « عن سعد

ابن إبراهيم عن عمر بن أبي سلمة ، عن أبيه ، عن أبي هريرة » .

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « نَفْسُ الْمُؤْمِنِ معلقة بِدِينِهِ ^(١) » حتى يقضى عنه دينه » .

قال الشافعي رحمه الله : فلما كان كفه من رأس ماله دون غرمائه ونفسه معلقة بدينه ، وكان ^(٢) المال ملكاً له ، أشبه أن يجعل قضاء دينه ؛ لأن نفسه معلقة بدينه ^(٣) ، ولم يجز أن يكون مال الميت راثلاً عنه فلا يصير إلى غرمائه ، ولا إلى ورثته ، وذلك أنه لا يجوز أن يأخذه ورثته دون غرمائه . ولو وقف إلى قضاء دينه علّق روحه بدينه ، وكان ماله معرضاً أن يهلك ، فلا يؤدّى عن ذمته ، ولا يكون لورثته . فلم يكن فيه منزلة أولى من أن يحل دينه ، ثم يعطى ما بقى ورثته .

[٩] باب ما حل من دين المفلس وما لم يحل

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا أفلس الرجل وعليه ديون إلى أجل ، فقد ذهب غير واحد من المفتين ^(٤) عن حفظت عنه : إلى أن ديونه التي إلى أجل حالة حلول دين الميت ، وهذا قول يتوجه من أن ماله وَقَفَ وَقَفَ مال الميت ، وحيل بينه وبين أن يقضى من شاء . ويدخل في هذا أنهم إذا حكموا له حكم الميت انبغى أن يدخلوا من أقر له بشيء مع غرمائه ، وكذلك يخرجون من يديه ما أقر به لرجل ، كما يصنعون ذلك بالمرضى يقر ثم يموت . وقد يحتمل أن يباع لمن حل دينه ويؤخر الذين ديونهم مستأخرة ^(٥) ؛ لأنه غير ميت ، فإنه قد يملك والميت لا يملك ، والله تعالى أعلم .

قال : وما كان للميت من دين على الناس فهو إلى أجله ، لا يحل ماله بموته ، ولا بتفليسه .

[١٠] باب ما جاء في حبس المفلس

/ قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا كان للرجل مال يرى في يديه ، ويظهر منه شيء ، ثم قام أهل الدين عليه ، فأتبوا حقوقهم ، فإن أخرج مالا ، أو وجد له ظاهر

(١) قال الأزهري : والنفس الروح الذي إذا فارق البدن لم تكن بعده حياة ، وهو الذي أراد النبي - ﷺ - بقوله : « نفس المؤمن معلقة بدينه » كان روحه تعذب بما عليه من الدين حتى يؤدّى عنه .

(٢ - ٣) ما بين الرقمين ساقط من (ص) . (٤) في (ب) : « المفتين » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٥) في (ب) : « متأخرة » وما أثبتاه من (ص ، ت) .

يبلغ حقوقهم أعطوا حقوقهم ولم (١) يُحبس ، وإن لم يظهر له مال ، ولم يوجد له ما يبلغ حقوقهم (٢) حبس ، ويبيع فى ماله ما قدر عليه من شيء - فإن ذكر حاجة دعى بالبينة عليها ، وأقبل منه البينة على الحاجة (٣) ، وأن لا شيء له - إذا كانوا عدولاً خابرين به قبل الحبس ، ولا أحبسه ، ويوم أحبسه وبعد مدة أقامها فى الحبس ، وأحلفه مع ذلك كله بالله ما يملك ، ولا يجد لغرمائه قضاء فى نقد ، ولا عرض ، ولا بوجه من الوجوه . ثم أخليه وأمنع غرماءه من لزومه إذا خليته ، ثم لا أعيده لهم إلى حبس حتى يأتوا ببينة أن قد أفاد مالا ، فإن جاؤوا ببينة أن قد رضى فى يديه مال سألته ، فإن قال : مال (٤) مضاربة لم أعمل فيه ، أو عملت فيه فلم ينض (٥) ، أو لم يكن لى (٦) فيه فضل قبلت ذلك منه ، وأحلفته إن شأوا . وإن جحد حبسته أيضا حتى يأتى ببينة كما جاء بها أول مرة ، وأحلفته كما أحلفته فيها . ولا أحلفه فى واحدة من الحبستين حتى يأتى ببينة وأسأل عنه أهل الخبرة به ، فيخبرونى بحاجته . ولا غاية لحبسه أكثر من الكشف عنه ، فمتى استقر عند الحاكم ما / وصفت لم يكن له حبسه ، ولا ينبغي أن يغفل (٧) المسألة عنه .

١/٧٢١
ص

قال : وجميع ما لزمه من وجه من الوجوه سواء من جناية ، أو ودعة ، أو تعد ، أو مضاربة ، أو غير ذلك ، يحاصون فى ماله ما لم يكن لرجل منهم مال بعينه فيأخذه منه ، ولا يشركه فيه غيره . ولا يؤاجر (٨) الحر فى دين عليه إذا لم يوجد له شيء ، ولا يحبس إذا عرف أن لا شيء له ؛ لأن الله عز وجل يقول : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾ [البقرة : ٢٨٠] .

وإذا حبس الغريم وفلس ، وأحلف ، ثم حضر آخر ، لم يحدث له حبس ولا يمين ، إلا أن يحدث له يسر بعد الحبس ، فيحبس للثانى والأول . وإذا حبس (٩) وأحلف ، وفلس ، وخلى ، ثم أفاد مالا ، جاز له فيما أفاد ما صنع من عتق ، وبيع ، وهبة ،

(١ ، ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٣) فى (ص) : « وأقبل منه البينة بالحاجة » .

(٤) « مال » : ليست فى (ص ، ت) .

(٥) نض : ينض الماء : سال قليلاً قليلاً ، أو خرج رشحاً ، (القاموس) والمراد هنا : لم يربح قليلاً ولا كثيراً . والله عز وجل أعلم .

(٦) فى (ص) : « أولم فيه حاجة » ، وفى (ت) : « أولم يكن فيه فضل » .

(٧) فى (ص) : « ولا ينبغي أن يعقل » وهو خطأ .

(٨) فى (ب) : « ولا يؤخذ الحر فى دين عليه » وما أثبتناه من (ص ، ت) . وإن كانت غير منقوطة فيهما ،

ولكن هى كذلك فى مختصر المزنى : « يؤاجر » (٢ / ٢٢٢ من هامش البولاقية) . وقد ترجم البيهقى فى

المعرفة باباً بقوله : « لا يؤاجر الحر فى دين عليه » .

(المعرفة ٤ / ٤٥٥) وكذلك فى السنن الكبرى (٦ / ٤٩) .

(٩) فى (ص) : « وإذا أحبس » .

وغيره ، حتى يحدث له السلطان وقفا آخر ؛ لأن الوقف الاول لم يكن وقفا ؛ لانه غير رشيد ، إنما (١) وقف ليمتنعه ماله ويقسمه بين غرمائه ، فما أفاد آخر فلا وقف عليه .

وإذا قلّس (٢) الرجل وعليه عروض موصوفة ، وعين من بيع ، وسلف ، وجناية ، ومهر امرأة ، وغير ذلك مما لزمه بوجه ، فكله سواء ، يحاص أهل العروض بقيمتها يوم يفلس ، فما أصابهم اشترى لهم به عرض من شرطهم ، فإن استوفوا حقوقهم فذاك ، وإن لم يستوفوا أو استوفوا أنصافها ، أو أقل أو أكثر ، ثم حدث له مال آخر ، فلاهل العروض أن يُقَوَّم لهم ما بقى من عروضهم عند التفليسة الثانية فيشترى لهم ؛ لأن لهم أن يأخذوا عروضهم إذا وجدوا له (٣) مالا ، وبعضها إذا لم يجدوا كلها إذا وجدوه .

[١١] باب ما جاء فى الخلاف فى التفليس

قلت لأبى عبد الله : هل خالفك أحد فى التفليس ؟ فقال : نعم ؛ خالفنا بعض الناس فى التفليس فزعم أن الرجل إذا باع السلعة من الرجل بنقد ، أو إلى أجل ، وقبضها المشتري ثم أفلس ، والسلعة قائمة بعينها ، فهى مال من مال المشتري ، يكون البائع فيها وغيره من غرمائه سواء .

فقلت لأبى عبد الله : وما احتج به ؟ فقال : قال لى قاتل منهم : أرأيت إذا باع الرجل أمة ودفعها إلى المشتري ، أما ملكها المشتري ملكاً صحيحاً يحل له وطؤها ؟ قلت : بلى ، قال : أفرأيت لو وطئها فولدت له ، أو باعها (٤) أو أعتقها ، أو تصدق بها ، ثم أفلس ، أترد من هذا شيئاً وتجعلها رقيقاً ؟ قلت : لا ، فقال : لأنه ملكها ملكاً صحيحاً ، قلت : نعم ، قال : فكيف تنقض / الملك الصحيح ؟ فقلت : نقضته بما لا ينبغى لى ولا لك ، ولا لمسلم علمه إلا أن ينقضه به . قال : وما هو ؟ قلت : سنة رسول الله ﷺ (٥) ، قال : أفرأيت إن لم أثبت لك الخبر ؟ قلت : إذا تصير إلى موضع الجهل أو المعانلة .

قال : إنما رواه أبو هريرة وحده ، فقلت : ما نعرف فيه عن النبى ﷺ رواية إلا عن

(١) فى (ب) : « وإنما » بالمطف وما أثبتاه من (ص ، ت) .

(٢) فى (ص) : « وإذا أفلس الرجل » . (٣) « له » : ليست فى (ص) .

(٤) فى (ص) : « وباعها » .

(٥) وهو حديث ابن خلدو السابق الذى يجمع بين الموت والإفلاس . رقم [١٦٣٢] .

أبى هريرة وحده ^(١) ، وإن فى ذلك لكفاية تثبت بمثلها السنة قال : أفتوجدنا أن الناس يشتون لأبى هريرة رواية لم يروها غيره أو لغيره ؟ قلت : نعم ، قال : وأين هى ؟
[١٦٣٦] قلت : قال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها » .

(١) قال ابن حجر فى التلخيص : هذا الحديث لا يرويه غير أبى هريرة ، وحكى البيهقى مثل ذلك عن الشافعى ومحمد بن الحسن ، وفى إطلاق ذلك نظر ؛ لما رواه أبو داود والنسائى عن سمرة بلفظ : « من وجد متاعه عند مفلس بعينه فهو أحق به » ، ولابن حبان فى صحيحه من طريق فليح ، عن نافع ، عن ابن عمر بلفظ : « إذا عدم الرجل فوجد البائع متاعه بعينه فهو أحق به » . (٣٩ / ٣٨) .
أقول : حديث سمرة عند أبى داود والنسائى لفظه :
« من وجد عين ماله عند رجل فهو أحق به ويشيع البيع من باعه » .
[٨٠٢ / ٣ : د] (١٧) كتاب البيوع والإجازات - (٨٠) باب فى الرجل يجد عين ماله عند رجل من طريق هشيم ، عن موسى بن السائب ، عن قتادة ، عن الحسن ، عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله ﷺ .
قال ابن حجر فى الفتح : إسناده حسن . (٦٤ / ٥) .

س ٣١٣ / ٤ - كتاب البيوع - الرجل يبيع السلعة فيستحقها مستحق - من طريق هشيم به [.
وهذا اللفظ ليس هو موضوع حديثنا ؛ لأنه ليس فى الإفلاس أو الموت ، وإنما هو كما قال الخطائى :
« هذا فى الغصوب ونحوها إذا وجد ماله المغصوب والمسروق عند رجل كان له أن يخاصمه فيه ويأخذ عين ماله منه ، ويرجع المأخوذ منه على من باعه إياه » . (معالم السنن على هامش سنن أبى داود ٨٠٢ / ٣) .
أما حديث ابن عمر فقال عنه ابن حجر : إسناده صحيح ، وأخرجه ابن حبان . (فتح ٦٤ / ٥) .
[وأخرجه البزار ، وقال الهيثمى فى المجمع : ورجاله رجال الصحيح . ولفظه عنده : « إذا أفلس الرجل فوجد الرجل ماله - يعنى عند مفلس بعينه فهو أحق به » . (٤ / ١٤٤) كتاب البيوع - باب فيمن وجد متاعه عند مفلس . وانظر كشف الاستار رقم ١٣٠١] .

[١٦٣٦] * خ : (٣ / ٣٦٥) (٦٧) كتاب النكاح - (٢٧) باب لا تنكح على المرأة عمتها - عن عبد الله بن يوسف ، عن مالك ، عن أبى الزناد ، عن الأعرج ، عن أبى هريرة رضيه الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجمع بين المرأة وعمتها ، ولا بين المرأة وخالتها » . (رقم ٥١٠٩) .
وروى البخارى كذلك عن عبدان ، عن عبد الله ، عن عاصم ، عن الشعبي ، عن جابر رضيه الله عنه : قال : نهى رسول الله ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها أو خالتها . (رقم ٥١٠٨) .
قال البخارى : وقال داود وابن عون ، عن الشعبي ، عن أبى هريرة . وبين الحافظ فى الفتح : أن هذا الاختلاف لم يقدح عند البخارى ؛ لأن الشعبي أشهر بجابر منه بأبى هريرة ، وللمحدث طرق أخرى عن جابر بشرط الصحيح . (فتح ١٦١ / ٩) .
* م : (٢ / ٢٨٠) (١٦) كتاب النكاح - (٤) باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها فى النكاح - عن عبد الله بن مسلمة عن مالك به . (رقم ١٤٠٨ / ٣٣) كما رواه من طرق أخرى عن أبى هريرة . (رقم ٣٤ - ١٤٠٨ / ٤٠) .

فأخذنا نحن وأنت به ، ولم يروه أحد عن النبي ﷺ تثبت روايته غيره^(١) قال :
أجل ، ولكن الناس أجمعوا عليها ، فقلت : فذلك أوجب للحجة عليك أن يجتمع الناس
على حديث أبي هريرة وحده ، ولا يذهبون فيه إلى توهينه بأن الله عز وجل يقول :
﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ [النساء : ٢٣] ، وقال : ﴿ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ [النساء : ٢٤] .
[١٦٣٧] وقلت له : وروى أبو هريرة أن النبي ﷺ قال : « إذا ولغ الكلب في إناء
أحدكم فليغسله سبعا » .

فأخذنا بحديثه كله ، وأخذت بجملته ، فقلت : الكلب ينجس الماء القليل إذا ولغ فيه .
ولم توهنه بأن أبا قتادة روى عن النبي ﷺ في الهرة : أنها لا تنجس الماء^(٢) ، ونحن وأنت
نقول : لا تؤكل الهرة ، فتجعل الكلب قياسا عليها ، فلا تنجس الماء بولوغ الكلب ، ولم
يروه إلا أبو هريرة . فقال : قبلنا هذا لأن الناس قبلوه . قلت : فإذا قبلوه في موضع ومواضع ،
وجب عليك وعليهم قبول خبره في موضع غيره ، وإلا فأنت تحكم فتقبل / ما شئت وترد
ما شئت . قال : فقال : قد عرفنا أن أبا هريرة روى أشياء لم يروها غيره مما ذكرت ،
وحديث المصرة^(٣) ، وحديث الأجير وغيره . أفتعلم غيره انفراد برواية ؟ قلت : نعم .

[١٦٣٨] أبو سعيد الخدري روى أن النبي ﷺ قال : « ليس فيما دون خمسة أوسق
صدقة » .

فصرنا نحن وأنت وأكثر المفتين^(٤) إليه ، وتركت قول صاحبك وإبراهيم النخعي :
الصدقة في كل قليل وكثير أنبتته الأرض ، وقد يجدان تأويلا من قول الله عز وجل :
﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ [الأنعام : ١٤١] . ولم يذكر قليلاً ولا كثيراً .

(١) قال ابن عبد البر : كان بعض أهل الحديث يزعم أنه لم يرو هذا الحديث غير أبي هريرة - يعني من وجه
يصح - وكأنه لم يصحح حديث الشعبي عن جابر وصححه عن أبي هريرة والحديثان جميعا صحيحان .
هذا وقد بين ابن حجر أن كثيرين من الصحابة روه . (فتح ١٦١ / ٩) .
(٢) انظر رقم [١٥] من هذا الكتاب فقد خرج الحديث هناك .
(٣) حديث المصرة متفق عليه من حديث أبي هريرة . ولفظه في صحيفة همام : « إذا ما أحدكم اشترى لقحة
مصرة ، أو شاة مصرة فهو بخير النظرين بعد أن يحلبها ، إما هي ، وإلا فليردها وصاعاً من تمر » . [انظر
تخريجه وشرحه في صحيفة همام بن منبه بتحقيقنا ص : ٤٤٦ - ٤٦٠ (رقم ٩٨) وسيأتي تخريجه مفصلاً
إن شاء الله تعالى في اختلاف الحديث] .
(٤) في (ب) : « المفتين » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

[١٦٣٧] انظر رقم [٨ ، ٩ ، ١٠] من هذا الكتاب ، فقد خرج الحديث هناك .
[١٦٣٨] سبق برقم [٧٥٤] وخرج هناك .

[١٦٣٩] ومن قول النبى ﷺ : « فيما سقى بالسماء العشر ، وفيما سقى بالدَّالِيَةِ (١) نصف العشر » .

قال : أجل .

[١٦٤٠] قلنا : وحديث أبى ثعلبة الحُثَنِيّ : أن النبى ﷺ نهى عن أكل كل ذى ناب من السباع .

لا يروى عن غيره علمته إلا من وجه عن أبى هريرة .

وليس بالمشهور المعروف الرجال . فقبلناه نحن وأنت ، وخالفنا المكيون ، واحتجوا بقول الله عز وجل : ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ﴾ الآية [الأنعام : ١٤٥] ، وقوله : ﴿ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ ﴾ [الأنعام : ١١٩] ، ويقول عائشة ، وابن عباس ، وعبيد بن عمير ، فزعمنا : أن الرواية الواحدة تثبت بها الحجة ، ولا حجة فى تأويل ولا حديث عن غير النبى ﷺ مع حديث النبى ﷺ .

قال : أما ما وصفت فكما وصفت ، قلت : فإذا جاء مثل هذا فلم لم تجعله حجة؟ قال : ما كانت حجتنا فى ألا نقول قولكم فى التفليس إلا هذا ، قلنا : ولا حجة لك فيه؛

(١) الدَّالِيَةِ : للجنون والناعورة .

[١٦٣٩]* خ : (١ / ٤٦٠) (٢٤) كتاب الزكاة - (٥٥) باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء الجارى - عن سعيد بن أبى مریم ، عن عبد الله بن وهب ، عن يونس بن يزيد ، عن الزهرى ، عن سالم بن عبد الله ، عن أبيه رضي الله عنه ، عن النبى ﷺ أنه قال : « فيما سقت السماء والعيون أو كان عَثْرِيَا - الذى يشرب بعروقه - العشر ، وما سقى بالنضح نصف العشر » . (رقم ١٤٨٣) .
* د : (٢ / ٢٥٢) (٣) كتاب الزكاة - (١١) باب صدقة الزرع - من طريق ابن وهب به . وفيه : « أو كان بعلًا العشر ، وفيما سقى بالسواقي أو النضح نصف العشر » (رقم ١٥٩٦) .
ونقل ابن حجر عن ابن أبى حاتم فى العلل أن أبا زرعة قال : الصحيح وقفه على ابن عمر . (التلخيص ١٦٩/٢) .

وقد رواه الشافعى عن أنس بن عياض ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع : أن عبد الله بن عمر كان يقول : صدقة الثمار والزروع ما كان نخلا أو كَرْمًا أو زرعًا أو شعيرًا أو سَلْتًا ، فما كان منه بعلًا أو يسقى بنهر ، أو يسقى بالعين ، أو عَثْرِيًا بالمطر ففيه العشر ، من كل عشرة واحد ، وما كان منه يسقى بالنضح ففيه نصف العشر فى عشرين واحد (المسند ص ٩٥) .

ومهما يكن من أمر فقد صححه البخارى مرفوعًا ، وله حكم المرفوع ، ورفعته الشافعى هنا - كما ترى ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

* م : (٢ / ٦٧٥) (١٢) كتاب الزكاة - (١) باب ما فيه العشر أو نصف العشر - من طريق ابن وهب ، عن عمرو بن الحارث ، عن أبى الزبير ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أنه سمع النبى ﷺ قال : « فيما سقت الأنهار والغيم العشور ، وفيما سقى بالساقية نصف العشر » . (رقم ٩٨١ / ٧) .

[١٦٤٠] سبق يرقم [١٤٠٥] وخرج هناك .

لأنى قد وجدتكَ تقول وغيرك ، وتأخذ بمثله فيه . قال آخر : إنا قد رويناه عن على بن أبى طالب رضي الله عنه شيها بقولنا (١) ، قلنا : وهذا مما لا حجة فيه عندنا ولا عندك (٢) ؛ لأن مذهبنا معاً إذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله شيء أن لا حجة فى أحد معه .

قال : فإنا قلنا : لم نعلم أبا بكر ولا عمر ولا عثمان رضي الله عنهم قضاوا بما رويتم فى التفليس ، قلنا : ولا رويتم أنهم ولا أحد (٣) / منهم قال : ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ، ولا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها ، ولا تحريم كل ذى ناب من السباع .

قال : فاكفينا بالخبر عن النبي صلى الله عليه وآله فى هذا . قلنا : ففيه الكفاية المغنية عما سواها وما سواها تبع لها ، لا يصنع معها شيئاً إن وافقها تبعها ، وكانت به الحاجة إليها ، وإن خالفها ترك وأخذت السنة .

قال : هكذا (٤) نقول ، قلنا : نعم ، فى الجملة ، ولا تنفى (٥) بذلك فى التفريع . قال : فإنى لم أنفرد بما عبت على ، قد شركنى فيه غير واحد من أهل ناحيتك وغيرهم ، فأخذوا بأحاديث وردوا أخرى ، قلت : فإن كنت حمدتهم على هذا فأشركهم فيه ، قال : إذا يلزمنى أن أكون بالخيار فى العلم ، قلت : فقل ما شئت ، فإنك ذممت ذلك ممن فعله ، فانتقل عن مثل ما ذممت ، ولا تجعل المذموم حجة .

قال : فإنى أسألك عن شيء ، قلت : فسل ، قال : كيف نقضت الملك الصحيح؟ قلت : أو ترى للمسألة موضعاً فيما روى عن النبي صلى الله عليه وآله ؟ قال : لا ، ولكنى أحب أن تعلمنى ، هل تجد مثل هذا غير هذا ؟ قلت : نعم ، أرأيت داراً بعثت لك فيها شفعة ، أليس المشتري مالكا يجوز بيعه ، وهبته ، وصداقه ، وصدقته فيما ابتاع ، ويجوز له هدمه وبناءه ؟ قال : نعم ، قلت : فإذا جاء الذى له الشفعة ، أخذ ذلك ممن هو فى يديه؟ قال : نعم ، قلت : أفترأى نقضت الملك الصحيح ؟ قال : نعم ، ولكنى نقضته بالسنة وقلت : أرأيت الرجل يصدق المرأة الأمة فيدفعها إليها ، والغنم ، فتلد الأمة والغنم . أليس إن مات الرجل أو المرأة قبل أن يدخل عليها كان ما أصدقها لها قبل موت واحد منهما؟ يكون لها عتق الأمة وبيعها وبيع الماشية ، وهى صحيحة الملك فى ذلك كله؟ قال : بلى ، قلت : أفأرأيت إن طلقها قبل تفوت فى الجارية ولا الغنم شيئاً ، وهو فى يديها بحاله؟ قال (٦) : يتنقض ، الملك ويصير له نصف الجارية والغنم إن لم يكن أولاد ، أو

(١) مصنف عبد الرزاق (٥ / ٢٦٦) كتاب البيوع - باب الرجل يفلس فيجد سلعة بعينها - من طريق قتادة ، عن خلاص ، عن على قال : هو فيها أسوة الغرماء إذا وجدها بعينها . (رقم ١٥١٧٠) .

(٢) فى (ب) : « وعندك » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) فى (ب) : « ولا واحد » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٤) فى (ب) : « وهكنا » بالعطف ، وما أثبتناه بدونه من (ص ، ت) .

(٥) فى (ص) : « ولا يفتى » وأظنها خطأ . (٦) فى (ص ، ت) : « قيل » بدل : « قال » .

نصف قيمتها إن كان لها أولاد ؛ لأنهم حدثوا فى ملكها . قلنا : فكيف / نقضت الملك الصحيح ؟ قال : بالكتاب ، قلنا : فما نراك عبت فى مال المفلس شيئاً إلا دخل عليك فى الشفعة والصدق مثله ، أو أكثر ، قال : حجتى فيه كتاب أو سنة ، قلنا : وكذلك حجتنا فى مال المفلس سنة ، فكيف خالفها ؟

قلت للشافعى : فإننا نوافقك فى مال المفلس إذا كان حياً ، ونخالفك فيه إذا مات ، وحجتنا فيه حديث ابن شهاب الذى قد سمعت .

[١٦٤١] قال الشافعى رحمته الله : قد كان فيما قرأنا على مالك : أن ابن شهاب أخبره عن أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث : أن رسول الله ﷺ قال : «أما رجل باع متاعاً فأفلس الذى ابتاعه ، ولم يقبض البائع من ثمنه شيئاً فوجده بعينه فهو أحق به ، فإن مات المشتري فصاحب السلعة أسوة الغرماء .»

فقال لى : فلم لم تأخذ بهذا ؟ قلت : لأنه مرسل ، ومن خالفنا ممن حكيت قوله - وإن كان ذلك ليس عندى - له به عذر يخالفه ؛ لأنه رد الحديث وقال فيه قولاً واحداً ، وأنتم ثبتتم^(١) الحديث ، فلما صرتم إلى تفريعه فارقتموه فى بعض ووافقتموه فى بعض ، فقال : فلم لم تأخذ بحديث ابن شهاب ؟ فقلت : الذى أخذت به أولى بى ، من قبل أن ما أخذت به موصول يجمع فيه النبى ﷺ بين الموت والإفلاس^(٢) ، وحديث ابن شهاب

(١) فى طبعة الدار العلمية : « أثبتتم » مخالفين جميع النسخ .

(٢) حديث ابن خلدون السابق رقم [١٦٣٢] .

[١٦٤١] ط : (٦٧٨ / ٢) (٣١) كتاب البيوع - (٤٢) باب ما جاء فى إفلاس الغريم به . (رقم ٨٧) .

قال ابن عبد البر : هكذا فى جميع الموطآت ، ولجميع الرواة عن مالك مرسل ، إلا عبد الرزاق فوصله .

أقول : الذى فى مصنف عبد الرزاق عن مالك مرسل كما هنا فى الموطأ .

[٥ / ٢٦٤ - كتاب البيوع - باب الرجل يفلس فيجد سلعة يعينها (رقم ١٥١٥٨)] .

وقد رواه أبو داود من طريق إسماعيل بن عياش ، عن الزبيدى (هو محمد بن الوليد أبو الهذيل الحمصى) عن الزهرى ، عن أبى بكر بن عبد الرحمن ، عن أبى هريرة به . قال أبو داود : حديث مالك - أى المرسل - أصح .

وقال الخطابى : وهذا الحديث مسند من هذا الطريق يضعفه أهل النقل فى رجلين من رواته ، ورواه مالك مرسل ، فدل على أنه لا يثبت مسنداً ، ولو صح لكان متأولاً على أن البائع مات موسراً ، بدليل الخبر المتقدم الذى رواه عمر بن خليفة . (هامش السنن ٧٩٣ / ٣) .

وانظر رقم [١٦٣٠ ، ١٦٣١ ، ١٦٣٢] ففيها طرق أخرى منها ما هو متفق عليه ، ولكن هناك اختلاف فى بعض اللفظ يؤدى إلى اختلاف فى بعض المعنى ، وسيشير إلى ذلك الإمام الشافعى فى السطور التالية ، إن شاء الله عز وجل .

منقطع^(١) ، لو لم يخالفه غيره لم يكن مما يثبت أهل الحديث ، فلو لم يكن فى تركه حجة إلا هذا انبغى لمن عرف الحديث تركه من الوجهين ، مع أن أبا بكر بن عبد الرحمن يروى عن أبى هريرة حديثا^(٢) ليس فيه ما روى ابن شهاب / عنه مرسلًا . إن كان روى كله ، فلا أدري عن رواه ، ولعله زوى أول الحديث وقال برأيه آخره^(٣) .

ب/١٢٨
ب

قال الشافعى : وموجود فى حديث أبى بكر عن أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه انتهى بالقول : « فهو أحق به » . أشبه أن يكون ما زاد على هذا قولاً من أبى بكر لا رواية . وإذا كان^(٤) موجوداً فى سنة النبى ﷺ أن الرجل يبيع السلعة من الرجل فيكون مالكا للمبيع ، يجوز له فيها ما يجوز لذى المال فى المال ، من وطء أمة ، وبيعها ، وعقها ، وإن لم يدفع ثمنها . فإذا أفلس والسلعة بعينها فى يدى المشتري ، كان للبائع التسليط على نقض^(٥) عقدة البيع ، كما يكون للمستشفع أخذ الشفعة ، وقد كان الشراء صحيحاً ، فكان المشتري لما فيه الشفعة لو مات كان للمستشفع أخذ الشفعة من ورثته ، كما له أخذها من يديه . فكيف لم يكن هذا فى الذى يجد عين ماله عند معدم وإن مات ، كما كان لبائعه ذلك فى حياة مالكة ؟ وكما قلنا فى الشفعة . وكيف يكون الورثة يملكون عن الميت منع السلعة ، وإنما عنه ورثوها ؟ ولم يكن للميت منعها من أن ينقض بائعها البيع إذا لم يعط ثمنها كاملاً ، فلا يكون للورثة فى حال ما ورثوا عن الميت إلا ما كان للميت أو أقل منه . وقد جعلتم للورثة أكثر مما للمورث الذى عنه ملكوها ، ولو جاز أن يفرق بين الموت والحياة كان الميت أولى أن يأخذ الرجل عين ماله منه ؛ لأنه ميت لا يفيد شيئاً أبداً ، والحى يفلس فترجى إفادته ، وأن يقضى دينه . فضعفت الأقوى وقويت الأضعف ، وتركتم بعض حديث أبى هريرة وأخذتم ببعض^(٦) .

قال : فليس هذا مما رويناه ، قلنا : وإن لم ترووه فقد رواه ثقة عن ثقة ، فلا يوهنه^(٧) ألا ترووه ، وكثير من الأحاديث لم ترووه فلم يوهنه ذلك .

(١) أى مرسل ، فالشافعى - رحمة الله عليه يستعمل - لفظ المنقطع بمعنى المرسل كما هنا .

(٢) حديث رقم [١٦٣٠ - ١٦٣١] وهو المتفق عليه .

(٣) فى (ت) : « وقال برواية آخر » .

(٤) فى (ب) : « وإن كان موجوداً » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) فى (ص) : « على بعض عقدة البيع » وهو خطأ .

(٦) فى (ب) : « ببعضه » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٧) فى (ص) : « فلا يوهنه » .

(٢٦) / بلوغ الرشد وهو الحجر (١) ب/٨٠٥ ص ١٢٨ ب/١٢٨

[١] باب

قال الشافعي رحمه الله : الحال التي يبلغ فيها الرجل والمرأة رشدهما حتى يكونا يليان أموالهما .

قال الله عز وجل : ﴿ وَابْتَغُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا ﴾ (٢) [النساء : ٦] .

قال الشافعي رحمه الله : فدلّت هذه الآية على أن الحجر ثابت على اليتامى حتى يجمعوا حصلتين : البلوغ والرشد . فالبلوغ : استكمال خمس عشرة سنة ، الذكر والأنثى في ذلك سواء ، إلا أن يحتلم الرجل أو تحيض المرأة قبل خمس عشرة سنة فيكون ذلك البلوغ . ودل قول الله عز وجل : ﴿ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ على أنهم إذا جمعوا البلوغ والرشد لم يكن لأحد أن يلى عليهم أموالهم ، وكانوا أولى بولاية أموالهم من غيرهم ، وجاز لهم في أموالهم ما يجوز لمن خرج من الولاية، ممن وكى فخرج منها، أو لم يؤك ، وأن الذكر والأنثى فيهما سواء .

والرشد - والله أعلم : الصلاح في الدين حتى تكون الشهادة جائزة وإصلاح المال . وإنما يعرف إصلاح المال بأن يختبر اليتيم ، والاختبار (٣) يختلف بقدر حال المُختَبَر ، فإن كان من الرجال ممن يتبدل فيخالط الناس ، استدل بمخالطته الناس في الشراء والبيع قبل البلوغ وبعده ، حتى يعرف أنه يحب توفير ماله والزيادة فيه ، / وألا يتلفه فيما لا يعود عليه نفعه ، كان اختبار هذا قريباً . وإن كان ممن يصاب عن الأسواق كان اختباره أبعد قليلاً من اختبار الذي قبله .

قال الشافعي رحمه الله : ويدفع إلى المولى عليه نفقة شهر ، فإن أحسن إنفاقها على نفسه ، وأحسن شراء ما يحتاج إليه منها مع النفقة ، اختبر بشيء يسير يدفع إليه ، فإذا أونس منه توفير له، وعقل يعرف به حسن النظر لنفسه في إبقاء ماله، دفع إليه ماله . واختبار المرأة مع علم صلاحها بقلة مخالطتها في البيع والشراء أبعد من هذا قليلاً ، فيختبرها النساء وذوو المحارم بها بمثل ما وصفنا من دفع النفقة، وما يشتري لها من الأدم

(١) هذا الباب ليس موضعه هنا في أصل الربيع، وإنما نقله السراج البلقيني إلى هنا، ونبه على ذلك فقال: «الحجر

هو في الأصل بعد الخلاف في الحبس والصدقات الموقوفات، وهذا موضعه في الترتيب، وفيه بلوغ الرشد» .

(٢) ومعنى ﴿وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا﴾ : أي مبادرين كبرهم ورشدهم .

(٣) في (ت) : «والاختلاف يختلف» وهو خطأ .

وغيره ، فإذا آتسوا منها صلاحاً لما تعطى من نفقتها كما وصفت في الغلام البالغ . فإذا عرف منها صلاح دفع إليها اليسير منه ، فإن هي أصلحته دفع إليها مالها نكحت أو لم تنكح ، لا يزيد في رشدها ولا ينقص منه النكاح ، ولا تركه ، كما لا يزيد في رشد الغلام ولا ينقص منه . وأيهما نكح وهو غير رشيد وولذ له ، ولِيَ عليه ماله ؛ لأن شرط الله عز وجل أن يدفع إليه إذا جمع الرشد مع البلوغ ، وليس النكاح بواحد منهما . وأيهما صار إلى ولاية ماله فله أن يفعل في ماله ما يفعل غيره من أهل الأموال ، وسواء في ذلك المرأة والرجل ، وذات زوج كانت أو غير ذات زوج .

وليس الزوج من ولاية مال المرأة بسبيل . ولا يختلف أحد من أهل العلم علمته : أن الرجل والمرأة إذا صار كل واحد منهما إلى أن يجمع البلوغ والرشد سواء في دفع أموالهما إليهما ؛ لأنهما من اليتامى . فإذا صارا إلى أن / يخرجوا من الولاية فهما كغيرهما ، يجوز لكل واحد منهما في ماله ما يجوز لكل من لا يولى عليه غيره .

١/٨٠٦
ص

فإن قال قائل : المرأة ذات الزوج مفارقة للرجل ، لا تعطى المرأة من مالها بغير إذن زوجها ، قيل له : كتاب الله عز وجل في أمره بالدفع إلى اليتامى إذا بلغوا الرشد يدل على خلاف ما قلت ؛ لأن من أخرج الله عز وجل من الولاية لم يكن لأحد أن يلي عليه إلا بحال يحدث له من سفه وفساد وكذلك الرجل والمرأة ، أو حق يلزمه لمسلم في ماله ، فأما ما لم يكن هكذا فالرجل والمرأة سواء : فإن فرقت بينهما فعليك أن تأتي ببرهان على فَرْقِكَ بَيْنَ الْمُجْتَمِعِ .

[١٦٤٢] فإن قال قائل : فقد روى أن ليس للمرأة أن تعطى من مالها شيئاً بغير إذن

[١٦٤٢] * د: (٣ / ٨١٥ - ٨١٦) (١٧) كتاب البيوع والإجازات - (٨٦) باب في عطية المرأة بغير إذن زوجها - عن موسى بن إسماعيل ، عن حماد ، عن داود بن أبي هند وحبيب المعلم ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجوز لامرأة أمر في مالها إذا ملك زوجها عصمتها » . (رقم ٣٥٤٦) .

وعن أبي كامل ، عن خالد - يعني ابن الحارث ، عن حسين ، عن عمرو بن شعيب : أن أباه أخبره عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : « لا يجوز لامرأة عطية إلا بإذن زوجها » . (رقم ٢٥٤٧) .
* س: (٥ / ٦٥ - ٦٦) (٢٣) كتاب الزكاة - (٥٨) باب عطية المرأة بغير إذن زوجها - من طريق عمرو ابن شعيب به . وانظر (٦ / ٢٧٨ - ٢٧٩) (٣٤) كتاب العمري - (٥) عطية المرأة بغير إذن زوجها - من طرق عن عمرو بن شعيب به .

* ج: (٢ / ٧٩٨) (١٤) كتاب الهبات - (٧) باب عطية المرأة بغير إذن زوجها - من طريق عمرو ابن شعيب به . (رقم ٢٣٨٨) .

زوجها ، قيل : قد سمعناه ، وليس بثابت فيلزمنا أن نقول به ، والقرآن يدل على خلافه ، ثم السنة ، ثم الاثر ، ثم المعقول .

فإن قال : فاذكر القرآن ، قلنا : الآية التي أمر الله عز وجل بدفع أموالهم إليهم ، وسوى فيها بين الرجل والمرأة ، ولا يجوز أن يفرق بينهما بغير خبر لازم ، فإن قال : افتجد في القرآن دلالة على ما وصفت سوى هذا ؟ قيل : نعم ، قال الله عز وجل : ﴿وَأَنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢٢٧)﴾ [البقرة] فدللت هذه الآية : على أن على الرجل أن يسلم إلى المرأة نصف مهرها ، كما كان عليه أن يسلم إلى الأجنبية من الرجال ما وجب لهم . ودلت السنة على أن المرأة مسلطة على أن تعفو من مالها ، وندب الله عز وجل إلى العفو ، وذكر أنه أقرب للتقوى . وسوى بين المرأة والرجل فيما يجوز من عفو كل واحد منهما ما وجب له ؛ يجوز عفوه إذا دفع المهر كله ، وكان له أن يرجع بنصفه فعفاه جاز ، وإذا لم يدفعه ، فكان لها أن تأخذ نصفه فعفته ، جاز ، لم يفرق بينهما في ذلك . وقال / عز وجل (١) : ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا (٤)﴾ [النساء] فجعل في إيتائهن ما فرض لهن من فريضة على أزواجهن يدفعونه إليهن دفعهم إلى غيرهم من الرجال ممن وجب له عليهم حق بوجه . وحلَّ للرجال أكل ما طاب نساؤهم عنه نفساً ، كما حل لهم ما طاب الأجنيون من أموالهم عنه نفساً ، وما طابوا هم لأزواجهم عنه نفساً . لم يفرق بين حكمهم وحكم أزواجهم ، والأجنيين غيرهم وغير أزواجهم فيقال : وجب فيما أوجبه من دفع حقوقهن . وأحل ما طبن عنه نفساً من أموالهن ، وحرّم

(١) في (ت) : « وقال الله عز وجل » .

* المستدرك : (٢ / ٤٧) من طريق عمرو بن شعيب به . وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

وقال الحاكم : قد صح سماع عمرو بن شعيب من أبيه شعيب ، وصح سماع شعيب من جده عبد الله بن عمرو .

* حم : (٢ / ١٧٩ ، ١٨٤ ، ٢٠٧) عن عمرو بن شعيب به .

قال الخطابي : هذا عند أكثر العلماء على معنى حسن العشرة ، واستطابة نفس الزوج بذلك ، إلا أن مالك بن أنس قال : ترد ما فعلت من ذلك حتى يأذن الزوج ، قال : ويحتمل أن يكون ذلك في غير الرشيد ، وقد ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال للنساء : « تصدقن » ، فجعلت المرأة تلقى القِرط والخاتم ، وبلال يلقاها بكساته ، وهذه عطية بغير إذن زوجها . (هامش سنن أبي داود ٣ / ٨١٦) .

من أموالهن ما حرم من أموال الأجنبية فيما ذكرت ، وفي قول الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ الآية [النساء: ٢٠] .

وقال عز وجل : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقيِمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ [البقرة: ٢٢٩] فأحله إذا كان من قبل المرأة ، كما حل للرجل من مال الأجنبية بغير توقيت شيء فيه . ثلث ^(١) أو أقل ^(٢) ، ولا أكثر . وحرمه إذا كان من قبل الرجل ، كما حرم أموال الأجنبية أن يغتصبوها .

قال الله عز وجل : ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ ﴾ الآية [النساء: ١٢] فلم يفرق بين الزوج والمرأة في أن لكل واحد منهما أن يوصى في ماله ، وفي أن دين كل واحد منهما لازم له في ماله . فإذا كان هذا هكذا ، كان لها أن تعطى من مالها من ^(٣) شاءت بغير إذن زوجها ، وكان لها أن تحبس مهرها وتبني ولا تضع منه شيئاً ، وكان لها إذا طلقها أخذ نصف ما أعطها ، لا نصف ما اشترت لها دونه ، إذا كان لها المهر كان لها حبسه ، وما أشبهه .

فإن قال قائل : فأين السنة في هذا ؟

[١٦٤٣] قلت : أخبرنا مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن عَمْرَةَ بنت عبد الرحمن

(١) في (ت) : « ثلاث » وأظنه خطأ . (٢) في (ب ، ت) : « ولا أقل » .

(٣) في (ت) : « ما شامت » .

[١٦٤٣] ط : (٥٦٤ / ٢) (٢٩) كتاب الطلاق - (١١) باب ما جاء في الخلع . (رقم ٣١) .

قال ابن حجر في الفتح : وصححه ابن خزيمة وابن حبان من هذا الوجه . (٩ / ٣٩٩) .

* د : (٢ / ٦٦٧ - ٦٦٨) (٧) كتاب الطلاق - (١٨) باب في الخلع - من طريق القعنبي عن مالك به . (رقم ٢٢٢٧) .

* س : (٦ / ١٦٩) (٢٧) كتاب الطلاق - (٣٤) باب ما جاء في الخلع - من طريق مالك به . (رقم ٣٤٦٢) .

* ابن حبان - الإحسان (١٠ / ١١٠) (١٦) كتاب الطلاق - (٤) باب الخلع - من طريق مالك به . (رقم ٤٢٨٠) .

هذا والحديث قد أخرجه البخاري من طريق عكرمة عن ابن عباس ، ومن طريق عكرمة مراسلاً :
* خ : (٣ / ٤٠٦ - ٤٠٧) (٦٨) كتاب الطلاق - (١٢) باب الخلع ، وكيف الطلاق فيه - عن أهراب بن جميل ، عن عبد الوهاب الثقفي ، عن خالد (الحذاء) عن عكرمة ، عن ابن عباس : أن امرأة ثابت ابن قيس أتت النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ، ثابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولا دين ، ولكنني أكره الكفر في الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : « أتدين عليه حديثه ؟ » قالت : نعم ، قال رسول الله ﷺ : « قبل الحديث وطلقها تطليقة » .

قال أبو عبد الله : لا يتابع فيه عن ابن عباس . (رقم ٥٢٧٣) .

أى لا يتابع أهراب بن جميل على ذكر ابن عباس في هذا الحديث ، بل أرسله غيره ، ومراده بذلك خصوص طريق خالد الحذاء عن عكرمة ، (فتح ٩ / ٤٠٠) كما رواه « خ » عن إسحاق =

ب/٨٠٦
ص

أخبرته: أن حبيبة بنت سهل / الأنصارية كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس، وأن رسول الله ﷺ خرج لصلاة (١) الصبح فوجد حبيبة بنت سهل عند بابها في الغلَس، فقال رسول الله ﷺ: «من هذه؟» فقالت: أنا حبيبة بنت سهل يا رسول الله، فقال: «ما شأنك؟» فقالت: لا أنا ولا ثابت بن قيس، لزوجها، فلما جاء ثابت بن قيس قال له رسول الله ﷺ: «هذه حبيبة بنت سهل قد ذكرت ما شاء الله أن تذكر» فقالت حبيبة: يا رسول الله، كل ما أعطاني عندي، فقال رسول الله ﷺ: «خذ منها» فأخذ منها، وجلس في أهلها.

[١٦٤٤] قال الشافعي: أخبرنا مالك، عن نافع، عن مولاة لصفية بنت أبي

(١) في (ت): «إلى صلاة الصبح».

الواسطي، عن خالد (بن عبد الله الطحان) عن خالد الحذاء، عن عكرمة: أن أخت عبد الله بن أبي - بهذا، وقال: «تردين حديثه؟» قالت: نعم، فردتها، وأمره يطلقها.

وقال إبراهيم بن طهمان: عن خالد، عن عكرمة، عن النبي ﷺ: «وطلقها». (رقم ٥٢٧٤)

وعن أيوب بن أبي تميمة، عن عكرمة، عن ابن عباس أنه قال: جاءت امرأة ثابت بن قيس إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، إني لا أعتب على ثابت في دين ولا خلق، ولكني لا أطيقه.

فقال رسول الله ﷺ: «تردين عليه حديثه؟» قالت: نعم. (رقم ٥٢٧٥).

وعن محمد بن عبد الله بن المبارك المخزومي، حدثنا قراد أبو نوح، حدثنا جرير بن حازم، عن أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس رضيه قال: جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، ما أنقم على ثابت في دين ولا خلق إلا أتي أخاف الكفر، فقال رسول الله ﷺ: «تردين عليه حديثه؟» فقالت: نعم، فردت عليه وأمره ففارقها. (رقم ٥٢٧٦).

وعن سليمان، عن حماد، عن أيوب، عن عكرمة: أن جميلة... فذكر الحديث (رقم ٥٢٧٧).

[١٦٤٤] ط: (٢ / ٥٦٥) (٢٩) كتاب الطلاق - (١١) باب ما جاء في الخلع. (رقم ٣٢).

قال البيهقي في المعرفة (٤ / ٤٦٢): «واحتج - أي الشافعي - في رواية البويطي بحديث ميمونة أن النبي ﷺ قال لها: «ما فعلت جاريتك؟» فقالت: أعتقتها، فقال: «أما إنك لو أعطيتها بعض أخوالك كان خيرا لك».

ونضيف هنا من مرويات الإمام الشافعي في هذا الباب مما يتعلق بحد البلوغ، فقد روى في السنن قال:

حدثنا سفيان بن عيينة، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر قال: عرضت على رسول ﷺ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني، وعرضت عليه وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني يوم الخندق.

وقال: أخبرنا يحيى بن سليم، عن عبيد الله، عن النبي ﷺ مثله. [السنن ٢ / ٢٦٩ - ٢٧٠ (رقم ٦٤٥ - ٦٤٦)].

وسأني في الأم إن شاء الله تعالى في حد السرقة.

قال البيهقي في المعرفة بعد أن روى هذا الحديث: واستشهد الشافعي في رواية أبي عبد الرحمن البغدادي عنه بحديث ابن عمر ومحمد بن عبيد، عن عبيد الله بن عمر، وفيه من الزيادة: «في القتال...».

عبيد: أنها اختلعت من زوجها بكل شيء لها ، فلم ينكر ذلك عبد الله بن عمر .

قال الشافعي : فدللت السنة على ما دل عليه القرآن من أنها : إذا اختلعت من زوجها حل لزوجها الأخذ منها ، ولو كانت لا يجوز لها ^(١) في مالها ما يجوز لمن لا حجر عليه من الرجال ما حل له ^(٢) خلعها .

فإن قال قائل : وأين القياس والمعقول؟ قلت : إذا أباح الله تعالى ^(٣) لزوجها ما أعطته فهذا لا يكون إلا لمن يجوز له ماله ، وإذا كان مالها يورث عنها ، وكانت تمنعه زوجها فيكون لها ، فهي كغيرها من ذوى الأموال .

قال ^(٤) : ولو ذهب ذاهب إلى الحديث الذى لا يثبت : أن ليس لها أن تعطى من دون زوجها ، إلا ما أذن زوجها ، لم يكن له وجه إلا أن يكون زوجها ولياً لها . ولو كان رجل ولياً لرجل أو امرأة ، فوهبت له شيئاً ، لم يحل له أن يأخذه ، لأن هبتها له كهبتها لغيره ، لزمه أن يقول : لا تعطى من مالها درهماً ، ولا يجوز لها أن تبيع فيه ولا تبتاع ، ويحكم لها وعليها حكم المحجور عليه ، ولو زعم أن زوجها شريك ^(٥) لها / في مالها ، سئل : أبالنصف ؟ فإن قال : نعم ، قيل : فتصنع بالنصف الآخر ما شاءت ، ويصنع بالنصف ما شاء ؟ فإن قال : ما قل أو أكثر ؟ قلت : فاجعل لها من مالها شيئاً ، فإن قال : مالها مرهون له ، قيل له : فبكم هو مرهون حتى تقتديه ؟ فإن قال : ليس بمرهون ، قيل له : فقل فيه ما أحببت فهو لا شريك لها في مالها ، وليس له عندك وعندنا أن يأخذ من مالها درهماً ، وليس مالها مرهوناً فتفتكه ^(٦) ، وليس زوجها ولياً لها ، ولو كان زوجها ولياً لها وكان سفيهاً أخرجنا ولايتها من يديه ووليئنا غيره عليها . ومن خرج من هذه الأقاويل لم يخرج إلى أثر يتبع ، ولا قياس ، ولا معقول . وإذا جاز للمرأة أن تعطى من مالها الثلث لا تزيد عليه ، فلم يجعلها موكى عليها ، ولم يجعل زوجها شريكاً ، ولا مالها مرهوناً فى يديه ، ولا هى ممنوعة من مالها ، ولا مُحَلَّى بينها وبينه ، ثم يجيز لها بعد زمان إخراج الثلث ، والثلث بعد زمان حتى ينفد مالها ، فما منعها مالها ولا خلاها وإياه ، والله المستعان .

فإن قال : هو نكحها على اليسر ^(٧) ، قيل : أفرأيت إن نكحت مُفْلِسَةً ، ثم أيسرت

١/١٣٠
ت

(١) فى (ت) : « لا يجوز له » . (٢) فى (ت) : « ما حل لها » .

(٣) فى (ت) : « أباح الله عز ذكره » . (٤) فى (ت) : « قال الشافعي - رحمه الله » .

(٥) فى (ت) : « شريكاً » بالنصب . (٦) فى (ت) : « فضكه » .

(٧) فى طبعة الدار العلمية : « على اليسر » وهو خطأ خالف جميع النسخ .

= وفى حديثهما من الزيادة : عن نافع قال : فقلت على عمر بن عبد العزيز وعمر يومئذ خليفة فحدثته بهذا الحديث ، فقال : إن هذا الحد بين الصغير والكبير ، وكتب إلى عماله أن افرضوا لابن خمس عشرة ، وما كان سوى ذلك فالحقوه بالعيال .

وفى رواية ابن نمير : ومن كان دون ذلك فاجعلوه فى العيال . (٤ / ٤٥٨) .

بعد عنده ، أيدعها ومالها ؟ فإن قال : نعم ، فقد أخرجها من الحجر ، وإن قال : لا ، فقد منعها ما لم تُغَرَّ به . أورأيت إذا قال : غَرَّتْه ، فلا أتركها تخرج مالها ضراراً ؟ قيل : أفرأيت إن غُرَّ ، فقيل : هي جميلة ، فوجدتها غير جميلة ، أو غر ، فقيل : هي موسرة ، فوجدتها مفلسة ، أينقص عنه من صداقها ، أو يرده عليها بشيء ؟ أو رأيت إذا قال هذا في المرأة . فإذا كان الرجل ديناً موسراً فنكح شريفة أعلمته ^(١) وأعلمتنا أنها لم تنكحه إلا بيسره ، ثم خدعها ^(٢) ، فتصدق بماله كله . فإذا جاز ذلك له فقد ظلمها ^(٣) بمنعها من مالها ما أباح له . وإن قال : أجبرها بأن تبتاع له ما يتجهز به مثلها ؛ لأن هذا مما يتعامل به الناس عندنا ، وذلك أن المرأة تصدق ألف درهم ، وتجهز بأكثر من / عشرة آلاف ، وتكون مفلسة لا تجهز إلا بشيائها وبساطها . ومما يتعامل الناس به : أن الرجل المفلس ذا المروءة ينكح الموسرة ، فتقول : يكون قِيَمًا على مالى ، على هذا تناكحا ، ويستتفق من مالها ، وما أشبه هذا مما وصفت ، ويحسن ^(٤) مما يتعامل الناس به ^(٥) ، وللحاكم الحكم على ما يجب ، ليس على ما يجمل ويتعامل الناس عليه .

١/٨٠٧
ص

قال الشافعى رحمه الله : والحجة تمكن على من خالفنا بأكثر مما وصفت ، وفي أقل مما وصفت حجة ، ولا يستقيم فيها قول إلا معنى كتاب الله عز وجل والسنة والآثار والقياس : من أن صداقها مال من مالها ، وأن لها إذا بلغت الرشد أن تفعل فى مالها ما يفعل الرجل ، لا فرق بينها وبينه ، والله أعلم ^(٦) .

١/٥٤٦
ص

[٢] / باب الحجر على البالغين (٧)

قال الشافعى رحمه الله تعالى : الحجر على البالغين فى آيتين من كتاب الله عز وجل وهما : قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَلْيَكْتَسِبْ وَلْيَمْلِكْ عَلَى الْحَقِّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَتَخَسَّ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ ﴾

[البقرة : ٢٨٢]

(١) « أعلمته » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ت) .

(٢) فى (ت) : « ثم صدقها » بدل : « ثم خدعها » .

(٣) فى (ت) : « فإن جاز ذلك فقد ظلمناها بمنعها » .

(٤) فى (ت) : « يحسن » بدون عطف .

(٥) « به » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ت) .

(٦) « والله أعلم » : من (ت) .

(٧) هذا الباب ليس موضعه هنا كما تشير صفحات (ص) فى الهامش ، وقد نقله البلقينى من الموارث إلى هنا ،

ونبه فقال : « وترجم فى أثناء الموارث فقال ... » .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإنما خاطب الله عز وجل بفرائضه البالغين من الرجال والنساء ، وجعل الإقرار له ، فكان موجوداً في كتاب الله عز وجل أن أمر الله تعالى الذي عليه الحق أن يُمِلَّ هو ، وأن إملاءه إقراره . وهذا يدل على جواز / الإقرار على من أقر به ، ولا يأمر - والله أعلم - أحداً أن يُمِلَّ ليقرّ إلا البالغ ، وذلك أن إقرار غير البالغ وصمته وإنكاره سواء عند أهل العلم - فيما حفظت عنهم ، ولا أعلمهم اختلفوا فيه . ثم قال في المراء الذي عليه الحق : أن يُمِلَّ ﴿ فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهاً أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمِلْ وَلِيهِ بِالْعَدْلِ ﴾ [البقرة: ٢٨٢] وأثبت الولاية على السفية والضعيف ، والذي لا يستطيع أن يُمِلَّ هو ، وأمر وليه بالإملاء عليه ؛ لانه أقامه فيما لا غناء به عنه من ماله مقامه .

١٣٠/ب
ت

قال الشافعي رحمه الله عليه : قد قيل : والذي لا يستطيع أن يُمِلَّ : يحتمل أن يكون المغلوب على عقله ، وهو (١) أشبهه معانيه ، والله أعلم .

والآية الأخرى : قول الله تبارك وتعالى : ﴿ وَابْتَاعُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ [النساء: ٦] فأمر عز وجل أن يدفع إليهم أموالهم إذا جمعوا بلوغاً ورشداً .

٥٤٦/ب
ص

قال : وإذا أمر بدفع أموالهم إليهم إذا جمعوا أمرين ، كان في ذلك / دلالة على أنهم : إن كان فيهم أحد الأمرين دون الآخر لم يدفع إليهم أموالهم ، وإذا لم يدفع إليهم فذلك الحجر عليهم ، كما كانوا لو أنس منهم رشد (٢) قبل البلوغ لم يدفع إليهم أموالهم ، فكذلك لو بلغوا ولم يؤنس منهم رشد (٣) لم تدفع إليهم أموالهم ، ويثبت عليهم الحجر ، كما كان قبل البلوغ . وهكذا قلنا نحن وهم في كل أمر يكمل بأمرين أو أمور ، فإذا نقص واحد لم يقبل ، فزعمنا أن شرط الله تعالى : ﴿ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾ عدلان حران مسلمان ، فلو كان الرجلان حرين مسلمين غير عدلين ، أو عدلين غير حرين ، أو عدلين حرين غير مسلمين ، لم تجز شهادتهما حتى يستكملا الثلاث ، والله الموفق (٤) .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وإن التنزيل في الحجر بين - والله أعلم - مكتفى به عن تفسيره . وإن القياس ليدل على الحجر ، أرايت إذا كان معقولا أن من لم يبلغ ممن قارب البلوغ

(١) في (ص) : « وهي أشبه معانيه » . (٢ ، ٣) في (ص) : « رشداً » بالنصب في الموضعين .

(٤) « والله الموفق » : من (ص) .

وعقل محجوراً عليه ، فكان بعد البلوغ أشد تقصيراً في عقله ، وأكثر إفساداً لماله ، ألا يحجر عليه ؟ والمعنى الذى أمر بالحجر عليه له فيه . ولو أونس منه رشد ، فدفع إليه ماله ، ثم علم منه غير الرشد ، أعيد عليه الحجر ؛ لأن حاله انتقلت إلى الحال التى ينبغى أن يحجر عليه فيها ، كما يؤنس منه العدل فتجوز شهادته ، ثم تتغير فترد ، ثم إن تغير فأونس منه عدل أجزت . وكذلك إن أونس^(١) منه إصلاح بعد^(٢) إفساد أعطى ماله ، والنساء والرجال فى هذا سواء ؛ لأن اسم اليتامى يجمعهم ، واسم الابتلاء يجمعهم . وأن الله تعالى لم يفرق بين النساء والرجال فى أموالهم .

وإن خرج الرجل والمرأة من أن يكونا مؤكَّنين جاز للمرأة فى مالها ما جاز للرجل فى ماله ؛ ذات زوج كانت أو غير ذات زوج ، سلطانها على مالها سلطان الرجل على ماله ، لا يفترقان .

قال الشافعى رحمه الله عليه : فى قول الله عز وجل : ﴿ وَابْتَئُوا الْيَتَامَى ﴾ [النساء : ٦] إنما هو : اختبروا اليتامى . قال : فيختبر الرجال النساء بقدر ما يمكن فيهم . والرجل الملازم للسوق ، والمخالط للناس فى الأخذ والإعطاء^(٣) قبل البلوغ ، ومعه ويعدده ، لا^(٤) يغيب^(٥) بعد البلوغ أن يعرف حاله بما مضى قبله ، ومعه ، ويعدده^(٦) . فيعرف كيف هو فى عقله فى الأخذ والإعطاء ، وكيف هو فى دينه . والرجل القليل المخالطة للناس يكون اختباره أبطأ من اختبار هذا الذى وصفت ، فإذا عرفه خاصته^(٧) فى مدة وإن كانت أطول من هذه المدة فعدَّله ، وحمدوا نظره لنفسه فى الأخذ والإعطاء ، وشهدوا له أنه صالح فى دينه ، حسن النظر لنفسه فى ماله ، فقد صار هذان إلى الرشد فى الدين والمعاش ، ويؤمر وليهما بدفع مالهما إليهما .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا اختبر النساء أهل العدل من أهلها ، ومن يعرف حالها بالصلاح فى دينها ، وحسن / النظر لنفسها فى الأخذ والإعطاء ، صارت فى حال الرجلين . وإن كان ذلك منها أبطأ من الرجلين ؛ لقلة خلطتها^(٨) بالعامه ، وهو من المُخَالِطَةِ من النساء ، الخارجة إلى الأسواق ، الممتحنة لنفسها ، أعجل منه من الصائنة لنفسها ، كما يكون من^(٩) أحد الرجلين أبعد ، فإذا بلغت المرأة الرشد - والرشد كما وصفت فى

(١) فى (ص) : « وكذلك إن أجزت منه » وهو خطأ .

(٢) فى (ص) : « فى الأخذ والإعطاء » .

(٣) فى (ص) : « لا يثبت » بدل : « لا يغيب » .

(٤) فى (ص) : « خلطتهما » وهو خطأ .

(٥) فى (ص) : « ليس فى (ص) » .

(٦) فى (ص) : « ما بين الرقمين ساقط من (ت) » .

(٧) فى (ص) : « خاصة » .

(٨) فى (ص) : « من » : ليست فى (ص) .

الرجل - أمر وليها بدفع مالها إليها .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وقد رأيت من الحكام من أمر باختبار من لا يوثق بحاله تلك الثقة ، بأن يدفع إليه القليل من ماله ، فإن أصلح فيه دفع إليه ما بقي ، وإن أفسد فيه كان الفساد في القليل أيسر منه في الكل ، ورأينا هذا وجهاً من الاختبار حسناً ، والله أعلم .

وإذا دفع إلى المرأة مالها والرجل ، فسواء كانت المرأة بكرًا ، أو متزوجة عند زوج ، أو ثيبًا - كما يكون الرجل سواء في حالاته - وهي تملك من مالها ما يملك من ماله ، ويجوز لها في مالها ما يجوز له في ذلك عند زوج كانت أو غير زوج ، لا فرق في ذلك بينها وبينه في شيء مما يجوز لكل واحد منهما في ماله ، فكذلك حكم الله عز وجل فيها وفيه ، ودلالة السنة . وإذا نكحت فصدّقها مال من مالها تصنع به ما شاءت ، كما تصنع/ بما سواه من مالها ، والله أعلم (١) .

١/٥٤٧
ص

[٣] باب الخلاف في الحجر (٢)

قال الشافعي رحمه الله : فخالفتنا بعض الناس في الحجر فقال : لا يحجر على حر بالغ ، ولا على حرة بالغة ، وإن كانا سفيهين . وقال لي بعض من يُدبُّ عن قوله من أهل العلم عند أصحابه : أسألك من أين أخذت الحجر على الحرّين ، وهما مالكان لأموالهما ؟ فذكرت له (٣) ما ذكرت في كتابي ، أو معناه ، أو بعضه ، فقال : فإنه يدخل عليك فيه شيء ، فقلت : وما هو ؟ قال : رأيت إذا أعتق المحجور عليه عبده ؟ فقلت : لا يجوز عتقه (٤) ، قال : ولم ؟ قلت : كما لا يجوز للمملوك ولا للمكاتب (٥) أن يعتقا ، قال : لأنه إتلاف لماله ؟ قلت : نعم ، قال : أفليس الطلاق والعتاق لبعهما وجدهما واحد ؟ قلت : ممن ذلك له ، وكذلك لو باع رجل فقال : لعبت ، أو أقر لرجل بحق فقال : لعبت لزمه البيع والإقرار ، وقيل له : (٦) لَعِبْتُكَ لِنَفْسِكَ وعليها ، قال : أفيفترق العتق والطلاق ؟ قلت : نعم ، عندنا وعندك ، قال : وكيف ، وكلاهما إتلاف للمال ؟ قلت له : إن الطلاق وإن كان فيه إتلاف للمال ، فإن الزوج مباح له بالنكاح شيء كان غير مباح له قبله ، ومجعول إليه تحريم ذلك المباح ، ليس تحريمه لمال يليه عليه غيره ، إنما هو تحريم بقول من قوله ، أو فعل من فعله . وكما كان مُسلَّطًا على الفرج دون غيره ، فكذلك كان مُسلَّطًا على تحريمه دون غيره . ألا ترى أنه يموت فلا تورث عنه امرأته ، ويهبها ويبيعها فلا تحل

(١) « والله أعلم » : من (ص) .

(٢) الحجر : هو منع الحاكم المقلد أو السفيه من التصرف في ماله .

(٣) في (ص) : « فذكرت ما ذكرت » . (٤) « عتقه » : ليست في (ص) .

(٥) في (ص) : « ولا للمالك » بدل : « ولا للمكاتب » . (٦) « له » : ليست في (ص) .

لغيره بهيته ولا بيعه ، ويورث عنه عبده وبيع عليه فيملكه غيره ، ويلى نفسه فيبيعه ويهبه فيملكه غيره ؟ فالعبد مال بكل حال ، والمرأة غير (١) مال بحال ، إنما هى متعة لا مال مملوك تنفقه عليه وتمنع إتلافه (٢) . ألا ترى أن العبد يؤذن له فى النكاح والتجارة ، فيكون له الطلاق والإمساك دون سيده ، ويكون إلى سيده أخذ ماله كله إذا لم يكن عليه دين ؛ لأن المال ملك ، والفرج بالنكاح متعة لا ملك كالمال ؟

وقلت له : تأولت القرآن فى اليمين مع الشاهد ، فلم تصب عندنا تأويله ، فأبطلت فيه سنة رسول الله ﷺ ، ثم وجدت القرآن يدل على الحجر على البالغين فتركته ، وقلت له : أنت تقول فى الواحد من أصحاب رسول الله ﷺ إذا قال قولاً ، وكان فى القرآن تنزيل يحتمل خلاف قوله فى الظاهر قلنا بقوله ، وقلنا : هو أعلم بكتاب الله عز وجل ، ثم وجدنا صاحبكم يروى الحجر عن ثلاثة من أصحاب رسول الله ﷺ فخالفهم ومعهم القرآن ، قال : وأى صاحب ؟ قلت :

[١٦٤٥] أخبرنا محمد بن الحسن أو غيره من أهل الصدق فى الحديث أو هما ، عن يعقوب بن إبراهيم ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه قال : ابتاع عبد الله بن جعفر بيعاً ، فقال على بن أبي طالب (٣) : لآتين عثمان فلاحجرن عليك ، فأعلم بذلك ابن جعفر الزبير ، قال الزبير : أنا شريكك فى بيعك ، فأتى على (٤) عثمان فقال : أحجر على هذا ، فقال الزبير : أنا شريكه ، فقال عثمان : أحجر على رجل شريكه الزبير !؟

فعلى بن أبي طالب (٥) لا يطلب الحجر إلا وهو يراه ، والزبير لو كان الحجر باطلاً قال : لا يحجر على حر بالغ وكذلك (٦) عثمان ، بل كلهم يعرف الحجر فى حديث صاحبك .

قال : فإن صاحبنا (٧) أبا يوسف رجع إلى الحجر ، قلت : ما زاده رجوعه (٨) إليه

(١) فى (ص) : « والمرأة مال بحال » وهو خطأ . (٢) « إتلافه » : ليست فى (ص) .

(٣) - (٥) فى (ص) : « على بن أبي طالب » فى المواضع الثلاثة .

(٦) فى (ص) : « فكذلك » .

(٧) فى (ص) : « فإن صاحب أبا يوسف » وهو خطأ . (٨) فى (ص) : « ما زاده رجوعاً » .

[١٦٤٥] * مصنف عبد الرزاق : (٨ / ٢٦٧ - ٢٦٨) كتاب البيوع - باب المفلس والمحجور عليه - عن رجل

سمع هشام بن عروة نحوه . (رقم ١٥١٧٦) .

* السنن الكبرى للبيهقى : (٦ / ٦١) كتاب الحجر - باب الحجر على البالغين بالسفه - من طريق الزبير

ابن المدينة ، عن هشام بن عروة نحوه . (رقم ١١٣٣٥) .

قال البيهقى فى المعرفة : ورواه عمرو الناقد ، عن أبى يوسف القاضى يعقوب بن إبراهيم بمعناه

(انظر الرواية فى السنن الكبرى ٦ / ٦١) .

قال : وروينا فى الحديث الثابت عن خوف بن الحارث ابن أخى عائشة لأمها : أن عائشة حدثت أن

عبد الله بن الزبير قال فى بيع أو عطاء أعطته عائشة : والله ، لتنتهين عائشة ، أو لاحجرن عليها (المعرفة

٤ / ٤٦٥ - ٤٤٦) .

انظر هذه الرواية فى السنن الكبرى ٦ / ٦١ - ٦٢ .

قوة ، ولا وَهْنُهُ تركه إياه إن تركه وقد رجع إليه ، فאלله أعلم كيف كان مذهبه فيه ، فقال : وما أنكرت ؟ قلت : زعمت أنه رجع إلى أن الحر (١) إذا ولى ماله برشد يؤنس منه فاشترى وباع ، ثم تغيرت حاله بعد رشد أحدث (٢) عليه الحجر ، وكذلك قلنا . ثم زعم أنه إذا أحدث عليه الحجر أبطل كل بيع باعه قبله وشراء . أفرأيت الشاهد يعدل فتجوز شهادته ، ثم تغير (٣) حاله ، أينقض الحكم بشهادته ، أو ينفذ ويكون متغيراً (٤) من يوم تغير ؟ قال : قد (٥) قال ذلك فأنكرناه عليه .

قال الشافعي رحمه الله : فقال : فهل خالف شيئاً مما تقول في الحجر واليتامى من الرجال والنساء أحد من أصحابك ؟ قلت : أما أحد من متقدمي أصحابي فلم أحفظ عن واحد منهم خلافاً لشيء مما قلت ، وقد (٦) بلغني / عن بعضهم مثل ما قلت ، قال (٧) فهل أدركت أحداً من أهل ناحيتك يقول بخلاف قولك هذا ؟ قلت : قد روى لي عن بعض أهل العلم من ناحيتنا (٨) أنه خالف ما قلت ، وقلت وقال غيرنا في مال المرأة إذا تزوجت رجلاً . قال : فقال فيه ماذا ؟ قلت : ما لا يضرك ألا تسمعه ، ثم حكيت له شيئاً كنت أحفظه وكان يحفظه ، فقال : ما يشكل الخطأ في هذا على سامع يعقل .

ب/٥٤٧
ص

قال الشافعي : فزعم لي زاعم عن قائل هذا القول : أن المرأة إذا نكحت رجلاً بمائة دينار جبرت أن تشتري بها ما يتجهز به مثلها ، وكذلك لو نكحت بعشرة دراهم فإن طلقها قبل أن يدخل بها ، رجع عليها بنصف ما اشترت .

قال الشافعي : ويلزمه أن يقاسمها نورة ، وزرنيخاً ، ونضوحاً . قال : فإن قال قائل : فما يدخل على من قال هذا القول ؟ قيل له : يدخل عليه (٩) أكثر ما يدخل على أحد أو على غيره ، فإن قال : ما هو ؟ قيل له : قال الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ [البقرة: ٢٣٧] ، وما فرض ، ودفع مائة دينار ، فزعم قائل هذا القول أنه يرده بنصف متاع ليس فيه دنائير ، وهذا خلاف ما جعل الله تبارك وتعالى له . فإن قال قائل : إنما قلنا هذا لأننا نرى أن واجباً عليها .

قال الربيع : يعني أن واجباً عليها أن تجهز بما أعطاها ، وكان عليه أن يرجع بنصف ما تجهزت به في قولهم ، وفي قول الشافعي لا يرجع إلا بنصف ما أعطاها دنائير كانت أو غيرها ؛ لأنه لا يوجب عليها أن تجهز إلا أن تشاء ، وهو معنى قول الله تبارك وتعالى : ﴿ فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ .

- (١) في (ت) : « إلى أن الحجر » وهو خطأ ، و « أن » : ليست في (ص) .
 (٢) في (ص ، ت) : « أحدثت » .
 (٣) في (ص) : « ثم يتغير حاله » .
 (٤) في (ص) : « وسيكون مستعيراً » وهو خطأ .
 (٥) في (ص) : « وقد قال » .
 (٦) في (ص) : « فقد بلغني » .
 (٧) « قال » : ليست في (ص) .
 (٨) في (ص) : « من ناحيتنا بدل : « من ناحيتنا » .
 (٩) في (ص) : « يدخل عليك » .

(٢٧) / الصلح

[١] باب

أخبرنا ^(١) الربيع / بن سليمان قال: أملى علينا الشافعي - رحمه الله - قال: أصل الصلح أنه بمنزلة البيع، فما جاز في البيع جاز في الصلح، وما لم يجز في البيع لم يجز في الصلح، ثم يتشعب .

ويقع الصلح على ما يكون له ثمن من الجراح ^(٢) التي لها أرش، وبين المرأة وزوجها التي لها عليه صداق، وكل هذا يقوم مقام الاثمان ^(٣) .

ولا يجوز الصلح عندى إلا على أمر معروف، كما لا يجوز البيع إلا على أمر معروف.

[١٦٤٦] وقد روى عن عمر رضي الله عنه : الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً ^(٤) أحل حراماً أو حرم حلالاً .

ومن الحرام الذي يقع في الصلح / أن يقع عندى على المجهول الذي لو كان يباع كان حراماً .

(١) فى (م) : « بسم الله الرحمن الرحيم ، وهو حسبي » ، وفى (ت) : « قال الربيع » .

(٢) فى (ص) : « من الجراح » وهو خطأ . (٣) فى (ص) : « مقام الايمان » وهو خطأ .

(٤) فى (ص ، م ، ت) : « إلا صلح » غير منصوبة .

[١٦٤٦] هذا الحديث وصله البيهقى فى السنن الكبرى ، وفى المعرفة .

* السنن الكبرى : (٦ / ٦٥) كتاب الصلح - باب صلح المعاوضة ، وأنه بمنزلة البيع يجوز فيه ما يجوز فى البيع - عن أبى طاهر الفقيه ، عن أبى حامد بن بلال ، عن يحيى بن الربيع المكي ، عن سفيان ، عن إدريس الأودى قال : أخرج إلينا سعيد بن أبى بردة كتاباً فقال : هذا كتاب عمر رضي الله عنه إلى أبى موسى ... فذكره ، وفيه : والصلح جائز بين الناس إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً .

* وفى المعرفة : (٤ / ٤٦٧) كتاب الصلح - باب الصلح - من طريق جعفر بن برقان ، عن معمر البصرى ، عن أبى العوام البصرى قال : كتب عمر إلى أبى موسى الأشعري ... فذكر الحديث ، وقال فيه : والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً .

قال البيهقى : وقد روى هذا من أوجه .

هذا وقد روى هذا الحديث مرفوعاً :

* ت : (٣ / ٦٢٥ - ٦٢٦) (١٣) الأحكام - (١٧) باب ما ذكر عن رسول الله ﷺ فى الصلح بين الناس - من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف ، عن أبيه ، عن جده : أن رسول الله ﷺ قال ... فذكره . وفيه : « والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً » .

قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح .

وإذا مات الرجل وورثته امرأة ، أو ولد ، أو كلاله ، فصالح بعض الورثة بعضاً ، فإن وقع الصلح على معرفة من المصالح والمصالح بحقوقهم ، أو إقرار بمعرفتهم بحقوقهم ، وتقابض المتصالحان قبل أن يتفرقا ، فالصلح جائز . وإن وقع على غير معرفة منهما بمبلغ حقهما ، أو حق المصالح منهما ، لم يجز الصلح ، كما لا يجوز بيع مال امرئ لا يعرفه .

وإذا ادعى الرجل على الرجل الدعوى فى العبد ، أو غيره ، أو ادعى عليه جناية عمداً أو خطأ ، فصالحه مما ادعى من هذا كله ، أو من بعضه على شيء قبضه منه . فإن كان الصلح والمُدَّعى عليه يقر فالصلح جائز بما يجوز به البيع ، كان الصلح نقداً ، أو نسيئة ، وإذا كان المُدَّعى عليه ينكر فالصلح باطل ، وهما على أصل حقهما ، ويرجع المدعى على دعواه ، والمُعْطَى بما أعطى (١) . وسواء إذا أفسدت الصلح قال المدعى : قد أبرأتك مما ادعيت عليك ، أو لم يقله ؛ من قبْلِ أنه إنما أبرأه على أن يتم له ما أخذ منه ، وليس هذا بأكثر من أن يبيعه البيع الفاسد ، فإذا لم يتم له الفساد رجع كل واحد منهما على أصل ملكه كما كانا قبل أن يتبايعا . فإذا / أراد الرجلان الصلح ، وكره المُدَّعى عليه الإقرار ، فلا بأس أن يقر رجل أجنبى على المُدَّعى عليه بما ادَّعى عليه من جناية أو مال ،

ب/٢٠٥
م

(١) فى ص : « أعطاه » وهى ساقطة من (ت) .

= قال ابن حجر فى بلوغ المرام (ص ٢٩١ رقم ٨٩٤) : وأنكروا عليه ؛ لأن رأويه كثير بن عبد الله ابن عمرو بن عوف ضعيف ، وكأنه اعتبره بكثرة طرقه . (انظر : ميزان الاعتدال فى ترجمة كثير (٣ / ٤٠٧) .

قال البيهقى فى المعرفة : ورواه الشافعى فى كتاب حرمة عن عبد الله بن نافع ، عن كثير (٤/٤٦٨) .

وقال ابن حجر : وقد صححه ابن حبان من حديث أبى هريرة .

* ابن حبان فى صحيحه : (١١ / ٤٨٨ - رقم ٥٠٩١) (١٧) كتاب الصلح - من طريق عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، عن مروان بن محمد الطاطرى ، عن سليمان بن بلال ، عن كثير بن زيد ، عن الوليد بن رباح ، عن أبى هريرة .

* المستدرک : (٢ / ٤٩) البيوع - باب المسلمون على شروطهم - من طريق سليمان بن بلال ، عن كثير بن زيد به . وقال : رواة هذا الحديث مدنيون ، ولم يخرجاه ، وهذا أصل فى الكتاب .

قال الذهبى : لم يصححه ، وكثير ضعفه النسائى ، ومشاه غيره .

وفى (٢ / ٥٠) من طريق عبد الله بن الحسين المصيصى ، عن عفان ، عن حماد بن زيد ، عن ثابت ، عن أبى رافع ، عن أبى هريرة مرفوعاً : « الصلح بين المسلمين جائز » . وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، وهو معروف بعبد الله بن الحسين المصيصى ، وهو ثقة . وقال الذهبى : قال ابن حبان : يسرق الحديث .

ثم يؤدي ذلك عنه صلحاً فيكون صحيحاً . وليس للذى أعطى عن الرجل أن يرجع على المصالح المدعى عليه ، ولا للمصالح المدعى أن يرجع على المدعى عليه ؛ لأنه قد أخذ العوض من حقه ، إلا أن يعقدا صلحهما على فساد ، فيكونون كما كانوا فى أول ما تداعوا قبل الصلح .

قال : ولو ادعى رجل على رجل حقاً فى دار ، فأقر له بدعواه وصالحه من ذلك على إبل ، أو بقر ، أو غنم ، أو رقيق ، أو بر^(١) موصوف ، أو دنائير ، أو دراهم موصوفة ، أو طعام إلى أجل مسمى ، كان الصلح جائزاً ، كما يجوز لو بيع ذلك إلى ذلك الأجل . ولو ادعى عليه شقصاً من دار ، فأقر له به ، ثم صالحه على أن أعطاه بذلك بيتاً معروفاً من الدار ملكاً له ، أو سكنى له عدد سنين ، فذلك جائز ، كما يجوز لو اقتسماه ، أو تكارى شقصاً له فى دار .

ولكنه لو قال : أصالحك على سكنى هذا المسكن ولم يسم وقتاً ، كان الصلح فاسداً من قبل أن هذا لا يجوز كما لو ابتدأه حتى يكون إلى أجل معلوم . وهكذا لو صالحه على أن يكرهه هذه الأرض سنين يزرعها ، أو على شقص من دار أخرى سمي ذلك وعرف ، جاز كما يجوز فى البيوع والكراء ، وإذا لم يسمه لم يجز كما لا يجوز فى البيوع والكراء .

قال الشافعى رحمه الله : ولو أن رجلاً أشرع ظلة ، أو جناحاً على طريق نافذة ، فخاصمه رجل ليمنعه منه ، فصالحه على شيء على أن يدعه ، كان الصلح باطلاً ؛ لأنه أخذ منه على ما لا يملك . ونظر ؛ فإن كان إشراعه غير مضر خلى بينه وبينه ، وإن كان مضرًا منعه . وكذلك لو أراد إشراعه على طريق لرجل خاصة ليس بنافذ ، أو لقوم ، فصالحه أو صالحوه على شيء أخذوه منه على أن / يدعوه يشرعه ، كان الصلح فى هذا باطلاً ؛ من قبل أنه إنما أشرع فى جدار نفسه ، وعلى هواء لا يملك ما تحته ولا ما فوقه . فإن أراد أن يثبت خشبة ، ويصح بينه وبينهم الشرط ، فليجعل ذلك فى خشب يحمله على

(١) فى (ب) : « أوز » وما أثبتاه من (ص ، م) وهى مضبوطة بالشكل فى (ص) .

(٢) فى (ب) : « بأعيانه » وما أثبتاه من (ص ، م ، ت) .

جدرانهم وجداره ، فيكون ذلك شراء محمل الخشب ، ويكون الخشب بأعيانها (١) موصوفا ، أو موصوف الموضع ، أو يعطيهم شيئا على أن يقرؤا له بخشب يشرعه ، ويشهدون على أنفسهم أنهم أقرؤا له بمحمل هذا الخشب ومبلغ شروعه ، بحق عرفوه له ، فلا يكون لهم بعده أن ينزعوه .

قال : وإن ادعى رجل حقاً في دار أو أرض ، فأقر له المدعى عليه وصاحبه من دعواه على خدمة عبد ، أو ركوب دابة ، أو زراعة أرض ، أو سكنى دار ، أو شيء مما يكون فيه الإجازات ، ثم مات المدعى والمدعى (٢) عليه ، أو أحدهما ، فالصلح جائز ، ولورثة المدعى السكنى ، والركوب ، والزراعة ، والخدمة ، وما صالحهم عليه المصالح .

قال الشافعي رحمه الله : ولو كان الذي تلف الدابة التي صالح على ركوبها ، أو المسكن الذي صالح على سكنه ، / أو الأرض التي صولح على زراعتها ، فإن كان ذلك قبل أن يأخذ منه المصالح شيئاً ، فهو على حقه في الدار وقد انتقضت الإجارة . وإن كان بعد ما أخذ منه شيئاً تم من الصلح بقدر ما أخذ ، إن كان نصفاً ، أو ثلثاً ، أو ربعاً ، وانتقض من الصلح بقدر ما بقي ، يرجع به في أصل السكن الذي صولح عليه .

قال : وهكذا لو صالحه على عبد بعينه أو ثوب بعينه ، أو دار بعينها ، فلم يقبضه حتى هلك ، انتقض الصلح ، ورجع على أصل ما أقر له به . ولو كان صالحه على عبد بصفة أو غير صفة ، أو ثوب بصفة ، أو دنائير ، أو دراهم ، أو كيل ، أو وزن بصفة ، تم الصلح بينهما وكان عليه مثل الصفة التي صالح (٣) عليها . ولو صالحه على ربع أرض مشاع من دار معلومة جاز . ولو صالحه على أذرع من دار مسماة وهو يعرف أذرع الدار ، ويعرفه المصالح جاز ، وهذا كجزء من أجزاء . وإن كان صالحه على أذرع وهو لا يعرف الذرع كله ، لم يجز ؛ من قبل أنه لا يدرى كم قدر الذرع فيها ثلثاً ، أو ربعاً ، أو أكثر ، أو أقل .

ولو صالحه على طعام جزاف ، أو دراهم جزاف ، أو عبد ، فجائز ، فإن استحق ذلك قبل القبض أو بعده ، بطل الصلح . وإن (٤) هلك قبل القبض بطل الصلح (٥) .

(١) في (ب) : « بأعيانه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « أو المدعى عليه » والسياق يأباه .

(٣) في (ب) : « التي صالحه عليها » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٤ - ٥) ما بين الرقعين ساقط من (ت) ، وفي (ص) : « إن هلك » بدون عطف .

ولو كان صالحه على عبد بعينه ولم ير (١) العبد ، فله خيار الرؤية ، فإن اختار أخذه جاز الصلح ، وإن اختار رده ردَّ الصلح .

قال الربيع : قال الشافعي بَعْدُ : لا يجوز شراء عبد بعينه ولا غيره إلى أجل ، ويكون له خيار رؤيته من قَبْلِ أن البيع لا يعدو بيع عين يراها المشتري والبائع عند تباعيهما ، وبيع صفة مضمونة إلى أجل معلوم يكون على صاحبها أن يأتي بها من جميع الأرض ، وهذا العبد الذي بعينه إلى أجل إن تلف بطل البيع . فهذا مرة يتم فيه البيع ، ومرة يبطل فيه (٢) البيع ، والبيع لا يجوز إلا أن يتم في كل حال .

قال الشافعي : وهكذا كل ما / صالحه عليه بعينه مما كان غائبا عنه ، فله فيه خيار الرؤية .

قال الربيع : رجع الشافعي عن خيار رؤية شيء بعينه .

قال الشافعي : ولو قبضه وهلك (٣) في يديه وبه عيب ، رجع بقيمة العيب . ولو لم يجد عيباً ولكنه استحقَّ نصفه ، أو سهم من ألف سهم منه ، كان لقابض العبد الخيار في أن يجيز من الصلح بقدر ما في يديه من العبد ويرجع بقدر ما استحق منه ، أو ينقض الصلح كله .

قال الربيع : الذي يذهب إليه الشافعي : أنه إذا بيع الشيء فاستحق بعضه بطل البيع كله ؛ لأن الصفقة جمعت شيئين حلالاً وحراماً ، فبطل كله والصلح مثله .

قال / الشافعي رحمة الله عليه : ولو ادعى رجل حقاً في دار ، فافر له رجل أجنبي على المدعى عليه ، وصالحه على عبد بعينه فهو جائز . وإن وجد بالعبد عيباً فردّه ، أو استحقَّ ، لم يكن له على الأجنبي شيء ، ورجع على دعواه في الدار ، وهكذا لو صالحه على عرض من العروض . ولو كان الأجنبي صالحه على دنائير ، أو دراهم ، أو عرض بصفة ، أو عبد بصفة ، فدفعه إليه ، ثم استحق ، كان له أن يرجع عليه بمثل تلك الدنانير والدراهم ، وذلك العرض بتلك الصفة . ولو كان الأجنبي إنما صالحه على دنائير بأعيانها فهي مثل العبد بعينه يعطيه إياها ، وإن استحققت ، أو وجد عيباً فردّها ، لم يكن له على الأجنبي تباعه ، وكان له أن يرجع على أصل دعواه . والأجنبي إذا كان صالح

(١) في (ب) : « ولم يرد العبد » وهو خطأ ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٢) في (ص) : « يبطل عنه البيع » .

(٣) في (ب) « فهل في يديه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

بغير إذن المدعى عليه ، فتطوع بما أعطى عنه ، فليس له أن يرجع به على صاحبه المدعى عليه ، وإنما يكون له أن يرجع به إذا أمره أن يصالح عنه .

قال : ولو ادعى رجل على رجل حقاً في دار ، فصالحه على بيت معروف سنين معلومة يسكنه كان جائزاً ، أو على (١) سطح معروف يبيت عليه كان جائزاً . فإن انهدم البيت ، أو السطح قبل السكنى ، رجع على أصل حقه . وإن انهدم بعد السكنى تم من الصلح بقدر ما سكن وبات ، وانتقض منه بقدر ما بقى .

ولو ادعى رجل حقاً في دار وهى فى يد رجل عارية ، أو وديعة ، أو كراء ، تصادقا على ذلك ، أو قامت به بينة ، / فلا خصومة بينه وبين الدار فى يديه . ومن لم ير أن يقضى على الغائب لم يقبل منه فيها بينة ، وأمره ، إن خاف على بيته الموت ، أن يشهد على شهادتهم . ولو أن الذى فى يديه أقر له بدعواه ، لم يقض له بإقراره ؛ لأنه أقر له فيما لا يملك ، ولو صالحه على شيء من دعواه فالصلح جائز ، والمصالح متطوع ، والجواب فيه كالجواب فى المسائل قبلها من الأجنبى يصالح عن الدعوى .

ب/٥٢٨
ص

ولو ادعى رجل على رجل شيئاً لم يسمه ، فصالحه منه على شيء لم يجز الصلح . وكذلك لا يجوز لو ادعى فى شيء بعينه حتى يقر ، فإذا أقر جاز . ولو أقر فى دعواه التى أجملها فقال : أنت صادق فيما ادعيت على ، فصالحه منه على شيء كان جائزاً ، كما يجوز لو تصادقا على شراء لا يعلم إلا بقولهما ، وإن لم يسم الشراء ، فقال : هذا ما اشتريت منك مما عرفت وعرفت ، فلا تباعة لى قبلك بعد هذا فى شيء مما اشتريت منك .

ولو كانت الدار فى يدى رجلين ، فتداعيا كلها ، فاصطلحا على أن لأحدهما الثلث وللآخر الثلثين ، أو بيتاً من الدار وللآخر ما بقى ، فإن كان هذا بعد إقرارهما فجائز ، وإن كان على الجحد فلا يجوز ، وهما على أصل دعواهما . ولو ادعى رجل على رجل دعوى فصالحه منها على شيء بعدما أقر له بدعواه ، غير أن ذلك غير معلوم بينة تقوم عليه ، فقال المصالح للذى ادعى عليه : صالحتك من هذه الأرض ، وقال الآخر : بل صالحتك من ثوب ، فالقول قوله مع يمينه ، ويكون خصماً له فى هذه الأرض .

قال أبو محمد : أصل قول الشافعى : أنهما إذا اختلفا فى الصلح تحالفا وكانا على أصل خصومتهم مثل البيع سواء ، إذا اختلفا تحالفا ، ولم يكن بينهما بيع بعد الإيمان .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « وعلى سطح » بواو العطف .

قال الشافعي : ولو كانت دار بين ورثة ، فادعى رجل فيها دعوى ، وبعضهم غائب أو حاضر ، فأقر له أحدهم ثم صالحه على شيء بعينه ؛ دنائير أو دراهم مضمونة ، فالصلح جائز ، وهذا (١) الوارث المصالح متطوع ، ولا يرجع على إخوته بشيء مما أدى عنهم ؛ لأنه أدى عنهم بغير أمرهم إذا كانوا منكرين لدعواه . ولو صالحه على أن حقه له (٢) دون إخوته ، فإنما (٣) / اشترى منه حقه دون إخوته ، وإن أنكر إخوته (٤) كان لهم خصماً . فإن قدر على أخذ حقه كان له ، وكانت لهم الشفعة معه بقدر حقوقهم ، وإن لم يقدر عليه رجع عليه بالصلح فأخذه منه ، وكان للآخر فيما أقر له به نصيبه من حقه .

قال الشافعي : ولو أن داراً في يدي رجلين ورثاها ، فادعى رجل فيها حقاً ، فأنكر أحدهما ، وأقر الآخر وصالحه على حقه منها خاصة دون حق أخيه ، فالصلح جائز ، وإن أراد أخوه أن يأخذ بالشفعة مما صالح عليه فله ذلك .

ولو أن رجلين ادعيا داراً في يدي رجل ، وقالوا : هي ميراث لنا عن أبينا ، وأنكر ذلك الرجل ، ثم صالح أحدهما من دعواه على شيء (٥) ، فالصلح باطل .

/ قال : ولو أقر لأحدهما فصالحه من ذلك الذي أقر له به على شيء كان لأخيه أن يدخل معه فيما أقر له بالنصف ؛ لأنهما نسبا ذلك إلى أنه بينهما نصفين . ولو كانت المسألة بحالها فادعى كل واحد منهما عليه نصف الأرض التي في يديه ، فأقر لأحدهما بالنصف ، وجحد الآخر ، كان النصف الذي أقر به له (٦) دون المجحد ، وكان المجحد على خصومته ، ولو صالحه منه على شيء كان ذلك له دون صاحبه . ولو أقر لأحدهما بجميع الأرض ، وإنما كان يدعى نصفها ، فإن كان لم يقر للآخر بأن له النصف فله الكل لا يرجع به عليه الآخر ، وإن كان في أصل دعواه أنه زعم أن له النصف ، ولهذا كان له أن يرجع عليه بالنصف .

قال : ولو ادعى رجلان على رجل داراً ميراثاً ، فأقر لهما بذلك ، وصالح أحدهما من دعواه على شيء ، فليس لأخيه أن يشركه فيما صالحه عليه ، وله أن يأخذ

(١) في (ص ، م ، ت) : « والوارث المصالح » .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « أن حقه لهم دون إخوته » .

(٣) في (ت) : « وإنما اشترى » . (٤) « إخوته » : ليست في (ص) .

(٥) في (م) : « من شيء » . (٦) في (ص) : « أقر له » ، وفي (ت) : « أقر له به له » .

بالشفعة.

١/٥٢٩
ص

ولو ادعى رجل على رجل داراً ، فأقر له بها وصالحه بعد / الإقرار على أن يسكنها الذى فى يديه ، فهى عارية إن شاء أتمها ، وإن شاء لم يتمها (١) ، وإن كان لم يقر له إلا على أن يسكنها فالصلح باطل ، وهما على أصل خصومتها . ولو أن رجلاً اشترى داراً فبناها مسجداً ، ثم جاء رجل فادعاهما ، فأقر له باني المسجد بما ادعى ، فإن كان فَضَّلَ من الدار فضل فهو له ، وإن كان لم يتصدق بالمسجد فهو له ، ويرجع عليه بقيمة ما هدم من داره ، ولو صالحه من ذلك على صلح فهو جائز .

قال : وإن أنكر المدعى عليه فأقر الذين المسجد والدار بين أظهرهم وصالحوه ، كان الصلح جائزاً .

وإذا باع رجل من رجل داراً ، ثم ادعى فيها (٢) رجل شيئاً ، فأقر البائع له ، وصالحه ، فالصلح جائز . وهكذا لو غصب رجل من رجل داراً فباعها ، أو لم يبيعها ، وادعى فيها رجل آخر دعوى ، فصالحه بعد الإقرار من دعواه على شيء ، كان الصلح جائزاً ، وكذلك لو كانت فى يده (٣) عارية أو وديعة . وإذا ادعى رجل داراً فى يدى رجل ، فأقر له بها ، ثم جحد ، ثم صالحه ، فالصلح جائز ، ولا يضره الجحد ؛ لأنها ثبتت له بالإقرار الأول إذا تصادقا ، أو قامت بينة بالإقرار الأول . فإن أنكر المصالح الآخذ لثمن الدار أن يكون أقر له بالدار ، وقال : إنما صالحته على الجحد ، فالقول قوله مع يمينه ، والصلح مردود ، وهما على خصومتها .

ولو صالح رجل من دعوى أقر له بها على خدمة عبد سنة ، فقتل خطأ ، انتقض الصلح ولم يكن على المصالح أن يشتري له عبداً غيره يخدمه ، ولا على رب العبد أن يشتري له عبداً غيره يخدمه . قال : وهكذا لو كان له سكنى بيت فهدمه إنسان ، أو أنهدم .

ولو كان الصلح على خدمة عبد بعيته سنة ، فباعه المولى ، كان للمشتري الخيار إن شاء أن يجيز البيع ويكون لهذا الملك ولهذا الخدمة فعل ، وإن شاء أن يرد البيع رده ، وبه نأخذ .

وفيه قول ثان : أن البيع مستقضى ؛ لأنه محول بينه وبينه . ولو كانت المسألة بحالها

(٢) فى (ص) : « ادعى منها رجل » .

(١) فى (ص) : « لم يتمها » .

(٣) فى (ت) : « فى يديه » .

فأعتقه السيد كان العتق جائزاً، وكانت الخدمة عليه إلى منتهى السنة يرجع بها على السيد ؛ / لأن الإجارة بيع من البيوع عندنا لا تنقضه ما دام المستأجر سالماً. قال: ولصاحب الخدمة أن يخدمه غيره ، ويؤاجره غيره في مثل عمله ، وليس له أن يخرج من المصر إلا بإذن سيده .

ولو ادعى رجل في دار دعوى فأقر بها المدعى عليه ، وصالحه منها على عبد قيمته مائة درهم ومائة درهم والعبد بعينه ، فلم يقبض المصالح العبد حتى جنى على حجر أو عبد ، فسواء ذلك كله ، وللمصالح الخيار في أن يقبض العبد ثم يفديه ، أو يسلمه فيباع أو يرده على سيده ، ويتنقض (١) الصلح ، وليس له أن يجيز من الصلح بقدر المائة ، ولو كان قبضه ثم جنى في يديه ، كان الصلح جائزاً ، وكان كعبد اشتراه ثم جنى في يديه .

قال : ولو كان وجد بالعبد عيباً لم يكن له أن يرده ويحبس المائة ؛ لأنها صفقة واحدة لا يكون له أن يردها إلا معاً ، ولا يجيزها إلا معاً ، إلا أن يشاء ذلك المردود عليه ، ولو كان استحق كان له الخيار في أن يأخذ المائة بنصف الصلح ، ويرد نصفه ؛ لأن الصفقة وقعت على شيئين : أحدهما ليس للبائع وليس للمشتري إمساكه ، وله في العيب إمساكه إن شاء .

قال الربيع : أصل قوله : إنه إذا استحق بعض المصالح به أو المبيع به بطل الصلح والبيع جميعاً ؛ لأن الصفقة جمعت شيئين : حلالاً وحراماً ، فبطل ذلك كله .

قال الشافعي : ولو كان الاستحقاق في العيب في الدراهم ، وإنما باعه بالدراهم بأعيانها، كان كهو في العبد . ولو باعه بدراهم مسماة رجع بدراهم مثلها . ولو كان الصلح بعبد وزاده الآخذ للعبد ثوباً ، فاستحق العبد ، انتقض الصلح ، وكان على دعواه ، وأخذ ثوبه الذي زاده الآخذ للعبد ثوباً ، فاستحق العبد ، انتقض الصلح ، وكان على مُسْتَهْلِكَا ، ولو كانت المسألة بحالها وتقابضا ، / وجرح العبد جرحاً لم يكن له أن ينقض الصلح ، وهذا مثل رجل اشترى عبداً ثم جرح عنده .

/ قال : ولو كانت المسألة بحالها في العبد والثوب ، فوجد بالثوب عيباً ، فله الخيار بين أن يمسه أو يرده ويتنقض الصلح ، لا يكون له أن يرد بعض الصفقة دون بعض . ولو استحق العبد انتقض الصلح ، إلا أن يشاء أن يأخذ ما مع العبد ولا يرجع بقيمة

(١) في (ب) : « ويتنقض الصلح » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

العبد .

قال الربيع : إذا استحق العبد بطل الصلح فى معنى قول الشافعى فى غير هذا الموضع .

قال الشافعى : ولو كان الصلح عبداً ومائة درهم ، وزاده المدعى عليه عبداً أو غيره ، ثم خرج العبد الذى قبض ، أيهما كان حراً بطل الصلح ، وكان كرجل اشترى عبداً فخرج حراً . ولو كان العبد (١) الذى استحق الذى أعطاه المدعى أو المدعى عليه قبل للذى استحق فى يديه العبد : لك نقض الصلح إلا أن ترضى بترك نقضه وقبول ما صار فى يدك مع العبد ، فلا تكره على نقضه ، وهكذا جميع ما استحق مما صالح عليه ، ولو كان هذا سلكاً فاستحق العبد المسلم فى الشيء الموصوف إلى الأجل المعلوم ، بطل السلم .

قال الشافعى رحمه الله عليه : ولو كان المسلم عبدين بقيمة واحدة ، فاستحق أحدهما ، كان للمسلم إليه الخيار فى نقض السلم ، ورد العبد الباقي فى يديه ، أو إنفاذ البيع (٢) ، ويكون عليه نصف البيع الذى فى العبد نصفه إلى أجله .

قال الربيع : يبطل هذا كله وينفسخ .

قال الشافعى : وإذا كانت الدار فى يدى رجلين كل واحد منهما فى منزل على حدة فتداعيا العرصّة ، فالعرصّة بينهما نصفين (٣) ؛ لأنها فى أيديهما معاً . وإن أحب كل واحد منهما أحلفاً له صاحبه على دعواه ، فإذا حلفا فهي بينهما نصفين (٤) ، ولو لم يحلفا واصطالحا على شيء أخذه أحدهما من الآخر بإقرار منه بحقه جاز / الصلح . وهكذا لو كانت الدار منزلاً أو منازل ، السفلى فى يد أحدهما يدعيه ، والعلو فى يد الآخر يدعيه ، فتداعيا عرصّة الدار ، كانت بينهما نصفين كما وصفت .

١٣٤/ب
ت

وإذا كان الجدار بين دارين إحداهما لرجل ، والأخرى لآخر ، وبينهما جدار ليس بموتصل (٥) ببناء واحد منهما اتصال (٦) البنيان ، إنما هو ملصق أو متصل ببناء كل واحد منهما ، فتداعياه ولا بينة لهما ، تحالفا وكان بينهما نصفين ، ولا أنظر فى ذلك إلى من إليه

(١) « العبد » : ليست فى (ص ، ت ، م) . (٢) فى (ص) : « أو إنقاد البائع » وأظنه خطأ .

(٣ ، ٤) كذا فى الموضعين : « نصفين » ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٥) فى (ب) : « ليس بمتصل » ، وما أثبتناه من (ص) وفى (ت) : « ليس بموتصل » ، وفى (م) : « ليس بموصول » .

(٦) فى (ب) : « اتصال » .

الخوارج ولا الدواخل (١) ، ولا أنصاف اللين ، ولا معاهد القمط (٢) ؛ لأنه ليس في شيء من ذلك دلالة . ولو كانت المسألة بحالها ، ولأحدهما فيها جذوع ولا شيء للآخر فيها عليه ، أحلفتها وأقررت (٣) الجذوع بحالها ، وجعلت الجدار بينهما نصفين ؛ لأن الرجل قد يرتفق بجدار الرجل بالجذوع بأمره وغير أمره . ولو كان هذا الحائط موثقاً (٤) بينا أحدهما اتصال البنيان الذي لا يحدث مثله إلا من أول البنيان ، ومنقطعاً من بناء الآخر ، جعلته للذي هو موثق (٥) بينائه دون الذي هو منقطع من بنائه . ولو كان موثقاً اتصالاً يحدث مثله بعد كمال الجدار ، يخرج منه لبنة ويدخل أخرى أطول منها ، أحلفتها ، وجعلته بينهما نصفين . وإن تداعيا في هذا الجدار ، ثم اصطلحا منه على شيء بتصادق منهما على دعوتهما (٦) ، أجزت الصلح . وإذا قضيت بالجدار بينهما ، لم أجعل لواحد منهما أن يفتح فيه كوة ، ولا يبنى عليه بناء إلا بإذن صاحبه ، ودعوتها إلى أن نقسم بينهما إن شاء ، فإن كان عرضه ذراعاً أعطيت كل واحد منهما شبراً في طول الجدار ، ثم قلت له : إن شئت أن تزيد من عرض دارك أو بيتك شبراً آخر ؛ ليكون لك جداراً خالصاً فذلك لك ، وإن شئت فتقره (٧) بحاله ولا تقاسم منه ، فأقرره .

وإذا كان الجدار بين رجلين فهدهما ، ثم اصطلحا على أن يكون لأحدهما ثلثه وللآخر ثلثاه (٨) ، على أن يحمل كل واحد منهما ما شاء عليه إذا بناه ، فالصلح فيه باطل ، وإن شاء قسمت بينهما أرضه ، وكذلك إن شاء أحدهما دون الآخر ، وإن شاء تركاه . فإذا / بنياه لم يجز لواحد منهما أن يفتح فيه باباً ولا كوة إلا بإذن صاحبه .

قال الشافعي : وإذا كان البيت في يد رجل فادعاه آخر ، واصطلحا على أن يكون لأحدهما سطحه ولا بناء عليه ، والسفل للآخر ، فأصل ما أذهب إليه من الصلح ألا يجوز إلا على الإقرار . فإن تقارراً أجزت هذا بينهما ، وجعلت لهذا علوه ، ولهذا سفله ،

(١) الدواخل والخوارج : أي ما خرج من أشكال البناء إلى الناحية التي لا يملكها صاحب البناء مخالف لأشكال ما يلي ناحيته ، وذلك تحسين وتزيين لا يدل على ملك يثبت ، وحكم يجب (الزاهر للأزهري) .

(٢) معاهد القمط : هي الشرط جمع شريط : وهو ما يعمل من ليف وخوص ، وقيل القمط : الخشب التي تكون على ظاهر الحصى أو باطنه يشد إليها مرآدي القصب أو رؤوسه . (المصباح المنير) .

وفي مختار الصحاح : القمط بالكسر : ما يشد به الأخصاص ، ومنه قوله : معاهد القمط ... قال الأزهري : وفي حديث شريح : أنه قضى بالحصى للذي تليه معاهد القمط بضمين ، وقمطه : شوطه التي يشد بها من ليف أو خوص أو غيره .

(٣) في (ص ، م) : « وأقررت الجذوع » .

(٤) في (ب) : « متصلاً » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٥) في (ب) : « متصل » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٦) في (ص) : « على دعوها » .

(٧) في (ب) : « تقره » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٨) في (ص ، م) : « والآخر ثلثيه » ، وفي (ت) : « وللآخر ثلثه » .

وأجزت (١) فيما أقر له به الآخر ما شاء إذا أقر أن له أن يبنى عليه ، ولا نجيزه إذا بنى ، وسواء كان عليه علو لم أجزه إلا على إقراره .

ولو أن رجلاً باع علو بيت لا بناء عليه على أن للمشتري أن يبنى على جداره ويسكن على سطحه ، وسمى منتهى البناء ، أجزت ذلك ، كما أجز أن يبيع أرضاً لا بناء فيها . ولا فرق بينهما إلا في خصلة : أن من باع داراً لا بناء فيها فللمشتري أن يبنى ما شاء .

ومن باع سطحاً بأرضه ، أو أرضاً وزووس جدران (٢) احتجت إلى أن أعلم كم مبلغ البناء ؛ لأن من البناء ما لا / تحمله الجدران (٣) .

٢٠٧/ب
م

قال : ولو كانت دار (٤) في يد رجل في سفلها درج إلى علوها ، فتداعى صاحبها (٥) السفل والعلو الدرج ، والدرج طريق (٦) صاحب العلو ، فهي لصاحب العلو دون صاحب السفل بعد الأيمان . وسواء كانت الدرج معقودة أو غير معقودة ؛ لأن الدرج إنما تتخذ عمراً وإن ارتفق بما تحتها . ولو كان الناس يتخذون الدرج للمرتفق ، ويجعلون ظهورها مدرجة لا بطريق من الطرق ، جعلت الدرج بين صاحب السفل / والعلو ؛ لأن فيها منفعتين : إحداهما (٧) ، بيد صاحب السفل ، والأخرى : بيد صاحب العلو ، بعدما أحلفهما .

١/١٣٥
ت

وإذا كان البيت السفل في يد رجل ، والعلو في يد آخر ، فتداعيا سقفه ، فالسقف بينهما ؛ لأنه في يد كل واحد منهما هو سقف للسفل مانع له ، وسطح للعلو أرضه له ، فهو بينهما نصفين ، بعد ألا تكون بيئة ، وبعد أن يتحالفا عليه . وإذا اصطلحا على أن ينقض العلو والسفل لعة فيهما ، أو في أحدهما ، أو غير علة ، فذلك لهما ، ويعيدان معاً البناء كما كان ، ويؤخذ صاحب السفل بالبناء إذا كان هدمه على أن يبنيه ، أو هدمه لغير (٨) علة ، وإن سقط البيت لم يجبر صاحب السفل على البناء ، وإن تطوع صاحب العلو بأن يبنى السفل كما كان ، ويبنى علوه كما كان فذلك له ، وليس له أن يمنع صاحب السفل من سكنه ، ونقض الجدران (٩) له متى شاء أن يهدمها . ومتى جاءه صاحب السفل

(١) في (ص) : « وأخذت » بدل : « وأجزت » .

(٢) في (ص ، م) : « جدارات » .

(٣) في (ص) : « الجدارات » ، وفي (م) : « الجدران » .

(٥) في (ص ، م) : « صاحب السفل » .

(٤) في (ص ، ت) : « داراً » بالنصب .

(٧) في (ص) : « إحداهما » .

(٦) في (ب) : « بطريق » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٨) في (ب) : « بغير علة » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٩) في (ص) : « الجدارات » ، وفي (م) : « الجدران » .

بقيمة بنائه (١) ، كان له أن يأخذه منه ، ويصير البناء لصاحب السفلى ، إلا أن يختار الذى بنى أن يهدم بناءه فيكون ذلك له ، وأصلح (٢) لصاحب العلو أن يبينه بقضاء قاض . وإن (٣) تصادقا على أن صاحب السفلى امتنع من بنائه (٤) وبناء صاحب العلو بغير قضاء قاض (٥) فجائز كهو بقضاء قاض .

وإذا كانت لرجل نخلة أو شجرة ، فاستعلت حتى انتشرت أغصانها على دار رجل ، فعلى صاحب النخلة والشجرة قطع ما شرع فى دار الرجل منها ، إلا أن يشاء رب الدار تركه ، فإن شاء تركه فذلك له ، وإن أراد تركه على شيء يأخذه منه فليس بجائز ، من قبل أن ذلك إن كان كراء ، أو شراء ، فإنما هو كراء هواء لا أرض له ولا قرار ، ولا بأس بتركه على وجه المعروف .

وإذا تداعى رجلان فى عينين ، أو بثرين ، أو نهريين ، أو غيلين (٦) ، دعوى ، فاصطلحا على أن أبرأ كل واحد منهما صاحبه من دعواه فى إحدى (٧) العينين ، أو البثرين ، أو النهريين ، أو ما سميئا ، على أن لهذا هذه العين تامة ، ولهذا هذه العين تامة ، فإن كان بعد إقرار منهما فالصلح جائز ، كما يجوز شراء بعض عين بشراء بعض عين .

وإذا كان النهر بين قوم ، فاصطلحوا على إصلاحه ببناء ، أو كُنْسي (٨) ، أو غير ذلك ، على أن تكون النفقة بينهم سواء فذلك جائز . فإن دعا بعضهم إلى عمله ، وامتنع بعضهم ، لم يجبر الممتنع على العمل إذا لم يكن فيه ضرر ، وكذلك لو كان فيه ضرر لم يجبر - والله أعلم - ويقال لهؤلاء : / إن شئتم فتطوعوا بالعمارة ، ويأخذ هذا ماء معكم ، ومتى شئتم أن تهدموا العمارة هدمتموها وأنتم مالكون للعمارة دونه ، حتى يعطيكم ما يلزمه (٩) فى العمارة ويملكها معكم ، وهكذا العين والبئر .

وإذا ادعى رجل عود خشبة ، أو ميزاب (٩) ، أو غير ذلك فى جدار رجل ، فصالحه الرجل من دعواه على شيء ، جاز إذا أقر له به . ولو ادعى رجل زرعاً فى أرض رجل

(١) فى (ص ، ت) : « بنيانه » . (٢) فى (ص ، م ، ت) : « وأصح لصاحب العلو » .

(٣ - ٥) ما بين الرقمين ساقط من (م) . (٤) فى (ص ، ت) : « من بنيانه » .

(٦) « غيلين » : الغَيْل : هو الماء الجارى على ظهر الأرض ، وفى الحديث : « ما سقى بالغَيْل فقيه العشر » . (المصباح) .

(٧) فى (ص ، م ، ت) : « فى أحد العينين » .

(٨) فى (ب) : « كبس » وهى غير منقوطة فى (ص ، ت) وما أثبتناه هو الملائم للسياق ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٩) فى (ص) : « يلزمه » . (١٠) فى (ص) : « أو بميراث » بدل : « أو ميزاب » وهو خطأ .

فصالحه من ذلك على دراهم مسماة ، فذلك جائز ؛ لأن له أن يبيع زرعه أخضر ممن يَقْصِلُهُ (١) .

ولو كان الزرع لرجلين ، فادعى رجل فيه دعوى ، فصالحه أحدهما على نصف الزرع ، لم يجز ، من قَبْلِ أَنَّهُ لا يجوز أن يقسم الزرع أخضر ، ولا يجبر هذا على أن يقطع منه (٢) شيئا حتى يرضى .

وإذا ادعى رجل على رجل دعوى في دار ، فصولح منها على دار أو عبد أو غيره ، فله فيها خيار الرؤية ، كما يكون في البيع . فإن أقر أن قد رآه قبل الصلح ، فلا خيار له إلا أن يتغير عن حاله التي رآه عليها .

قال : وإذا ادعى رجل على رجل دراهم ، فأقر له بها ، ثم صالحه على دنائير ، فإن تقابضا قبل أن يتفرقا جاز ، وإن (٣) / تفرقا قبل أن يتقابضا كانت له عليه الدراهم ، ولم يجز الصلح . ولو قبض بعضا وبقي بعض جاز الصلح فيما قبض ، وانتقض فيما لم يقبض إذا رضى ذلك المصالح الآخذ منه الدنانير .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه لا يجوز شيء من الصلح ؛ لأنه صالحه من دنائير على دراهم يأخذها ، فكان هذا مثل الصرف ، لو بقي منه درهم انتقض الصرف كله ، وهو معنى قول الشافعي في غير هذا الموضع .

وإذا ادعى رجل شقصا في دار ، فأقر له به المدعى عليه ، وصالحه منه على عبد بعينه ، أو ثياب بأعيانها ، أو موصوفة إلى أجل مسمى ، فذلك جائز ، وليس له أن يبيع ما صالحه من ذلك قبل أن يقبضه ، كما لا يكون له أن يبيع ما اشترى قبل أن يقبضه . والصلح بيع ، ما جاز فيه جاز في البيع ، وما رد فيه رد في البيع ، وسواء موصوف أو بعينه لا يبيعه حتى يقبضه ، وهكذا كل ما صالح عليه من كيل أو عين موصوف ليس له أن يبيعه منه ، ولا من غيره حتى يقبضه .

[١٦٤٧] لأن النبي ﷺ نهى عن بيع الطعام إذا ابتيع حتى يقبض . وكل شيء ابتيع عندنا بمنزله ، وذلك أنه مضمون من مال البائع ، فلا يبيع ما ضمانه من ملك غيره .

(١) في (م ، ت) : « يقصله » ، ومعنى « يقصله » : يقطعه .

(٢) منه : ليست في (ص ، م ، ت) . (٣) في (ت) : « فإن تفرقا » .

وإذا ادعى رجل على / رجل دعوى، فأقر له بها، فصالحه على عبيدين بأعيانهما، فقبض أحدهما ومات الآخر قبل القبض، فالمصالح بالخيار في رد العبد ويرجع على حقه من الدار، أو إجازة الصلح بحصة العبد المقبوض، ويكون له نصيبه من الدار بقدر حصة العبد الميت قبل أن يقبضه. ولو كان الصلح على عبد فمات، بطل الصلح وكان على حقه من الدار. ولو لم يمت، ولكن رجل جنى عليه فقتله، خير: بين أن يجيز الصلح ويتبع الجاني؛ أو يرد الصلح ويتبعه رب العبد البائع له، وهكذا لو قتله عبد أو حر.

ولو كان الصلح على خدمة عبد سنة، فقتل العبد، فأخذ ماله قيمته، فلا يجبر المصالح ولا رب العبد على أن يعطيه عبداً مكانه، فإن كان استخدمه شيئاً جاز من الصلح بقدر ما استخدمه، وبطل من الصلح بقدر ما بطل من الخدمة. ولو لم يمت العبد ولكنه جرح جرحاً، فاختار سيده أن يدعه يباع، كان كالموت والاستحقاق.

ولو ادعى رجل على رجل شيئاً، فأقر له به، فصالحه المقر على مسيل ماء (١)، فإن سمي له عرض الأرض التي يسيل عليها الماء وطولها ومتهاها فجائز، إذا كان يملك الأرض. ولو لم يكن يملك الأرض (٢) لم يجز إلا بأن يقول: يسيل الماء في كذا وكذا لوقت معلوم، كما لا يجوز الكراء إلا إلى وقت معلوم. وإن لم يسم إلا مسيلاً لم يجز. ولو صالحه على أن يسقى أرضاً له من نهر أو عين وقتاً من الأوقات لم يجز، ولكنه يجوز له لو صالحه بثلاث العين أو ربعها وكان يملك تلك العين. وهكذا لو صالحه على أن يسقى ماشية / له شهراً من مائه لم يجز.

وإذا كانت الدار لرجلين؛ لأحدهما (٣) منها أقل مما للآخر، فدعا صاحب النصيب الكثير (٤) إلى القسّم، وكرهه صاحب النصيب القليل؛ لأنه لا يبقى له منه ما يتنفع به، أجبرته على القسّم. وهكذا لو كانت بين عدد، فكان أحدهم يتنفع، والآخر لا يتنفعون، أجبرتهم على القسّم للذي دعا إلى القسّم، وجمعت للآخرين (٥) نصيبهم إن شأوا، وإذا كان الضرر عليهم جميعاً لم أقسم، إنما يقسم إذا كان أحدهما يصير إلى منفعة وإن قلّت (٦).

(١) في (ص): «على مسيل ماء».

(٢) «ولو لم يكن يملك الأرض»: ليست في (ب) وأثبتها من (ص، م، ت).

(٣) في (ص): «أحدهما».

(٤) في (ص): «الكثير».

(٥) في (ص): «الآخرين».

(٦) في (م): «تم الكتاب، ولله الحمد والمنة».

وبعد هذا في (م، ص): «العصب والمستكرهة».

ولكن البلقيني أخرهما لما بعد الأبواب التالية، التي قدمها من مكانها في الأصل إلى هذا الموضع - كما

تشير أرقام اللوحات في (م، ص).

(٢٨) / الحوالة

[١] باب

١/٢٤٦ ح ٧٧٠/ب ص ١/١٣٦ ت

أخبرنا الربيع بن سليمان قال: أخبرنا الشافعي إملاء قال : والقول عندنا - والله تعالى أعلم - ما قال مالك بن أنس : إن الرجل إذا أحال الرجل على الرجل بحق له ، ثم أفلس المحال عليه أو مات ، لم يرجع المحال على المحيل أبداً (١).

فإن قال قائل : ما الحجة فيه ؟

[١٦٤٨] قال مالك بن أنس : أخبرنا عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة : أن رسول الله ﷺ قال : « مَطْلُ الْغَنَى ظُلْمٌ ، وَإِذَا اتَّبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ » .

فإن قال قائل : وما في هذا مما يدل على تقوية قولك ؟ قيل : أرأيت لو كان المحال يرجع على المحيل كما قال محمد بن الحسن : إذا أفلس المحال عليه في الحياة أو مات مفلساً ، هل يصير المحال على من أحيل ؟ أرأيت لو أحيل على مُفْلِسٍ وكان حقه ثابتاً (٢) عن المحيل ، هل كان يزداد بذلك إلا خيراً ؟ إن أيسر المفلس وإلا فحقه حيث كان ، ولا يجوز إلا أن يكون في هذا ، أما قولنا : إذا برئت من حَقِّكَ وضمَّنه غيري فالبراءة لا ترجع إلى أن تكون مضمونة ، وإما لا (٣) تكون الحوالة جائزة ، فكيف يجوز أن أكون برياً من دينك إذا أحلتك لو حلفت ، وحلفت (٤) ما لك علىَّ حقَّ برياً (٥) ؟ فإن أفلس عدت على بشيء بعد برئت منه بأمر (٦) قد رضيت به جائزاً بين المسلمين .

[١٦٤٩] واحتج محمد بن الحسن بأن عثمان قال في الحوالة أو

(١) لم أشر على قول مالك في الموطأ ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) في (ب) : « وكان حقه نائياً » وما أثبتناه من (ص ، ح) وهو ما يقتضيه السياق .

(٣) في (ص ، ت ، ح) : « فلما لا تكون الحوالة » .

(٤) في (ص) : « وخلفت ما لك على » .

(٥) في (ب ، ت ، ح) : « برنا » ، وما أثبتناه من (ص) .

(٦) « بأمر » : ليست في (ص ، ح) .

[١٦٤٨] سبق برقم [١٦٣٤] .

[١٦٤٩] مصنف ابن أبي شيبة : (٤ / ٣٣٠) كتاب البيوع - (٨٤) في الحوالة ، أله أن يرجع فيها ؟ عن وكيع ، =

الكفالة (١) : يرجع صاحبه ، لا تَوَى (٢) على مال مسلم .

(١) فى (ب ، ص ، ح) : « والكفالة » وما أثبتناه من (ت) ومن رواية البيهقى فى المعرفة ٤ / ٤٧٠ وفى السنن الكبرى ٦ / ٧١ ، والسياق يقتضى ما أثبتناه؛ لأن الشافعى ذكر أن فى الرواية شك فى الحوالة أو الكفالة ، كما يتبين من التخريج والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) لا تَوَى : لا هلاك ، والمعنى أنه لا يهلك مال المسلم إن لم يستطع أن يأخذه من المحال عليه لإفلاس أو موت أخذه من المحيل .

= عن شعبة ، عن خليل بن جعفر ، عن أبى إياس (معاوية بن قرة) عن عثمان فى الحوالة ، يرجع ، ليس على مسلم توى .

* السنن الكبرى : (٦ / ٧١) كتاب الحوالة - باب من قال : يرجع على المحيل ، لا تَوَى على مال مسلم - من طريق محمد بن أيوب ، عن أبى الوليد ، عن شعبة به . ولفظه : ليس على مال امرئ مسلم توى - يعنى حوالة .

قال : ورواه غيره عن شعبة مطلقاً ، ليس فيه : « يعنى حوالة » .

ثم قال البيهقى : قال الشافعى فى رواية المزنى فى الجامع الكبير : احتج محمد بن الحسن بأن عثمان بن عفان قال : « فى الحوالة أو الكفالة يرجع صاحبها ، لا تَوَى على مال مسلم » ، فسألته عن هذا الحديث فزعم أنه عن رجل مجهول ، عن رجل معروف منقطع عن عثمان ، فهو فى أصل قوله يبطل من وجهين ، ولو كان ثابتاً عن عثمان لم يكن فيه حجة ؛ لأنه لا يدرى أقال ذلك فى الحوالة أو فى الكفالة .

قال البيهقى : الرجل المجهول فى هذه الحكاية خليل بن جعفر ، وخليل بصري لم يحتج به محمد ابن إسماعيل البخارى فى كتاب الصحيح ، وأخرج مسلم بن الحجاج حديثه يرويه مع المستمر ابن الريان ، عن أبى نضرة ، عن أبى سعيد فى المسك وغيره ، وكان شعبة بن الحجاج إذا روى عنه أثنى عليه ، والله أعلم .

وقال : والمراد بالرجل المعروف أبو إياس معاوية بن قرة المزنى ، وهو منقطع كما قال ، فأبو إياس من الطبقة الثالثة من تابعى أهل البصرة ، فهو لم يدرى عثمان بن عفان ، ولا كان فى زمانه . أقول : وإذا كان كلام الإمام الشافعى والبيهقى يضعف هذا الأثر ، فإن صاحب الجوهر النقى الماردىنى حاول أن يرد هذا الضعف سواء فى سنده أو الاستدلال به . فقال :

الذى فى كتب الحنفية أن محمداً ذكره فى الأصل عن عثمان فى الحوالة من غير شك ، كما أخرجه البيهقى أولاً ، وكذا أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه عن وكيع ، عن شعبة بسنده ، وكيف يقال ذلك فى الكفالة ، والرجوع فيها على الأصل لا يتوقف على شرط موت الكفيل مفلساً ؟ ذكر أبو بكر الرازى وغيره أنه لا يعلم لعثمان فى ذلك مخالف من الصحابة .

ثم قال : « عدم احتجاج البخارى بخليل لا يضره كما عرف ، ومسلم وإن قرنه فى حديث مع المستمر فقد احتج به فى موضع آخر ، وقد ذكر البيهقى ذلك فى كتاب المعرفة ، وكلامه ههنا يومه أن مسلماً لم يحتج به . . . وشعبة كان يعظمه ويثنى عليه وقال : كان من أصدق الناس وأشدهم إتقاناً ، ووثقه ابن معين وغيره ، فكيف يجعل مثل هذا مجهولاً ؟! »

وقال الماردىنى فى معاوية بن قرة : « ذكر ابن عساكر فى تاريخ دمشق أن له رؤية ، وحكى عن ابن سعد أنه عدّه فى الطبقة الثانية ، وحكى عن خليفة وغيره أنه توفى سنة ثلاث عشرة ومائة ، وعن يحيى وغيره أنه بلغ ستا وتسعين سنة ، فعلى هذا يكون - مولده سنة سبع عشرة ، فكيف لم يكن فى زمن عثمان ؟! »

[الجوهر النقى ، على هامش السنن الكبرى (٦ / ٧١)] .

وهو في أصل قوله يبطل من وجهين ، ولو كان ثابتاً عن عثمان لم يكن فيه حجة ، إنما شك فيه عن عثمان ، ولو ثبت ذلك عن عثمان احتمل حديث عثمان خلافه .

وإذا أحال الرجل على الرجل بالحق فأفلس المحال عليه ، أو مات ولا شيء له ، لم يكن للمحتال أن يرجع على المحيل ؛ من قبل أن الحوالة تَحَوُّلُ حَقٍّ من موضعه إلى غيره ، وما تَحَوَّلَ (١) لم يعد . والحوالة مخالفة للحَمَالَة . وما تُحَوَّلُ (٢) عنه لم يعد (٣) إلا بتجديد عودته عليه ، وتأخذ المحتال عليه دون المحيل بكل حال .

(١) في (ص ، ح) : « وما يُحَوَّلُ » .

(٢) في (ب ، ت) : « ما تحول » بدون عطف ، وما أثبتناه من (ص) .

(٣) في (ص) : « لم يحل » بدل : « لم يعد » .

(٢٩) / باب الضمان (١)

باب [١]

أخبرنا الربيع قال : قال الشافعي رحمه الله : وإذا تحمل أو تكفل الرجل عن الرجل بالدين فمات الحَمِيل قبل يحل الدين ، فللمُحْتَمَل عنه (٢) أن يأخذه بما حمل له به ، فإذا قبض ماله برئ الذي عليه الدين والحَمِيل ، ولم يكن لورثة الحَمِيل أن يرجعوا على المحمول عنه بما دفعوا عنه حتى يحل الدين . وهكذا لو مات الذي عليه الحق كان للذي له الحق أن يأخذه من ماله ، فإن عجز عنه لم يكن له أخذه حتى يحل الدين (٣) .

/ وقال في الحَمالة :

وأخبرنا (٤) الربيع بن سليمان قال: أخبرنا الشافعي قال: إذا تحمل ، أو تكفل الرجل عن الرجل بدين ، فمات المُحْتَمَل (٥) قبل أن يحل الدين ، فللمُحْتَمَل (٦) عنه أن

(١) هكذا ترجم السراج البلقيني لهذا الباب ، وهو في ترتيب الأصل : « الكفالة ، والحَمالة ، والشركة » .

(٢) في (ب ، ت ، ح) : « فللمُحْتَمَل عليه » وما أثبتناه من (ص) ، وستأتي المسألة نفسها بعد أسطر .

(٣) ذكر بعد هذا في (ص) ما يتعلق بالحالة التي سبقت ، فقال : « فإذا أحال الرجل على الرجل على الحق ، فأفلس المحتال عليه ، أو مات ولا شيء له لم يكن للمحتال أن يرجع على المحيل ، من قبْلِ أن الحوالة تُحوَّلُ حقا من موضعه إلى غيره ، وما يحول لم يعد ، والحوالة مخالفة للحمالة » .

أقول : سبق هذا بنصه تقريبا في آخر باب الحوالة . وفيه أيضاً ما يتعلق بالبيع ، وما يتعلق باليمين مع الشاهد :

أما يتعلق بالبيع فقال :

« قال : وإذا اشترى الرجل ثوبا وبه عيب علم به البائع أو لم يعلمه فسواء في الحكم إلا أنه يأثم بالتدليس إذا علمه ، وللمشتري أن يرده بالعيب أو يمسكه ، ما لم يغيره عن حاله بتقطيع أو صبغ أو لُبْس ، فإذا فعل فليس له رده ، ويرجع بما نقصه العيب من أصل الثمن » .

وما يتعلق باليمين مع الشاهد قال :

« وإذا هلك الرجل وله دين بشاهد ، وعلى الهالك دين فأبى ورثته أن يحلفوا ، وقال غرامؤه : نحن نحلف ، فليس ذلك لهم ؛ لأن النبي ﷺ إنما قضى باليمين مع الشاهد للذي له الحق ، وأن الله عز وجل إنما أقام الورثة مقام الميت إذا مات (لوحة ٧٧٠) فليس للغرماء أن يحلفوا ؛ لأنهم ليسوا الذين قضى لهم النبي ﷺ باليمين مع الشاهد ، وليسوا الذين نقل الله إليهم المال . ألا ترى لو كان للميت مال ققضوا من غيره لم يجبروا أن يعطوا من هذا » .

وما أظن أن البلقيني نقل هذا أو ذاك في مكان آخر ، كما يفعل في بعض الأبواب وبعض المسائل ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٤) ترجم لهذا في (ص) بقوله : « الحَمالة » .

(٥) في (ص) : « فمات للمحيل » وما أثبتناه هو الأرجح ، ليتوافق مع المسألة السابقة وهو « الحَمِيل » في النص السابق .

(٦) في (ت) : « فللمحمل عنه » ، وفي (ح) : « فللمحتمل عليه » .

ب/١٣٦
ت

ب/٧٦٩
ص

١/٢٤٢
ح

١/٧٧٠
ص
١/٢٤٥
ح

يأخذه بما حمل له به ، فإذا قبض ماله برئ الذي عليه الدين والحميل (١) ، ولم يكن لورثة الحميل أن يرجعوا على المحمول عنه بما دفعوا عنه حتى يحل الدين (٢). وهكذا لو مات الذي عليه الحق ، كان للذي له الحق أن يأخذه من ماله ، فإن (٣) عجز عنه لم يكن له أن يأخذه حتى يحل الدين .

قال الشافعي رحمة الله عليه : وإذا كان للرجل على الرجل المال ، فكفل له به رجل آخر ، فلرب المال أن يأخذهما ، وكل واحد منهما ، ولا يبرأ كل واحد منهما حتى يستوفى ماله إذا كانت الكفالة مطلقة ، فإذا كانت الكفالة بشرط كان للغريم أن يأخذ الكفيل على ما شرط له دون ما لم يشرط له (٤) .

وإذا قال الرجل للرجل : ما قضي لك به على فلان ، أو شهد لك به عليه شهود ، أو ما أشبه هذا فأننا له ضامن ، لم يكن ضامنا لشيء ، من قبل أنه قد يقضى له ولا يقضى ، ويشهد له ولا يشهد له (٥) ، فلا يلزمه شيء مما شهد به بوجوه ، فلما كان هذا هكذا لم يكن هذا ضامناً ، وإنما يلزم الضمان بما عرفه الضامن ، فأما ما لم يعرفه فهو من المخاطرة . وإذا ضمن الرجل / دين الميت بعدما يعرفه ، ويعرف لمن هو ، فالضمان له لازم ، ترك الميت شيئاً أولم يتركه .

١/١٣٧
ت

فإذا كفل العبد المأذون / له في التجارة فالكفالة باطلة ؛ لأن الكفالة استهلاك مال لا كسب مال (٦) ، فإذا كنا نمنعه أن يستهلك من ماله شيئاً قل أو كثر ، فكذلك نمنعه أن يكفل (٧) فيغرم من ماله شيئاً قل أو كثر .

ب/٢٤٥
ح

[١٦٥٠] أخبرنا ابن عيينة ، عن هارون بن رثاب ، عن كنانة بن نعيم ، عن قبيصة

(١) ، (٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص ، ح) .

(٣) في (ب) : « فإذا عجز » وما أثبتاه من (ص ، ت ، ح) .

(٤) « له » : ليست في (ص) .

(٥) « ولا يشهد له » : ليست في (ص) .

(٦) « لا كسب مال » : ليست في (ص) .

(٧) في (ص) : « أن يتكفل » .

[١٦٥٠] * م : (٧٢٢ / ٢) (١٢) كتاب الزكاة - (٣٦) باب من تحمل له المسألة - من طريق حماد بن زيد ، عن

هارون بن رباب به ولفظه : « إن المسألة لا تحمل إلا لأحد ثلاثة : رجل تحمّل حمالة فحملت له المسألة حتى يصيبها ، ثم يمسك ، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فحملت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش - أو قال : سداً من عيش - ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجاج من قومه : لقد أصابت فلاناً فاقة فحملت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش - أو قال : سداً من عيش - فما سواهن من المسألة - ياقبيصة - سحناً يأكلها صاحبها سحناً » .

هذا وقد رواه ابن خزيمة (٦٥ / ٤) في صحيحه ، وابن حبان في صحيحه (١٦٨ / ٥) .

ابن المَخَارِق قال: حَمَلْتُ حَمَالَةً (١) ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : « يَا قَبِيصَةَ ، الْمَسْأَلَةُ حَرُمَتْ إِلَّا فِي ثَلَاثَ ؛ رَجُلٌ تَحْمِلُ حَمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ ... » وذكر الحديث .

قال الشافعي رحمه الله : ولو أقر لرجل أنه كفل له بمال على أنه بالخيار ، وأنكر المكفول له الخيار ، ولا بينة بينهما ، فمن جعل الإقرار واحداً أحلفه ما كفل له إلا على أنه بالخيار وأبرأه ، والكفالة لا تجوز بخيار ، ومن زعم أنه يعض عليه إقراره ، فيلزمه ما يضره ، ألزمه الكفالة بعد أن يحلف المكفول له : لقد جعل له كفالة بَتُّ لا خيار فيه . والكفالة بالنفس على الخيار لا تجوز ، وإذا جازت بغير خيار فليس يلزم الكافل بالنفس مال ، إلا أن يسمى مالاً كفل به .

ولا تلزم الكفالة بحد ، ولا قصاص ، ولا عقوبة ، لا تلزم الكفالة إلا بالأموال . ولو كفل له بما لزم رجلاً في جروح (٢) عمد ، فإن أراد القصاص فالكفالة باطلة (٣) ، وإن أراد أرض الجراح فهو له ، والكفالة لازمة ؛ لأنها كفالة بمال .

وإذا اشترى رجل من رجل داراً (٤) فضمن له رجل عهدتها أو خلاصها ، فاستحققت الدار ، رجع المشتري بالثمن على الضامن إن شاء ؛ لأنه ضمن له خلاصها ، والخلاص مال يُسَلَّم .

وإذا أخذ الرجل من الرجل كفيلاً بنفسه ، ثم أخذ منه كفيلاً آخر بنفسه ، ولم يبرأ الأول ، فكلاهما كفيل بنفسه .

(١) الْحَمَالَةُ : هي المال الذي يتحملة الإنسان ، أى : يستدينه ويدفعه في إصلاح ذات البين كالإصلاح بين قبيلتين ونحو ذلك .

(٢) في (ص) : « في خروج عمد » وهو خطأ .

(٣) في (ص) : « فالكفالة باطل » .

(٤) في (ص ، ت) : « داراً من رجل » .

(٣٠) / الشركة

[١] باب

أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي قال : شركة المفاوضة باطل ، ولا أعرف شيئاً من الدنيا يكون باطلاً إن لم تكن شركة المفاوضة باطلاً ، إلا أن يكونا شريكين يُعَدُّان المفاوضة خلط المال ، والعمل فيه ، واقتسام الربح ، فهذا لا بأس به ، وهذه الشركة التي يقول بعض المشرقين لها : شركة عَنَان . وإذا اشتركا مفاوضة ، وتشارطا أن المفاوضة^(١) عندهما هذا المعنى ، فالشركة صحيحة . وما رزق أحدهما من غير هذا المال الذي اشتركا فيه من : تجارة ، أو إجارة ، أو كنز ، أو هبة ، أو غير ذلك . فهو له دون صاحبه . وإن زعما أن المفاوضة عندهما / بأن يكونا شريكين في كل ما أفادا بوجه من الوجوه بسبب المال وغيره ، فالشركة بينهما فاسدة ، ولا أعرف القُمار إلا في هذا ، أو أقل منه ، أن يشترك الرجلان بمائتي درهم ، فيجد أحدهما كنزاً ، فيكون بينهما ، أرأيت لو تشارطا على هذا من غير أن يتخالطا بمال أكان يجوز ؟ أو أرأيت رجلاً وهب له هبة ، أو أجر نفسه في عمل ، فأفاد مالا من عمل أو هبة ، أ يكون الآخر له فيه شريكا بها^(٢) لقد أنكروا أقل من هذا .

١/٧٧٠
ص

١/١٣٨
ت

١/٢٥٦
ح

١/٧٧٠
ب
ص

(١) « وتشارطا أن المفاوضة » : ليست في (ص) ، وفي (ت) : « أو تشارطا » .

(٢) « بها » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، ت ، ح) .

(٣١) الوكالة

[١] باب

أخبرنا الربيع قال: أخبرنا الشافعي إملاء قال: وإذا وَكَّلَ الرجل الرجل بوكالة ، فليس للوكيل أن يوكل غيره، مرض الوكيل، أو أراد الغيبة أو لم يردها ؛ لأن الموكَّل رضى بوكالته ولم يرض بوكالة غيره . وإن قال : وله أن يوكل من رأى ، كان ذلك له برضا الموكل .

وإذا وكل الرجل الرجل وكالة ، ولم يقل له فى الوكالة أنه وكله بأن يقر عليه ، ولا يصالح ، ولا يبرئ ، ولا (١) يهب ، فإن فعل فما فعل من ذلك كله باطل ؛ لأنه لم يوكله به (٢) ، فلا يكون وكيلاً فيما لم يوكله . وإذا وكل الرجل الرجل بطلب حد له أو قصاص، قبلت الوكالة على تثبيت البينة، فإذا حضر الحد أو القصاص لم أحده، ولم أقصص حتى يحضر المحدود له والمقتص له ، من قبل أنه قد يعزله (٣) فيطلب القصاص، ويعفو .

وإذا كان لرجل على رجل مال وهو عنده (٤) ، فجاءه (٥) رجل فذكر أن صاحب المال وكله به (٦)، وصدقه الذى فى يديه المال ، لم أجبره على أن يدفعه إليه ، فإن (٧) دفعه إليه لم يبرأ من المال بشئ (٨) إلا أن يقر صاحب المال بأنه وكله ، أو تقوم بينة عليه بذلك . وكذلك (٩) لو ادعى هذا الذى ادعى الوكالة ديناً على رب المال، لم يجبر الذى فى يديه المال أن يعطيه إياه ، وذلك أن إقراره إياه به إقرار منه على غيره ، ولا يجوز إقراره على غيره .

وإذا وكل الرجل الرجل عند القاضى بشئ ، أثبت القاضى بيته على الوكالة ، وجعله وكيلًا حضر معه الخصم أو لم يحضر / معه ، وليس الخصم من هذا بسبيل . وإذا شهد الرجل لرجل (١٠) أنه وكله بكل قليل وكثير له ، ولم (١١) يزد على هذا ، فالوكالة غير جائزة؛ من قبل أنه وكله ببيع القليل والكثير ، ويحفظ (١٢) ويدفع القليل

١/٧١
ص

(١ - ٢) ما بين الرقمين ساقط من (ص) . (٣) فى (ص) : « قد يقر له » وهو خطأ .

(٤) فى (ص) : « فهو عنده » .

(٥) فى (ب) : « فجاءه » وما أثبتناه من (ص) ، ت .

(٦) « به » : ليست فى (ص) .

(٧) فى (ب) : « فإذا دفعه » وما أثبتناه من (ص) ، ت .

(٨) فى (ت) : « لم يبرأ بشئ من المال » ، و « بشئ » : ليست فى (ص) .

(٩) « وكذلك » : ليست فى (ص) .

(١٠) فى (ص) : « وإذا شهد الرجل الرجل » .

(١١) فى (ص) : « لم يزد » دون حرف العطف .

(١٢) فى (ب) : « ويحفظه » وما أثبتناه من (ص) .

والكثير وغيره^(١). فلما كان يحتمل^(٢) هذه المعاني وغيرها لم يجز أن يكون وكيلًا حتى يبين الوكالات من بيع ، أو شراء ، أو وديعة ، أو خصومة ، أو عمارة ، أو غير ذلك .

قال الشافعي رحمه الله عليه : وأقبل الوكالة من الحاضر من الرجال والنساء في العذر وغير العذر .

[١٦٥١] وقد كان علي عليه السلام^(٣) وكَّلَ عند عثمان عبد الله بن جعفر وعليّ حاضر ، فقبل ذلك عثمان ، وكان يوكل قبل عبد الله بن جعفر عقيل بن أبي طالب ، ولا أحسبه إلا كان / يوكله^(٤) عند عمر ، ولعله^(٥) عند أبي بكر ، وكان علي يقول : إن للخصومة قُحماً^(٦) وإن الشيطان يحضرها^(٧) .

١/١٣٩
ت

-
- (١) في (ص ، ت) : « لا غيره » .
 (٢) في (ب) : « على عليه السلام » .
 (٣) في (ص) : « كان يوكل » وفي (ت) : « ولا أحسب كان يوكله » .
 (٤) في (ت) : « ولعل » .
 (٥) قحماً : قال في المصباح : قُحَم الخصومات : ما يحمل الإنسان على ما يكرهه .
 (٦) بعد هذا في (ص) (العارية والوديعة ، ولكن البلقيني قدم الإقرار بأبوابه عليهما .

[١٦٥١] * السنن الكبرى للبيهقي : (٦ / ٨١) كتاب الوكالة - باب التوكيل في الخصومات مع الحضور والغيبة - من طريق أبي كريب ، عن عبد الله بن إدريس ، عن محمد بن إسحاق ، عن جهم بن أبي الجهم ، عن عبد الله بن جعفر قال : كان علي بن أبي طالب عليه السلام يكره الخصومة ، فكان إذا كانت له خصومة وكل فيها عقيل بن أبي طالب ، فلما كبر عقيل وكلني .
 ومن طريق علي بن عبد العزيز ، عن أبي عبيد ، عن عباد بن عوام ، عن محمد بن إسحاق ، عن رجل من أهل المدينة يقال له : جهم ، عن علي : أنه وكل عبد الله بن جعفر بالخصومة ، فقال : إن للخصومة قُحماً .
 قال أبو عبيد : قال أبو الزناد : القحَم : المهالك .

(٣٢) الإقرار

[١] / جماع ما يجوز إقراره إذا كان ظاهراً (١)

١/٧٦٤
ص
١/٢٢٩
ح

[١٦٥٢] قال الشافعي رحمه الله تعالى : أقر ماعز عند النبي ﷺ بالزنا فرجمه .

[١٦٥٣] وأمر أنيساً أن يغدو على امرأة رجل « فإن اعترفت بالزنا فارجمها » .

قال الشافعي رحمه الله : وكان هذا في معنى ما وصفت من حكم الله تبارك وتعالى : أن للمرء وعليه ما أظهر من القول ، وأنه أمين على نفسه . فمن أقر من البالغين غير المغلوبين / على عقولهم بشيء يلزمه به عقوبة في بدنه من : حد ، أو قتل ، أو قصاص ، أو ضرب ، أو قطع ، لزمه ذلك الإقرار ؛ حرّاً كان أو مملوكاً ؛ محجوراً كان ، أو غير

١/٧٦٤
ب
ص

(١) بين أبواب الإقرار هذه وما قبلها تقديم وتأخير في (ص ، ح) كما تشير إليه أرقام اللوحات .

[١٦٥٢] * م : (٣ / ١٣١٩) (٢٩) كتاب الحدود - (٥) باب من اعترف على نفسه بالزنا - عن أبي كامل فضيل ابن حسين الجحدري ، عن أبي عوانة ، عن سماك بن حرب ، عن جابر بن سمرة قال : رأيت ماعز ابن مالك حين جرى به إلى النبي ﷺ ، رجل قصير أعضل ، ليس عليه رداء ، فشهد على نفسه أربع مرات أنه زنى ، فقال رسول الله ﷺ : « فلعلك ؟ » قال : لا ، والله إنه قد زنى الآخر . قال : فرجمه ، ثم خطب فقال : « ألا كلما نفرنا غازين في سبيل الله خلف أحدهم له نيب كنيب التيس يمنح أحدهم الكنية ، أما والله إن يُمكّن من أحدهم لأنكَلته عنه » . (رقم ١٧ / ١٦٩٢) .
وهناك طرق أخرى في مسلم لهذا الحديث (رقم ١٩ / ١٦٩٣ ، ٢٠ - ٢١ / ١٦٩٤ ، ٢٢ - ٢٣ / ١٦٩٥) .

[١٦٥٣] روى الإمام الشافعي هذا الحديث عن مالك ، عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أنهما أخبراه : أن رجلين اختصما إلى النبي ﷺ ، فقال أحدهما : يا رسول الله ، اقض بيننا بكتاب الله ، وقال الآخر - أفقههما : أجل يا رسول الله فاقض بكتاب الله ، وإذن لي في أن أتكلم ، فقال : « تكلم » . قال : إن ابني كان عسيقاً على هذا فزني بامرأته ، فأخبرت أن على ابني الرجم ، فافتديت منه بمائة شاة وجارية لي ، ثم إنني سألت أهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وإني الرجم على امرأته . فقال رسول الله ﷺ : « أما والذي نفسي بيده ، لأقضين بينكما بكتاب الله ، أما غنمك وجارياتك فرد إليك » ، وجلد ابنه مائة ، وغربه عاماً ، وأمر أنيساً الأسلمي أن يأتي امرأة الآخر ، فإن اعترفت رجمها ، فاعترفت فرجمها .

[ط : ٨٢٢ / ٢ - ٤١] كتاب الحدود - (١) باب ما جاء في الرجم - خ : ٤ / ٢١٦ - (٨٣) كتاب الإيمان والنذور - (٣) باب كيف كانت يمين النبي ﷺ - عن إسماعيل ، عن مالك به . رقم (٦٦٣٣ - ٦٦٣٤) . م : ٣ / ١٣٢٤ - ١٣٢٦ - (٢٩) كتاب الحدود - (٥) باب من اعترف على نفسه بالزنا - من طرق عن ابن شهاب به . رقم ٢٥ / ١٦٩٧ - ١٦٩٨] .

محجور عليه ؛ لأن كل هؤلاء (١) ممن عليه الفرض في بدنه ، ولا يسقط إقراره عنه فيما لزمه في بدنه ؛ لأنه إنما يحجر عليه في (٢) ماله لا بدنه ، ولا عن العبد وإن كان مالا لغيره ؛ / لأن التلف على بدنه بشيء يلزمه بالفرض ، كما يلزمه الوضوء للصلاة . وهذا ما لا أعلم فيه من أحد سمعت منه ممن أَرْضَى خلاقاً .

[١٦٥٤] وقد أمرت عائشة رضي الله تعالى عنها بعبد أقر بالسرقة فقطع .

وسواء كان هذا الحد لله ، أو شيء (٣) أوجب الله لأدمي .

قال الشافعي : وما أقر به الحران البالغان غير المحجورين في أموالهما بأى وجه أقر به لزمهما كما أقر به ، وما أقر به الحران المحجوران في أموالهما ، لم يلزم واحداً منهما في حال الحجر ولا بعده في الحكم في الدنيا ، ويلزمهما فيما بينهما وبين الله عز وجل تأديته إذا خرجا من الحجر إلى من أقر له به ، وسواء من (٤) أى وجه كان ذلك الإقرار ، إذا كان لا يلزم إلا أموالهما بحال ، وذلك مثل أن يقرأ بجناية خطأ أو عمد لا قصاص فيه ، أو شراء أو عتق أو بيع (٥) أو استهلاك مال ، فكل ذلك ساقط عنهما في الحكم .

قال الشافعي : وإن أقر بعمد فيه قصاص لزمهما ، ولولى القصاص إن شاء

(١) في (ص) : « لأن كل مولى عمر عليه الفرض » وهو خطأ .

(٢) في (ص ، ح) : « إنما يحجر عليه ماله لا بدنه » .

(٣) في (ب) : « أو شيء » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .

(٤) في (ص ، ح) : « وسواء في أى وجه » .

(٥) في (ص ، ت ، ح) : « أو بيع أو عتق » .

(٦) في (ب) : « وإذا أقر » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .

[١٦٥٤] روى الإمام الشافعي هذا الأثر فقال :

أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم ، عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها قالت : خرجت عائشة إلى مكة ، ومعها مولاتان و غلام لبنى عبد الله بن أبي بكر الصديق ، فبعث مع المولاتين بيرد مرجل قد خيط عليه خرقة خضراء . قالت : فأخذ الغلام البرد ففتق عنه ، فاستخرجه ، وجعل مكانه لبداً أو فروة ، وخاط عليه فلما قدمت المولاتان المدينة دفعتا ذلك إلى أهله ، فلما فتقوا عنه وجدوا فيه اللبد ، ولم يجدوا فيه البرد ، فكلما المولاتين ، فكلمتا عائشة زوج النبي - أوكبتنا - واتهمتا العبد ، فستل العبد عن ذلك فاعترف ، فأمرت به عائشة فقطعت يده ، وقالت عائشة : القطع في ربيع دينار فصاعداً .

وسأيت في كتاب الحدود - باب قطع المملوك بإقراره ، وقطعة وهو آبق .

[ط : ٢ / ٨٣٢ - ٨٣٣ - (٤١) كتاب الحدود - (٧) باب ما يجب فيه القطع - (رقم ٢٥)] .

القصاص ، وإن شاء أخذ ذلك من أموالهما ؛ من قبل أن عليهما فرضاً في أنفسهما . وإن من فرض الله عز وجل القصاص ، فلما فرض الله القصاص^(١) دل على أن لولى القصاص أن يعفو القصاص ، ويأخذ العقل . ودلت عليه السنة ، فلزم المحجور عليهما البالغين ما أقر به ، وكان لولى القتل الخيار فى القصاص وعفوه على مال يأخذه مكانه . وهكذا العبد البالغ فيما أقر به من جرح ، أو نفس فيها قصاص ، فلولى القتل أو المجروح أن يقتص منه ، أو يعفو القصاص ، على أن يكون العقل فى عنق العبد وإن كان العبد / مالا للسيد .

١/٢٣٠
ح

قال الشافعى رحمه الله عليه : ولو أقر العبد بجناية عمداً لا قصاص فيها أو خطأ ، لم يلزمه فى حال العبودية منها شيء ، ويلزمه إذا عتق يوماً ما فى ماله .

قال الشافعى رحمته الله : وما أقر به المحجوران من غضب أو قتل أو غيره مما ليس فيه حد ، بطل عنهما معاً ، فيبطل عن المحجورين الحرين بكل حال ، ويبطل عن العبد فى حال العبودية ، ويلزمه أرض الجناية التى أقر بها إذا عتق ؛ لأنه إنما أبطلته^(٢) عنه ؛ لأنه ملك له فى حال العبودية ، لا من جهة حجرى على الحر فى ماله .

قال الشافعى رحمته الله : وسواء ما أقر به العبد المأذون له فى التجارة ، أو غير المأذون له فيها ، والعاقلة من العبيد ، والمقصر إذا كان بالغاً غير مغلوب على عقله من كل شيء إلا ما أقر به العبد فيما وكل به ، وأذن له فيه من التجارة .

قال الشافعى : وإذا أقر الحران المحجوران والعبد بسرقة فى مثلها القطع ، قطعوا معاً ، ولزم الحرين غرم السرقة فى أموالهما ، والعبد فى عنقه .

قال الشافعى : ولو أبطلت الغرم عن المحجورين للحجر^(٣) ، والعبد لأنه يقر فى رقبته ، لم أقطع واحداً منهما ؛ لأنهما لا يبطلان إلا معاً ، ولا يحقان إلا معاً .

قال الشافعى : ولو أقروا معاً بسرقة بالغة ما بلغت لا قطع فيها ، أبطلتها عنهم معاً ؛ عن المحجورين ؛ لأنهما ممنوعان من أموالهما ، وعن العبد لأنه يقر فى عنقه بلا حد فى بدنه . وهكذا ما أقر به المرتد من هؤلاء فى حال رده ، ألزمته إياه ، كما ألزمه إياه قبل الردة^(٤) .

(١) فى (ص) : « فلما فرض الله بالقصاص » . (٢) فى (ص) : « إنما أبطلها » .

(٣) فى (ص ، ح) : « عن المحجورين للحر » .

(٤) فى (ب) : « قبل رده » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .

[٢] إقرار من لم يبلغ الحلم

/ قال الشافعي : رحمه الله تعالى : وإذا أقر من لم يبلغ الحلم من الرجال ، ولا المحيض من النساء ، ولم يستكمل خمس عشرة سنة بحق لله ، أو حق لأدمى في بدنه أو ماله ، فذلك كله ساقط عنه ؛ لأن الله عز وجل إنما خاطب بالفرائض / التي فيها الأمر والنهي العاقلين البالغين .

قال الشافعي رحمه الله عليه : ولا ننظر في هذا إلى الإثبات ، والقول قول المقر ، إن قال : لم أبلغ ، والبينة على المدعى .

قال الشافعي : وإذا أقر الخثي المشكل وقد احتلم ، ولم يستكمل خمس عشرة سنة وقف إقراره ، فإن حاض وهو مشكل ، فلا يلزمه إقراره حتى يبلغ خمس عشرة سنة^(١) . وكذلك إن حاض ولم يحتلم^(٢) لا يجوز إقرار الخثي المشكل بحال حتى يستكمل خمس عشرة سنة ، وهذا سواء في الأحرار والماليك . إذا قال سيد المملوك أو أبو الصبي : لم يبلغ ، وقال المملوك أو الصبي : قد بلغت ، فالقول قول الصبي والمملوك إذا كان يشبه ما قال ، فإن كان لا يشبه ما قال ، لم يقبل قوله ولو صدقه أبوه ، ألا ترى أن^(٣) لو أقر به ، والعلم يحيط أن مثله لا يبلغ خمس عشرة سنة لم يجز أن أقبل إقراره ، وإذا أبطلته عنه في هذه الحال لم ألزمه الحر ولا المملوك بعد البلوغ ، ولا بعد العتق في الحكم ، ويلزمهم فيما بينهم وبين الله عز وجل أن يؤدوا إلى العباد في ذلك حقوقهم .

[٣] إقرار المغلوب على عقله

قال الشافعي رحمه الله تعالى : من أصابه مرض ما كان المرض ، فغلبه^(٤) على عقله ، فأقر في حال الغلبة على عقله ، وإقراره في كل ما أقر به ساقط ؛ لأنه لا فرض عليه في حاله تلك ، وسواء كان ذلك المرض بشيء أكله أو شربه ليتداوى به فأذهب عقله ، أو بعارض لا يدري ما سببه .

(١) « سنة » : ليست في (ص ، ت ، ح) .

(٢) في (ص) : « وكذلك إن حاض ولم يعلم » وهو خطأ .

(٣) في (ب) : « أنه لو أقر » وما أثبتته من (ص ، ت ، ح) .

(٤) في (ب) : « فغلب » وما أثبتته من (ص ، ت ، ح) .

١/٢٣١
ح

قال / الشافعي رحمه الله عليه : ولو شرب رجل خمرًا أو نبيذًا مسكرًا فسكر ، لزمه ما أقر به وفعل بما لله وللأدمين ؛ لأنه ممن تلزمه الفرائض ، ولأن عليه حرامًا وحلالًا ، وهو آثم بما دخل فيه من شرب المحرم ، ولا يسقط عنه ما صنع .

[١٦٥٥] ولأن رسول الله ﷺ ضرب في شرب الخمر .

قال الشافعي رحمه الله : ومن أكره فأوجر (١) خمرًا ، فأذهب عقله ، ثم أقر لم يلزمه إقراره ؛ لأنه لا ذنب له فيما صنع .

قال الشافعي رحمه الله : ولو أقر في صحته أنه فعل شيئًا في حال ضرر غلبه على عقله ، لم يلزمه في ذلك حد بحال ، لا لله (٢) ولا للأدمين ، كأن (٣) أقر أنه قطع رجلًا ، أو قتله ، أو سرقه ، أو قذفه ، أو زنى ، فلا يلزمه قصاص ، ولا قطع ، ولا حد في الزنا ، ولولى المقتول أو المجرع إن شاء أن يأخذ من ماله الأرض ، وكذلك للمسروق أن يأخذ قيمة السرقة ، وليس للمقذوف شيء ؛ لأنه لا أرض للقذف . ثم هكذا البالغ إذا أقر أنه صنع من هذا في الصغر لا يختلف . ألا ترى أنه لو أقر في حال غلبته على عقله وصغره ، فأبطلته عنه ، ثم قامت به عليه بينة ، أخذت منه ما كان في ماله دون ما كان في بدنه (٤) ؟ فإقراره بعد البلوغ أكثر من بينة لو قامت عليه . ولو أقر بعد الحرية أنه فعل من هذا شيئًا وهو مملوك بالغ ، ألزمته حد المملوك فيه كله ، فإن كان قذفًا حددته أربعين ، أو زنا حددته خمسين / ونفيته نصف سنة ، إذا لم يحد قبل إقراره ، أو قطع يد حر ، أو رجله عمدًا اقتصصت (٥) منه إلا أن يشاء المقتصص له أخذ الأرض . وكذلك لو قتله ، وكذلك لو أقر بأنه فعله بمملوك يقتصص منه ؛ لأنه لو جنى على مملوك وهو مملوك فأعتق ، ألزمته القصاص ، إلا أنه يخالف الحر في خصلة : ما أقر به من مال ألزمته إياه نفسه إذا أعتق ؛ لأنه بإقرار ، كما يقر الرجل / ببجناية خطأ ، فأجعلها في ماله

١/١٤٠
ت١/٢٣١
ح

(١) «أوجر خمرًا» : صب في حلقه الخمر . والوجور : الدواء يصب في الحلق .

(٢) في (ص ، ت ، ح) : «لله بدون ولا» . (٣) في (ص ، ت ، ح) : «كأنه أقر» .

(٤) في (ص) : «ما كان في يديه» ، وهو خطأ . (٥) في (ص ، ت) : «أقتصصت منه» .

[١٦٥٥] * خ : (٤/ ٢٤٥) (٨٦) كتاب الحدود - (٢) باب ما جاء في ضرب شارب الخمر - عن حفص بن

عمر ، عن هشام ، عن قتادة ، عن أنس : أن النبي ﷺ ضرب في الخمر بالجريد والنعال ، وجلد أبو بكر أربعين . (رقم ٦٧٧٣) وطرفه في (٦٧٧٦) .

* م : (٣/ ١٣٣١) (٢٩) كتاب الحدود - (٨) باب حد الخمر - عن محمد بن المثني ، عن معاذ بن هشام ، عن أبيه به ، وفيه زيادة : «فلما كان عمر ، ودنا الناس من الزيف والقرى قال : ما ترون في جلد الخمر ، فقال عبد الرحمن بن عوف : أرى أن تجعلها كأخف الحدود . قال : فجلد عمر ثمانين . (رقم ١٧٠٦/٣٦) .

دون عاقلته ، ولو قامت عليه بينة بجناية خطأ تلزم عنقه وهو مملوك ألزمت سيده الأقل من قيمته يوم جنى والجناية ؛ لأنه أعتقه ، فحال بعثته دون بيعه .

[٤] إقرار الصبي

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وما أقر به الصبي من حد لله عز وجل ، أو لأدمي ، أو حق في مال ، أو غيره ، فإقراره ساقط عنه . وسواء كان الصبي مأذوناً له في التجارة ، أذن له به أبوه ، أو وليه من كان ، أو حاكم ، ولا يجوز للحاكم أن يأذن (١) له في التجارة ، فإن / فعل فإقراره ساقط عنه ، وكذلك شراؤه ، وبيعه مفسوخ ، ولو أجزت إقراره إذا أذن له في التجارة أجزت أن يأذن له أبوه بطلاق امرأته فألزمه ، أو يأمره فيقذف رجلاً فأخذه (٢) ، أو يجرح فأقتص منه . فكان هذا وما يشبهه أولى أن يلزمه من إقراره لو أذن له في التجارة ؛ لأنه (٣) شيء فعله بأمر أبيه ، وأمر أبيه في التجارة ليس بإذن بالإقرار بعينه ، ولكن لا يلزمه شيء من هذا ما يلزم (٤) البالغ بحال .

ب/٧٦٥
ص

[٥] الإكراه وما في معناه

قال الشافعي رحمه الله تعالى : قال الله عز وجل : ﴿ إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ

بِالْإِيمَانِ ﴾ الآية [النحل: ١٠٦] .

قال الشافعي رحمه الله : وللكفر أحكام : كفراق الزوجة ، وأن يقتل الكافر ويغنم ماله ، فلما وضع الله عنه سقطت عنه أحكام الإكراه على القول كله ؛ لأن الأعظم إذا سقط عن الناس سقط ما هو أصغر منه ، / وما يكون حكمه بشوته عليه .

٢/٣٣٢
ح

قال الشافعي رحمه الله : والإكراه أن يصير الرجل في يدي من لا يقدر على الامتناع من سلطان ، أو لص ، أو متغلب على واحد من هؤلاء . ويكون المكره يخاف خوفاً عليه دلالة ، أنه إن امتنع من قول ما أمر به يبلغ به الضرب المؤلم ، أو أكثر منه ، أو إتلاف نفسه .

قال الشافعي رحمه الله عليه : فإذا خاف هذا سقط عنه حكم ما أكره عليه من قول

(٢) في (ص ، ح) : « فأخذه » وهو خطأ .

(١) في (ص) : « أن أذن » .

(٤) في (ت) : « ما لم يلزم البالغ » وهو خطأ .

(٣) في (ص ، ت ، ح) : « لأن هذا شيء » .

ما كان القول : شراء أو بيعاً ، أو إقراراً لرجل بحق أو حُدٌّ ، أو إقراراً بِنِكَاح أو عتق أو طلاق ، أو إحداث واحد من هذا وهو مُكْرَهٌ ، فأى هذا أحدث (١) وهو مكروه لم يلزمه .

قال الشافعى : ولو كان لا يقع فى نفسه أنه يبلغ به شيء مما وصفت ، لم يسمع أن يفعل شيئاً مما وصفت أنه يسقط عنه ، ولو أقر أنه فعله غير خائف على نفسه ألزمته حكمه كله فى الطلاق والنكاح وغيره ، وإن حبس فخاف طول الحبس ، أو قُيدَ فخاف طول القيد ، أو أُوعِدَ فخاف أن يوقع به من الوعيد بعض ما وصفت أن الإكراه ساقط به ، سقط عنه ما أكره عليه .

قال الشافعى رحمته : ولو فعل شيئاً له حكم ، فأقر بعد فعله أنه لم يخف أن يوفى له بوعيد ، ألزمته ما أحدث من إقرار أو غيره .

قال الشافعى رحمه الله : ولو حبس فخاف طول (٢) الحبس أو قيد ، فقال : ظننت أنى إذا امتنعت مما أكرهت عليه لم ينلنى حبس أكثر من ساعة ، أو لم ينلنى عقوبة ، خفت ألا يسقط المأثم عنه فيما فيه مأثم مما قال .

قال الشافعى رحمته : فأما الحكم فيسقط عنه من قبل أن الذى به الكره كان ، ولم يكن على يقين من التخلص .

ب/٢٣٩

ح

ب/١٤٠

ت

قال الشافعى رحمه الله عليه : / ولو حبس ثم خُلِّىَ ، ثم أقر ، لزمه الإقرار . وهكذا لو ضرب ضربة ، أو ضربات ، ثم خُلِّىَ / فأقر ، ولم يُقَلَّ له فعل (٣) ذلك ، ولم يحدث له خوف له سبب ، فأحدث شيئاً لزمه ، وإن أحدث له أمر فهو بعد سبب الضرب والإقرار ساقط عنه .

قال : وإذا قال الرجل للرجل (٤) : أقررت لك بكذا وأنا مكروه ، فالقول قوله مع يمينه ، وعلى المقر له البينة على إقراره له غير مكروه .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أن من أقر بشيء لزمه ، إلا أن يعلم أنه كان مكروهاً .

قال الشافعى رحمته : ويقبل قوله إذا (٥) كان محبوساً ، وإن شهدوا أنه غير مكروه .

(١) فى (ص) : « فأى هذا حدث » . (٢) فى (ص) : « فخاف الحبس » .

(٣) فى (ب ، ت) : « ولم يقل له بعد ذلك » وما أثبتناه من (ص ، ح) .

(٤) فى (ب) : « وإذا قال الرجل للرجل » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .

(٥) فى (ص) : « إن كان محبوساً » .

وإذا شهد شاهدان أن فلاناً أقر لفلان وهو مجبوس بكذا ، أو لدى (١) سلطان بكذا ، فقال المشهود عليه : أقررت لغم الحبس أو لإكراه السلطان ، فالقول قوله مع يمينه ، إلا أن تشهد البيعة أنه أقر عند السلطان غير مكره ، ولا يخاف (٢) حين شهدوا أنه أقر غير مكره ، ولا مجبوس بسبب ما أقر له ، وهذا موضوع بنصه في كتاب الإكراه .
سئل الربيع عن كتاب الإكراه فقال : لا أعرفه .

[٦] جماع الإقرار

قال الشافعي رحمه الله تعالى : ولا يجوز عندي أن ألزم أحداً إقراراً إلا بين (٣) المعنى ، فإذا احتمل (٤) / ما أقر به معين الزمته الأقل ، وجعلت القول قوله ، ولا ألزمه إلا ظاهر ما أقر به بيناً ، وإن سبق إلى القلب غير ظاهر ما قال . وكذلك لا ألقت إلى سبب ما أقر به إذا كان لكلامه ظاهر يحتمل خلاف السبب ؛ لأن الرجل قد يجيب على خلاف السبب الذي كلم عليه ، لما وصفت من أحكام / الله عز وجل فيما بين العباد على الظاهر .

١/٧٦٦
ص

١/٢٤٠
ح

[٧] الإقرار بالشيء غير موصوف

قال الشافعي / رحمه الله تعالى : وإذا قال الرجل لفلان : على مال ، أو عندي ، أو في يدي ، أو قد استهلكت مالاً عظيماً ، أو قال : عظيماً جداً ، أو عظيماً عظيماً ، فكل هذا سواء ، ويسأل ما أراد ، فإن قال : أردت ديناراً أو درهماً ، أو أقل من درهم مما يقع عليه اسم مال ؛ عرض أو غيره ، فالقول قوله مع يمينه . وكذلك إن قال : مالاً صغيراً ، أو صغيراً جداً ، أو صغيراً صغيراً ، من قبل أن جميع ما في الدنيا من متاعها يقع عليه قليل في الآخرة (٥) قال الله تبارك وتعالى : ﴿ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ [التوبة : ٣٨] وقليل ما فيها يقع عليه عظيم الثواب والعقاب (٦) . قال الله عز وجل : ﴿ وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ (٤٧) ﴿ [الأنبياء] وكل ما

١/١٤١
ت

(١) في (ص ، ح) : « أو لدى سلطان » . (٢) في (ص) : « ولا منخاف » .

(٣) في (ص) : « إلا من المعنى » . (٤) في (ص ، ت ، ح) : « إذا احتمل » .

(٥) « في الآخرة » : ليست في (ب) وأثبتناها من (ص ، ت ، ح) .

(٦) في (ت) : « يقع عليه عظيم الثواب والعقاب » ، وفي (ص ، ح) : « يقع عليه عظيم الثواب عليه والعقاب » .

أثيب عليه وعذب يقع عليه اسم كثير . وهكذا إن قال : له على مال وسط ، أو لا قليل ، ولا كثير؛ لأن هذا إذا جاز في الكثير كان فيما وصفت أنه أقل منه أجوز، وهكذا إن قال : له عندى مال كثير قليل .

ولو قال : لفلان عندى مال كثير إلا مالاً قليلاً كان هكذا . ولا يجوز إذا قال : له عندى مال، إلا أن يكون بقى له عنده مال (١) ، فأقل المال لازم له . ولو قال : له عندى مال وافر ، وله عندى مال تافه، وله عندى مال مُغْنٍ ، كان كله كما وصفت من مال كثير؛ لأنه قد يغنى القليل ولا يغنى الكثير ، ويُنَمَّى القليل / إذا بورك فيه وأصلح، ويتلف الكثير.

قال الشافعى رحمته الله : فإذا كان المقر بهذا حياً ، قلت له : أعط الذى أقررت له ما شئت مما يقع عليه اسم مال ، واحلف له ما أقررت له بغير ما أعطيته ، فإن قال : لا أعطيه شيئاً ، جبرته على أن يعطيه أقل ما يقع عليه اسم مال مكانه ، ويحلف ما أقر له بأكثر منه ، فإذا حلف لم ألزمه غيره ، وإن امتنع من اليمين قلت للذى يدعى عليه : ادع ما أحببت ، فإذا ادعى قلت للرجل : احلف على ما ادعى ، فإن حلف برئ ، وإن أبى، قلت له : اردد اليمين على المدعى ، فإن حلف أعطيته ، وإن لم يحلف لم أعطه شيئاً بنكوكك حتى يحلف مع نكوكك .

قال الشافعى : وإن كان المقر بالمال غائباً (٢) أقر به من صنف معروف : كفضة ، أو ذهب ، فسأل المقر له أن يعطى ما أقر له به ، قلنا : إن شئت فانتظر مقدمه ، أو نكتب لك إلى حاكم البلد الذى هو به ، وإن شئت أعطيناك من ماله الذى أقر فيه أقل ما يقع عليه اسم مال (٣) ، وأشهد بأنه عليك . فإن جاء فأقر لك بأكثر منه أعطيت الفضل كما أعطيناك ، وإن لم يقر لك بأكثر منه فقد استوفيت . وكذلك إن جحدك فقد أعطيناك أقل ما يقع عليه اسم مال، وإن قال : مال، ولم ينسبه إلى شيء لم نعطه إلا أن يقول هكذا ويحلف ، أو يموت فتحلف ورثته ، ويعطى (٤) من ماله أقل الأشياء.

(١) فى (ص ، ت ، ح) : « مالاً » منصوبة .

(٢) فى (ص) : « عامّاً » بدل : « غائباً » وهو خطأ .

(٣) فى (ب) : « المال » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .

(٤) فى (ص ، ت ، ح) : « ونقف من ماله » بدل : « ويعطى من ماله » .

قال : وهكذا إن كان المقر حاضراً فغلب على عقله ، ويحلف على هذا المدعى ما برئ مما أقر له به بوجه من الوجوه ، ويجعل الغائب والمغلوب على عقله / على حجته^(١) إن كانت له .

قال الشافعي : ومثل هذا إن أقر له بهذا ثم مات ، وأجعل^(٢) ورثة الميت على حجته^(٣) إن كانت للميت حجة فيما أقر^(٤) له به .

قال الشافعي رحمته : وإن شاء المقر له أن تحلف له ورثة الميت ، فلا أحلفهم إلا أن يدعى علمهم ، فإن ادعاه أحلفتهم ما يعلمون أباهم أقر له بشيء أكثر مما أعطيته .

[٨] الإقرار بشيء محدود

قال الشافعي / رحمه الله تعالى : ولو قال رجل : لفلان على أكثر من مال فلان لرجل آخر ، وهو يعرف مال فلان الذي قال : له على أكثر من ماله ، أولاً يعرفه ، أو قال : له على أكثر مما / في يديه من المال ، وهو يعرف ما في يديه من المال ، أو لا يعرفه فسواء . وأسأله عن قوله ، فإن قال : أردت أكثر ؛ لأن ماله على حلال ، والحلال كثير ، ومال فلان الذي قلت : له على أكثر ماله حرام ، وهو قليل ؛ لأن متاع الدنيا قليل ؛ لقلته بقاءه . ولو قال : قلت له : على أكثر ؛ لأنه عندي أبقي ، فهو أكثر بالبقاء من مال فلان ، وما في يديه ؛ لأنه يتلفه ، فيقبل قوله مع يمينه ما أراد أكثر في العدد ، ولا في القيمة ، وكان^(٥) مثل القول الأول . وإن مات ، أو خرّس ، أو غلب ، فهو مثل الذي قال : له عندي مال كثير .

ولو قال : لفلان على أكثر من عدد ما بقي^(٦) في يديه من المال ، أو عدد ما في يد فلان من المال ، كان القول في أن علمه أن^(٧) عدد ما في يد^(٨) فلان من المال كذا - قول المقر مع يمينه ، فلو قال : علمت أن عدد ما في^(٩) يده من المال عشرة دراهم ، فأقررت

(١) في (ص ، ح) : « على حجة » . (٢) في (ص ، ت) : « فأجعل » .

(٣) في (ص ، ح) : « على حجة » .

(٤) في (ص) : « إن كانت للميت على حجة مما أقر له به » ، وفي (ت) : « مما أقر له » .

(٥) في (ص) : « فكان مثل القول الأول » . (٦) في (ص ، ح) : « عدد ما في يديه » .

(٧) في (ص) : « كان القول في أن عدد ما في يد فلان » .

(٨ ، ٩) ما بين الرقمين ساقط من (ت) .

له بأحد عشر ، حلف / ما أقر له بأكثر منه ، وكان القول قوله .

ولو أقام المقر له شهوداً أنه قد علم أن في يده ألف درهم ، لم ألزمه أكثر مما قال إن علمت من قبل أنه يعلم أن في يده ألفاً ، فتخرج من يده وتكون لغيره . وكذلك لو أقام بيعة أنه قال له ، أو أن الشهود قالوا له : نشهد أن له ألف درهم ، فقال : له على أكثر من ماله (١) ، كان القول قوله ؛ لأنه قد يُكذَّب الشهود ، ويُكذَّب بما ادعى (٢) أن له من المال وإن اتصل ذلك بكلامهم ، وقد يعلم لو صدقهم أن ماله هلك فلا يلزمه مما لغيره إلا ما أحطنا أنه أقر به . ولو قال : قد علمت أن له ألف دينار ، فأقررت له بأكثر من عددها فلوسا ، كان القول قوله ، وهكذا لو قال : أقررت بأكثر من عددها حب حنطة أو غيره ، كان القول قوله مع يمينه .

ولو قال رجل لرجل : لى عليك ألف دينار ، فقال : لك على من الذهب أكثر ، ما كان (٣) عليه أكثر من ألف دينار ذهباً ، فالقول فى الذهب الردىء وغير المضروب قول المقر . ولو كان قال : لى عليك ألف (٤) دينار ، فقال : لك عندى أكثر من مالك ، لم ألزمه أكثر من ألف دينار ، وقلت له : كم ماله ؟ فإن قال : دينار ، أو درهم ، أو فلس ، ألزمته أقل من دينار أو درهم أو فلس ؛ لأنه قد يكذبه بأنه له ألف دينار . وكذلك لو شهدت له بيعة بذلك ، فأقر بعد شهود البيعة ، أو قبل ؛ لأنه قد يُكذَّب البيعة ، ولا ألزمه ذلك حتى يقول : قد علمت أن له ألف دينار ، فأقررت بأكثر منها ذهباً ، وإن قال : له على شيء ألزمته أى شيء ، قال : وأقل ما يقع عليه اسم شيء مما أقرَّ به .

[٩] / الإقرار للعبد والمحجور عليه

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا أقر الرجل لعبد رجل مأذون له فى التجارة ، أو غير مأذون له فيها بشيء ، أو لحر ، أو لحررة محجورين ، أو غير محجورين ، لزمه الإقرار لكل واحد منهم . وكان للسيد أخذ ما أقر به لعبده ، ولولى المحجورين أخذ ما أقر

(١) فى (ص ، ت ، ح) : « أكثر مما له » .

(٢) فى (ص) : « ويكذبه بما أودع أن له من المال » وهو خطأ .

(٣) فى (ب) : « أكثر مما كان عليه » وما أثبتته من (ص ، ت ، ح) .

(٤) فى (ص ، ت ، ح) : « لى ألف دينار » دون قوله : « عليك » .

به للمحجورين . وكذلك لو أقر به لمجنون ، أو زَمَنَ (١) ، أو مستأمن ، كان لهم أخذه به ، فلو (٢) أقر لرجل ببلاد الحرب بشيء غير مُكْرَهٍ ، ألزمته إقراره له (٣) . وكذلك ما أقر به الأسرى إذا كانوا مستأمنين ببلاد الحرب لأهل الحرب ، وبعضهم لبعض غير مكرهين ، ألزمهم ذلك كما ألزمه المسلمون في دار الإسلام .

قال : وكذلك الذمي ، والحربي المستأمن يقر للمسلم ، والمستأمن والذمي ألزمه ذلك كله .

[١٠] الإقرار للبهائم

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا أقر الرجل لبعير لرجل (٤) ، أو لدابة له ، أو لدار له ، أو لهذا البعير ، أو لهذه الدابة ، أو لهذه الدار : على كذا ، لم ألزمه شيئاً مما / أقر به ؛ لأن البهائم والحجارة لا تملك شيئاً بحال .

١/٧٦٧
ص
١/١٤٢
ت

ولو قال : على بسبب هذا البعير ، أو بسبب هذه الدابة / أو بسبب هذه الدار كذا وكذا ، لم ألزمه إقراره ؛ لأنه لا يكون عليه بسببها شيء إلا أن يبين ؛ وذلك مثل أن يقول : على بسببها إن أحالت على ، أو حملت عني ، أو حملت عنها ، وهي لا تحيل عليه ولا يحمل / عنها بحال .

ب/٢٣٤
ح

ولو وصل الكلام فقال : على بسببها أنى جنيت فيها جناية ألزمتني كذا وكذا ، كان ذلك إقراراً لمالكها لازماً للمقر . وكذلك لو قال : لسيدها على بسببها كذا وكذا ، ألزمته ذلك ولو لم يزد على هذا ؛ لأنه نسب الإقرار للسيد ، وأنه قد يلزمه بسببها شيء بحال فلا أبطله عنه ، أو ألزمه (٥) بحال .

ولو قال : لسيد هذه الناقة على بسبب ما فى بطنها كذا ، لم ألزمه إياه ؛ لأنه لا يكون عليه بسبب ما فى بطنها شيء أبداً ؛ لأنه إن كان حاملاً فلم يجن عليه جناية لها حكم ؛ لأنه لم يسقط ، فإن لم يكن حمل كان أبعد من أن يلزمه شيء بسبب ما لا يكون بسببه غرم أبداً .

(١) الزَمَنَ : من به مرض يدوم طويلاً . (٢) فى (ص ، ت ، ح) : « ولو أقر » .

(٣) « له » : ليست فى (ص) .

(٤) فى (ص) : « وإذا أقر الرجل لبعير » وهو خطأ .

(٥) فى (ب) : « وألزمه بحال » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .

[١١] الإقرار لما فى البطن

قال الشافعى رحمه الله تعالى : وإذا قال الرجل : هذا الشيء يصفه فى يده عبد ، أو دار ، أو عرض من العروض ، أو ألف درهم ، أو كذا وكذا مكيالاً حنطة ، لما فى بطن هذه المرأة ^(١) لامرأة حرة ، أو أم ولد لرجل وكذا حر ، فأب الحمل أو وليه الخصم فى ذلك ، وإن أقر بذلك لما فى بطن أمة لرجل فمالك الجارية الخصم فى ذلك ، فإذا لم يصل المقر لإقراره بشيء فإقراره لازم له إن ولدت المرأة ولدًا حيا لأقل من ستة أشهر بشيء ما كان . فإن ولدت ولدين ذكراً وأنثى ، أو ذكرين ، أو أنثيين ، فما أقر به بينهما نصفين ، فإن ولدت ولدين : حيا وميتاً ، فما أقر به كله للحي منهما ، فإن ولدت ولدًا أو ولدين ميتين سقط الإقرار عنه . وهكذا إن ولدت / ولدًا حيا ، أو اثنين ، لكامل ستة أشهر من يوم أقر ، سقط الإقرار ؛ لأنه قد يحدث بعد إقراره فلا يكون أقر بشيء .

قال الشافعى رحمته الله : وإنما أجيز ^(٢) الإقرار إذا علمت أنه وقع لبشر قد خلق .

وإذا أقر للحمل فولدت التى أقر لحملها ولدين فى بطن ، أحدهما قبل ستة أشهر ، والآخر بعد ستة أشهر ، فالإقرار جائز لهما معاً ؛ لأنهما حمل واحد قد خرج بعضه قبل ستة أشهر ، وحكم الخارج بعده حكمه . فإذا أقر لما فى بطن امرأة ، فضرب رجل بطنها ، فالقت جنيئاً ميتاً ، سقط الإقرار . وإن ألقته حياً ثم مات ، فإن كانت ألقته بما يعلم أنه خلق قبل الإقرار ثبت الإقرار ، وإن أشكل ، أو كان يمكن أن يخلق بعد أن يكون الإقرار ، سقط الإقرار .

قال الشافعى رحمه الله عليه : وإنما أجزت الإقرار لما فى بطن المرأة ؛ لأن ما فى بطنها يملك بالوصية . فلما كان يملك بحال لم أبطل الإقرار له حتى يضيف الإقرار إلى ما لا يجوز أن يملك به ما فى بطن المرأة ، وذلك مثل أن يقول : أسلفنى ما فى بطن هذه المرأة بألف درهم ، أو حمل عنى ما فى بطن هذه المرأة بألف درهم ^(٣) ، فغرهما ، أو ما فى هذا المعنى مما لا يكون لما فى بطن المرأة بحال . قال : ولكنه لو قال : لما ^(٤) فى بطن هذه المرأة عندى هذا العبد ، أو ألف درهم غصبته إياها ، لزمه الإقرار ؛ لأنه قد يوصى له بما أقر له به فيغصبه إياه . ومثل هذا أن يقول : ظلمته إياه ، ومثله أن يقول : استسلفته ؛

(١) فى (ص) : « لما فى بطن هذه الناقة » وهو خطأ .

(٢) فى (ص) : « (ص) » : « وإنما أجيز » .

(٣) فى (ص) : « ألف درهم » ، وقد رسم بدل ذلك كلمة لا تفهم فى (ت) .

(٤) « لما » : ليست فى (ص) ، وفى (ت) : « اللأ » .

لأنه قد يوصى إليه لما في بطن المرأة بشيء يستسلفه . وهكذا لو قال : استهلكته عليه ، أو أهلكته له ، وليس هذا كما يقول : أسلفني ما في بطنها ؛ لأن ما في بطنها لا يسلف شيئاً .

ولو قال : لما في بطن هذه المرأة عندي ألف أوصى له بها أبى ، كانت له عنده ، فإن بطلت وصية الحمل بأن يولد ميتاً كانت الألف درهم لورثة أبيه . ولو قال : أوصى له بها فلان إلى ، فبطلت وصيته ، كانت الألف لورثة الذي أقر أنه أوصى / بها له . ولو قال : لما في بطن هذه المرأة عندي ألف درهم أسلفنيها أبوه ، أو غضبتها أباه ، كان الإقرار لأبيه ، فإن كان أبوه ميتاً فهي موروثة عنه ، وإن كان حياً فهي له ، ولا يلزمه لما في بطن المرأة شيء .

١/٧٦٧
ص

ولو قال : له على ألف درهم غضبتها من ملكه ، أو كانت في ملكه ، فآلزمته الإقرار ، فخرج الجنين ميتاً ، فسأل وارثه أخذها ، سألت المقر فإن جحد أحلفته ، ولم أجعل عليه شيئاً ، وإن قال : أوصى بها فلان له فغضبتها ، أو أقررت بغضبها كاذباً ، ردت إلى ورثة فلان .

فإن قال : قد وهبت لهذا الجنين داري ، أو تصدقت بها عليه ، أو بعته إياها ، لم يلزمه من هذا شيء ؛ لأن كل هذا لا يجوز لجنين ، ولا عليه .
وإذا أقر الرجل بما في بطن جاريته لرجل (١) ، فالإقرار باطل .

[١٢] الإقرار بغضب شيء في شيء (٢)

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا قال الرجل : غضبتك كذا في كذا ، يعتبر قوله في غير المغضوب ، / وذلك مثل أن يقول : غضبتك ثوباً ، أو عبداً ، أو طعاماً ، في رجب سنة كذا ، فأخبر بالحين الذي غضبه فيه ، والجنس الذي أقر أنه غضبه إياه .
فكذلك (٣) إن قال : غضبتك حنطة في بلد كذا ، أو في صحراء ، أو في أرض فلان ، أو في أرضك ، فيعني الذي أصاب الغضب أن الذي فيه غير الذي أقر أنه غضبه إياه ، إنما جعل الموضع الذي أصاب الغضب فيه دلالة على أنه غضبه فيه ، كما جعل الشهر دلالة على أنه غضب فيه ، كقولك : غضبتك حنطة في أرض ، وغضبتك حنطة من أرض ، وغضبتك زيتاً في حب ، وغضبتك زيتاً من حب ، وغضبتك سفينة في بحر ، وغضبتك

١/٢٣٦
ح

(١) في (ب) : « وإذا أقر الرجل بها لما في بطن جارية لرجل » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) .
(٢) في (ص) : « الإقرار بغضب في شيء » .
(٣) في (ص ، ح) : « وكذلك » .

سفينة من بحر ، وغصبتك بعيراً في مرعى ، وغصبتك بعيراً من مرعى ، وبغيراً في بلد كذا ، ومن بلد كذا ، وغصبتك كبشاً في خيل ، وكبشاً من خيل ، يعني : في جماعة خيل ، وغصبتك عبداً في إماء ، وعبداً من إماء ، يعني : أنه كان مع إماء ، وعبداً في غنم ، وعبداً في إبل ، وعبداً من غنم ، وعبداً من إبل ، كقوله : غصبتك عبداً في سقاء ، وعبداً في رحي ، ليس أن السقاء والرحى مما غصب ولكنه وصف أن العبد كان في أحدهما ، كما وصف أنه كان في إبل أو غنم . وهكذا إن قال : غصبتك حنطة في سفينة ، أو في جراب ، أو في غرارة ، أو في صاع ، فهو غاصب للحنطة دون ما وصف أنها كانت فيه . وقوله : في سفينة ، وفي جراب ، كقوله من سفينة وجراب لا يختلفان في هذا المعنى .

قال : وهكذا لو قال : غصبتك ثوباً قوهياً في منديل ، أو ثياباً في جراب ، أو عشرة أثواب في ثوب ، أو منديل ، أو ثوباً في / عشرة أثواب ، أو دنائير في خريطة ، لا يختلف كل هذا قوله في كذا ومن كذا سواء ، فلا يضمن إلا ما أقر بغصبه ، لا ما وصف أن المغصوب كان فيه له .

ب/٢٣٦
ج

قال : وهكذا لو قال : غصبتك فصاً في خاتم ، أو خاتماً في فص ، أو سيفاً في حمالة ، أو حمالة في سيف ؛ لأن كل هذا قد يتميز من صاحبه ، فينزح الفص من الخاتم ، والخاتم من الفص ، ويكون السيف معلقاً بالحمالة لا مشدودة إليه ، ومشدودة إليه فتزح منه .

قال : وهكذا إن قال : غصبتك حلية من سيف ، أو حلية في سيف ؛ لأن كل هذا قد يكون على السيف فينزح .

١/١٤٣
ج

قال : وهكذا إن قال : غصبتك / شارب (١) سيف ، أو نعله ، فهو غاصب لما وصفت دون السيف ، ومثله لو قال : غصبتك طيراً في قفص ، أو طيراً في شبكة ، أو طيراً في شناق (٢) كان غاصباً للطير دون القفص والشبكة والشناق ، ومثله لو قال : غصبتك زيتاً في جرة ، أو زيتاً في زق ، أو عسلاً في عكة (٣) ، أو شهداً في جونة (٤) ، أو تمرًا في قرية ، أو جلة (٥) ، كان غاصباً للزيت دون الجرة ، والزق والعسل دون العكة ، والشهد

(١) الشاربان : أنفان طويلان في أسفل قائم السيف (القاموس) .

(٢) الشناق : بالكسر : الحيط يشد به فم القرية . (القاموس) .

(٣) العكة : آتية السمن ، أصغر من القرية ، جمع عكك وعكك (القاموس) .

(٤) الجونة : سلية مشاة أداماً تكون مع العطارين . (القاموس) .

(٥) الجلة : قفة كبيرة للتمر . (القاموس) .

دون الجونة والتمر دون القربة والجلّة . وكذلك لو قال : غصبتك جرة فيها زيت ، وقصصاً فيه طير ، وعكة فيها سمن ، كان غاصباً للجرة دون الزيت ، والققص دون الطير ، والعكة دون السمن . ولا / يكون غاصباً لهما معاً إلا أن يبين ، يقول : غصبتك عكّةً وسمنًا ، وجرة ، وزيتًا ، فإذا قال هذا فهو غاصب للشيثين (١) ، والقول قوله إن قال : غصبتك سمنًا في / عكة ، أو سمنًا وعكة ، لم يكن فيها سمن فالقول قوله في أى سمن أقر به ، وأى عكّة أقر له بها .

١/٧٦٨
ص
١/٢٣٧
ح

وإذا قال : غصبتك عكّةً وسمنها ، وجرةً وزيتها ، كان غاصباً للعكّة بسمنها ، والقول في قدر سمنها ، وفي أى عكة أقر بها قوله . وإذا قال : غصبتك سرجًا على حمار ، أو حنطة على حمار ، فهو غاصب للسرج دون الحمار ، والحنطة دون الحمار ، وكذلك لو قال : غصبتك حمارًا عليه سرج ، أو حمارًا مسرجًا ، كان غاصباً للحمار دون السرج . وكذلك لو قال : غصبتك ثيابًا في عيبة ، كان غاصباً للثياب دون العيبة ، وهكذا لو قال : غصبتك عيبة فيها ثياب ، كان غاصباً للعبية دون الثياب .

[١٣] الإقرار بغضب شيء بعدد وغير عدد

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا قال الرجل للرجل : غصبتك شيئًا لم يزد على ذلك ، فالقول في الشيء قوله . فإن أنكر أن يكون غصبه شيئًا ألزمه الحاكم أن يقر له ، بما يقع عليه اسم شيء ، فإذا امتنع حبسه حتى يقر له بما يقع عليه اسم شيء ، فإذا فعل ، فإن صدقه المدعى ، وإلا أحلفه ما غصبه إلا ما ذكر ، ثم أبرأه من غيره . ولو مات قبل يقر بشيء ، فالقول قول ورثته ، ويحلفون ما غصبه غيره ، ويوقف مال الميت عنهم حتى يقرؤا له بشيء ، ويحلفون ما علموا غيره .

وإذا قال : غصبتك شيئًا ، ثم أقر بشيء بالزام الحاكم له أن يقر به ، أو بغير إلزامه فسواء ، ولا يلزمه إلا ذلك الشيء . فإن كان الذي أقر به مما يحل أن يملك بحال جبر على دفعه إليه ، فإن فات في يده جبر / على أداء قيمته إليه ، إذا كانت له قيمة ، والقول في قيمته قوله . وإن كان مما لا يحل أن يملك أحلف ما غصبه غيره ، ولم يجبر على دفعه إليه ، وذلك مثل أن يقر أنه غصبه عبدًا ، أو أمة ، أو دابة ، أو ثوبًا ، أو فلسًا ، أو حمارًا ، فيجبر على دفعه إليه . وكذلك لو أقر أنه غصبه كلبًا جبرته (٢) على دفعه إليه ؛ لأنه يحل

ب/٢٣٧
ح

(٢) في (ص) : « جبر به على دفعه » وهو خطأ .

(١) في (ص) ، ح : « لشيئين » .

ملك الكلب ، فإن مات الكلب في يديه لم أجبره على دفع شيء إليه ؛ لأنه لا ثمن له . وكذلك إن أقر أنه غصبه جلد ميتة غير مدبوغ جبرته على دفعه إليه ، فإن فات (١) لم أجبره على دفع قيمته إليه ؛ لأنه لا ثمن له ما لم يدبغ ، فإن كان مدبوغاً دفعه إليه أو قيمته إن فات ؛ لأن ثمنه يحل إذا دبغ .

قال الشافعي رحمه الله : وإذا أقر أنه غصبه خمراً أو خنزيراً ، لم أجبره على دفعه إليه ، وأهرقت عليه الخمر ، وذبحت الخنزير ، وألغيته إذا كان أحدهما مسلماً ، ولا ثمن لهذين ، ولا يحل أن يملكا بحال . وإذا أقر أنه غصبه حنطة ففانت ، رد إليه مثلها ، فإن لم يكن لها مثل فقيمتها ، وكذلك كل ما له مثل يرد مثله ، فإن فات يرد قيمته .

ب/١٤٣
ت

/ قال الشافعي رحمه الله : وإذا قال الرجل الكثير المال : غصبت فلاناً لرجل كثير المال شيئاً أو شيئاً له بال ، فهو كالفقير يقر للفقير ، وأى شيء أقر به يقع عليه اسم شيء : فلس ، أو حبة حنطة ، أو غيره ، فالقول قوله مع يمينه . فإن قال : غصبت أشياء قيل : أد إليه ثلاثة أشياء ؛ لأنها أقل ظاهر الجمع (٢) في كلام الناس ، وأى ثلاثة أشياء قال : هي هي فهي هي مختلفة ، / فإن قال : هي ثلاثة أفلس ، أو هي فلس ودرهم وتمر ، أو هي ثلاث تمرات ، أو هي ثلاثة دراهم أو ثلاثة أعبد ، أو عبد وأمة وحمار ؛ لأن كل واحد من هذا يقع عليه اسم شيء ، اختلفت أو اتفقت فسواء .

١/٢٣٨
ح

ولو قال : غصبتك ولم يزد على ذلك ، أو غصبتك ما تعلم ، لم ألزمه بهذا شيئاً ؛ لأنه قد يغصبه نفسه ، فيدخله المسجد أو البيت لغير مكروه ويغصبه ، / فيمنعه بيته ، فلا ألزمه حتى يقول : غصبتك شيئاً .

ب/٧٦٨
ص

ولو قال (٣) : غصبتك شيئاً فقال : عَنَيْتُ نَفْسِكَ ، لم أقبل منه ؛ لأنه إذا قال : غصبتك شيئاً ، فإنما ظاهره غصبت منك شيئاً ، ولو قال : غصبتك ، وغصبتك مراراً كثيرة ، لم ألزمه شيئاً ؛ لأنه قد يغصبه نفسه كما وصفت .

قال : ولو سئل فقال : لم أغصبه شيئاً ، ولا نفسه ، لم ألزمه شيئاً ؛ لأنه لم يقر بأنه غصبه شيئاً .

(١) في (ص) : « فإن مات » وهو خطأ .

(٢) في : (ب) : « ظاهر الجماع » وما أثبتاه من (ص ، ت ، ح) .

(٣) في (ص) : « ولو غصبتك » بدون : « قال » .

[١٤] الإقرار بغصب شيء ثم يدعى الغاصب

قال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا أقر الرجل أنه غصب الرجل (١) أرضاً ذات غراس أو غير ذات غراس ، أو داراً ذات بناء أو غير ذات بناء ، أو بيتاً ، فكل (٢) هذا أرض ، والأرض لا تحول ، وإن كان البناء والغراس قد يحول . فإن قال المقر بالغصب بعد قطعه الكلام أو معه : إنما أقررت بشيء غصبتك ببلد كذا فسواء القول قوله ، وأى شيء دفعه إليه بذلك البلد مما يقع عليه اسم ما أقر له به ، فليس له عليه غيره ، وإذا ادعى (٣) المقر له سواء أحلف الغاصب ما غصبه غير هذا والقول قوله . فإن مات الغاصب فالقول قول ورثته ، فإن قالوا : لا نعلم شيئاً ، قيل للمغضوب : ادع ما شئت من هذه الصفة في هذا البلد ، فإذا ادعى قيل للورثة : أحلفوا ما تعلمونه هو ، فإن حلفوا برئوا ، وإلا لزمهم أن يعطوه بعض ما يقع عليه اسم ما أقر به الغاصب ، فإن نكلوا حلف المغضوب واستحق ما ادعى ، وإن أبى المغضوب أن يحلف ، ولا الورثة وقف مال الميت حتى يعطيه الورثة أقل ما يقع عليه اسم ما وصفت أنه أقر أنه غصبه ، ويحلفون ما يعلمونه (٤) غصبه غيره ، ولا يسلم لهم ميراثه إلا بما وصفت . ولو كان الغاصب قال : غصبه (٥) داراً بمكة ، ثم قال : أقرت (٦) له بباطل وما أعرف الدار التي غصبته إياها ، قيل : إن أعطيته داراً بمكة ما كانت الدار ، وحلفت ما غصبته غيرها برئت ، وإن امتنعت وادعى داراً بعينها ، قيل : أحلف ما غصبته إياها ، فإن حلفت برئت ، وإن لم تحلف حلف فاستحقها . وإن امتنع (٧) وامتنع من اليمين حبست أبداً حتى تعطيه داراً ، وتحلف ما غصبته غيرها .

٢٣٨/ب
ح

قال الشافعي : وإذا أقر أنه غصبه متاعاً يحول مثل : عید ، أو دابة ، أو ثوب ، أو طعام ، أو ذهب ، أو فضة ، فقال : غصبتك كذا ببلد كذا بكلام موصول ، وكذبه المغضوب وقال : ما غصبتيه بهذا البلد ، فالقول قول الغاصب ؛ لأنه لم يقر له بالغصب إلا بالبلد الذي سمى ، / فإن كان الذي أقر أنه غصبه منه دنانير ، أو دراهم ، أو ذهباً ، أو فضة ، أخذ بأن يدفعها إليه مكانه ؛ لأنه لا مؤنة لحمله عليه . وكذلك لو أسلفه دنانير أو دراهم ، أو باعه إياها ببلد أخذ بها حيث طلبه بها .

١/١٤٤
ت

(١) في (ص ، ت ، ح) : « غصب رجلاً » . (٢) في (ص) : « وكل هذا » .

(٣) « ادعى » : سقطت من (ص) . (٤) في (ص) : « ما يعلمون » .

(٥) في (ب) : « غصبته » وما أثبتته من (ص ، ت ، ح) .

(٦) في (ص ، ت) : « ثم أقرت » بدون : « قال » .

(٧) في (ص ، ت) : « وإن امتنع من اليمين » بدون : « امتنع » ، وفي (ب) : « وإذا امتنع » .

١/٢٣٩
ح

/ قال الشافعي رحمه الله عليه : وكذلك فص ياقوت ، أو زبرجد ، أو لؤلؤ أقر أنه غصبه إياه ببلد يؤخذ به حيث قام به ، فإن لم يقدر عليه فقيمته . وإن كان الذي أقر أنه غصبه إياه ببلد عبداً ، أو ثياباً ، أو متاعاً ، لحمله مؤنة (١) أو حيواناً (٢) ، أو رقيقاً ، أو غيره ، فلحمل (٣) هذا ومشابهه (٤) مؤنة جبر المغصوب أن يوكل من يقتضيه (٥) بذلك البلد ، فإن مات قبض قيمته بذلك البلد ، أو يأخذ منه قيمته بالبلد الذي أقر أنه غصبه إياه بذلك البلد الذي يحاكمه به . ولا أكلفه لو كان طعاماً أن يعطيه مثله بذلك البلد لتفاوت الطعام ، إلا أن يتراضيا معاً فأجيز بينهما ما تراضيا عليه .

١/٢٦٩
ص

قال الشافعي رحمه الله : ومثل هذا الثياب وغيرها مما لحمله (٦) مؤنة ، قال : ومثل هذا العبد يغصبه إياه بالبلد ، ثم يقول / المغتصب : قد أبق العبد أو فات ، يقضى عليه بقيمته ، ولا يجعل شيء من هذا ديناً عليه . وإذا قضيت له بقيمة الفات منه عبداً كان أو طعاماً أو غيره ، لم يحل للغاصب أن يملك (٧) منه شيئاً ، وكان عليه أن يحضره سيده الذي غصبه منه (٨) ، فإذا أحضره سيده الذي غصبه منه (٩) جبرت سيده على قبضه منه ورد الثمن عليه ، فإن لم يكن عند سيده ثمنه قلت له : بعه إياه بيعاً جديداً بما له عليك إن رضىتما حتى يحل له ملكه ، فإن لم يفعل بعث العبد على سيده ، وأعطيت المغتصب مثل ما أخذ منه ، فإن كان فيه فضل رددت على سيده ، وإن لم يكن فيه فضل فلا شيء يرد عليه ، وإن نقص ثمنه عما أعطاه / إياه بتغير سوق رددته على سيده بالفضل .

١/٢٣٢
ح

قال الشافعي : وإن كان لسيده غرماء لم أشركهم في ثمن العبد ؛ لأنه عبد قد أعطى الغاصب قيمته . قال : وهكذا أصنع بورثة المغصوب إن مات المغصوب ، وأحكم للغاصب العبد ، إلا أنى إنما أصنع ذلك بهم في مال الميت لا أموالهم ، وهكذا الطعام يغصبه فيحضره ويحلف أنه هو ، والثياب وغيرها كالعبد لا تختلف ، فإن كان أحضر العبد ميتاً فهو كأن لم يحضره ، ولا أرد الحكم الأول ، وإن أحضره معيماً أى عيب كان مريضاً أو صحيحاً دفعته إلى سيده ، وحسبت على الغاصب خراجه من يوم غصبه ، وما نقصه العيب في بلدته (١٠) ، وألزمته ما وصفت .

(١) في (ص ، ت ، ح) : « مؤنة » وكذلك في المواضع التالية .

(٢) في (ص) : « حوانا » .

(٣) في (ص) : « فيحمل » .

(٤) في كلمة : « مشابهه » تحريف في (ص ، ت ، ح) .

(٥) في (ص ، ح) : « من يقبضه » .

(٦) في (ص ، ح) : « ومثل هذا الباب وغيره مما يحمله » .

(٧) في (ص ، ح) : « أن يملك » .

(٨ - ٩) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(١٠) في (ص ، ح) : « في يديه » .

قال الشافعي رحمه الله : ولو أحضر الطعام متغيراً ألزمته الطعام ، وجعلت على الغاصب ما نقصه العيب . ولو أحضره قد أرضه ^(١) حتى صار لا يتفع ^(٢) به ، ولا قيمة له ، ألزمته الغاصب وكان كتلفه ، وموت العبد . وعليه مثل الطعام إن كان له مثل ، أو قيمته إن لم يكن له مثل .

ولو قال الحاكم - إذا كان المغصوب من عبد وغيره غائباً - للغاصب : أعطه قيمته ففعل ، ثم قال للمغصوب : حلله من حبسه ، أو صيره ملكاً له بطيبة نفسك ، وللغاصب : أقبل ذلك ، كان ^(٣) ذلك أحب إليّ ، ولا أجبر واحداً منهما ^(٤) على هذا .

[١٥] الإقرار بغصب الدار ثم بيعها

/ قال الشافعي رحمه الله : وإذا قال الرجل : غصبته هذه الدار وهذا العبد ، أو أى شيء كان من هذا كتب إقراره ، وأشهد / عليه وقد باعها قبل ذلك من رجل ، أو وهبها له ، أو تصدق بها عليه ، وقبضها ، أو وقفها عليه أو على غيره ففيها قولان :

أحدهما : أن يقال لصاحب الدار : إن كان لك بينة على ملك هذه الدار ، أو إقرار الغاصب قبل إخراجها من يده إلى من أخرجها إليه أخذ لك بها ، وإن لم يكن لك بينة لم يجز إقرار الغاصب فى ذلك ؛ لأنه لا يملكها يوم أقر فيها ، وقضينا للمغصوب بقيمتها لأنه يقر أنه استهلكها ، وهى ملك له . وهكذا لو كان عبداً فأعتقه ، وهكذا لو ادعى عليه رجلان أنه غصب داراً بعينها ، فأقر أنه غصبها من أحدهما وهو يملكها ، ثم أقر للآخر أنه غصبها منه وهو يملكها ، وأن الأول لم يملكها قط قضى بالدار للأول ؛ لأنه قد ملكها بإقراره ، وقيمتها للآخر بأنه قد أقر أنه قد أتلفها عليه ، قال : وهكذا كل ما أقر أنه غصبه رجلاً ، ثم أقر أنه غصبه غيره .

والقول الثانى : أنهما إذا كانا لا يدعيان أنه غصبهما إلا الدار أو الشيء ^(٥) الذى أقر به لهما فهو للأول منهما ، ولا شيء للمقر له الآخر بحال على الغاصب ؛ لأنهما ييرثانه من عين

١/٢٣٣
ح
١٤٤/ب
ت

(١) فى (ب) : « قد رضه » وما أثبتناه من (ص ، ت ، ح) ، ومعنى « رَضَهُ » : ذَقَّهُ ، ومعنى « أَرْضَهُ » : أصابته الأرضة ، وهى الدويبة التى تأكل الخشب ، والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) فى (ت) : « لا يمتنع به » . (٣) « كان » : ليست فى (ص) .

(٤) فى (ص ، ح) : « ولا أجبر منهما واحداً » . (٥) فى (ص ، ت) : « والشيء » .

ما (١) ما يقر به ، ومن قال هذا ، قال : أرأيت إن أقر أنه باع هذا هذه الدار بألف ، ثم أقر أنه باعها الآخر بألف ، والدار تسوى آلافاً ، أتجعلها بيعاً للأول ، وتجعل للآخر / عليه قيمتها يحاصه بألف منها ؛ لأنه أتلّفها ؟ أو أرأيت لو أعتق عبداً ثم أقر أنه باعه من رجل قبل العتق ، أتجعل للمشتري قيمته وينفذ العتق ؟ أو أرأيت لو باع عبداً ثم أقر أنه كان أعتقه قبل بيعه ، / أينقض البيع ، أو يتم ؟ إنما يكون للعبد عليه أن يقول له : قد بعنتي حرّاً فأعطني ثمنى . أرأيت لو مات فقال ورثته : قد بعث أبانا حرّاً فأعطينا ثمنه ، أو زيادة ما يلزمك بأنك استهلكته ، أكان عليه أن يعطيهم شيئاً ، أو يكون إنما أقر بشيء فى ملك غيره ، فلا يجوز إقراره فى ملك غيره ، ولا يضمن بإقراره شيئاً ؟

ب/٢٤٢
ح

ب/٧٦٩
ص

[١٦] الإقرار بغصب الشيء من أحد هذين الرجلين

قال الشافعى رحمه الله : وإذا أقر الرجل أنه غصب هذا العبد ، أو هذا الشيء بعينه من أحد هذين ، وكلاهما يدعيه ويزعم أن صاحبه الذى ينازعه فيه لم يملك منه شيئاً قط ، وسئل يمين المقرّ بالغصب قيل له : إن أقررت لأحدهما وحلفت للآخر ، فهو للذى (٢) أقررت له به ولا تباعة للآخر عليك . وإن لم تقر لم تجبر على أكثر من أن تحلف بالله : ما تدري من أيهما غصبته (٣) ، ثم يخرج من يدك ، فيوقف لهما ويجعلان خصماً فيه ، فإن أقاما معاً على بينة لم يكن لواحد منهما دون الآخر ، لأن إحدى / البيتين تكذب الأخرى ، وكان بحاله قبل أن تقوم عليه بينة ، ويحلف كل واحد منهما لصاحبه أن هذا العبد له غصبه إياه ، فإن حلفا فهو موقوف أبداً حتى يصطلحا فيه . فإن حلف أحدهما ونكل الآخر كان للحالف . وإن أقام أحدهما عليه بينة دون الآخر جعلته للذى أقام عليه البينة ، ولا تباعة على الغاصب فى شيء مما وصفت .

١/٢٤٣
ح

ولو قال رجل : غصبت هذا الرجل بعينه هذا العبد ، أو هذه الأمة ، فادعى الرجل أنه غصبه إياهما معاً ، قيل للمقر : احلف أنك لم تغصبه أيهما شئت ، وسلم له الآخر .

فإن قال : أحلف ما غصبته واحداً منهما لم يكن ذلك له ، وقيل : أحدهما له بإقرارك ، فاحلف على أيهما شئت ، فإن أبى قيل للمدعى : احلف على أيهما شئت ، فإن حلف فهو له ، وإن قال : أحلف عليهما معاً ، قيل للمدعى عليه : إن حلفت وإلا أحلفنا

(٢) فى (ص ، ح) : « هو للذى » .

(١) كذا فى النسخ .

(٣) فى (ص ، ح) : « وإن لم يقر لم يجبر على أكثر من أن يحلف بالله ما يدري من أيهما غصبه » .

المدعى فبسلمناهما له معاً ، فإن فاتا (١) فى يده ، أو أحدهما ، فالحكم كهو لو كانا حين ، إلا أنا إذا الزمناه أحدهما ضمّناه قيمته بالقوّة ، فإن أبيا معاً يحلفا ، وسأل المفسوب أن يؤقفاً له وفقاً حتى يقر الغاصب بأحدهما ، ويحلف .

قال : وإن أقر الغاصب بأحدهما للمفسوب ، فادعى المفسوب أنه حدث بالعبد عنده عيب ، فالقول قول الغاصب مع يمينه ، إن كان ذلك مما يشبه أن يكون / عند المفسوب .

[١٧] / العارية (٢)

١/٧٧١
ص٧٨٥/ب
ص
١/١٤٥
ت

أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعى رحمه الله عليه / قال : العارية كلها مضمونة ؛ الدواب ، والرقيق ، والدور ، والثياب ، لا فرق بين شىء منها . فمن استعار شيئاً فلتلف فى يده بفعله ، أو بغير فعله ، فهو ضامن له . والأشياء لا تخلو أن تكون مضمونة أو غير مضمونة ، فما كان منها مضموناً مثل : الغصب وما أشبهه ، فسواء ما ظهر منها هلاكه وما خفى (٣) ، فهو مضمون على الغاصب والمستسلف جنياً فيه أولم يجنيا ، أو غير مضمونة مثل : الوديعة ، فسواء ما ظهر هلاكه وما خفى فالقول فيها قول المستودع مع يمينه .

وخالفنا بعض الناس فى العارية فقال : لا يضمن شيئاً إلا ماتعدى فيه ، فستل من أين قاله ؟ فزعم أن شريحاً قاله (٤) ، وقال : ما حجتكم فى تضمينها ؟ قلنا :

(١) فى (ص ، ح) : « وإن ماتا » وفى (ت) : « وإن فاتا » .

(٢) بين هذا الباب وما قبله وما بعده تقديم وتأخير فى (ص) الترتيب الأصل ، كما تشير أرقام اللوحات .

(٣) فى (ص) : « وخفى » .

(٤) مصنف عبد الرزاق : (١٧٨ / ٨ - ١٧٩) كتاب البيوع - باب العارية - عن معمر ، عن أيوب ، عن ابن سيرين ، عن شريح ، قال : سمعته يقول : ليس على المستعير ولا على المستودع غير المغل ضمان . (رقم ١٤٧٨٢) .

وعن هشام ، عن محمد ، عن شريح مثله . وزاد : المغل : التهم . قال البيهقى : هذا هو المحفوظ عن شريح القاضى من قوله ، قال : ورواه عمرو بن عبد الجبار ، عن عبيدة بن حسان ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبى ﷺ . قال على (بن عمر الحافظ) : عمرو وعبيدة ضعيفان ، وإنما يروى عن شريح القاضى غير مرفوع . (السنن الكبرى ٩١ / ٦) .

(وانظر الدارقطنى - مصدر البيهقى - ٣ / ٤١ كتاب البيوع) .

[١٦٥٦] استعار رسول الله ﷺ من صفوان ، فقال له النبي ﷺ : « عارية

مضمونة مؤداة » .

قال : أفرأيت إذا قلنا : فإن شرط المستعير الضمان ضمن ، وإن لم يشترطه ^(١) لم يضمن ؟ قلنا : فأنت إذا ترك قولك ، قال : وأين ؟ قلنا : أليس قولك أنها غير مضمونة إلا أن يشترط ؟ قال : بلى ، قلنا : فما تقول في الوديعة إذا اشترط المستودع أنه ضامن أو المضارب ؟ قال : لا يكون ضمانًا ، قلنا : فما تقول في المستسلف إذا اشترط أنه غير

(١) في (ب) : « وإن لم يشترطه » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

[١٦٥٦] * د : (٣ / ٨٢٢ - ٨٢٤) (١٧) كتاب البيوع والإيجارات - (٩٠) باب في تضمين العارية - عن

الحسن بن محمد وسلمة بن شبيب معًا عن يزيد بن هارون ، عن شريك ، عن عبد العزيز بن رفيع ، عن أمية بن صفوان بن أمية ، عن أبيه : أن رسول الله ﷺ استعار منه أدرعًا يوم حنين ، فقال : أغضب يا محمد ، فقال : « لا ، بل عارية مضمونة » .

قال أبو داود : وهذه رواية يزيد ببغداد ، وفي روايته بواسط تَغْيِيرٌ على غير هذا .

وعن أبي بكر بن أبي شيبة ، عن جرير ، عن عبد العزيز بن رفيع ، عن أناس من آل عبد الله ابن صفوان أن رسول الله ﷺ قال : « يا صفوان ، هل عندك من سلاح ؟ » قال : عارية أم غصبا ؟ . قال : « لا ، بل عارية » ، فأعاره ما بين الثلاثين إلى الأربعين درعًا ، وغزا رسول الله ﷺ ، فلما هزم المشركون جمعت دروع صفوان ، ففقد منها أدرعًا . فقال رسول الله ﷺ لصفوان : « إنا فقدنا من أدرعك أدرعًا ، فهل تفرم لك ؟ » قال : لا ، يا رسول الله ؛ لأن في قلبي اليوم ما لم يكن يومئذ . قال أبو داود : وكان أعاره قبل أن يسلم ، ثم أسلم .

وعن مسدد ، عن أبي الأحوص ، عن عبد العزيز بن رفيع ، عن عطاء ، عن ناس من آل صفوان قال : استعار النبي ﷺ . فذكر معناه .

* المستدرک : (٢ / ٤٧) كتاب البيوع - من طريق شريك به ، ولفظه : « بل عارية مضمونة - ومن طريق خالد الحذاء ، عن عكرمة ، عن ابن عباس نحوه . وفيه : « عارية مؤداة » وقال : هذا حديث على شرط مسلم ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . وللحديث شاهدان :

١ - عن جابر بن عبد الله : أن رسول الله ﷺ الحديث بمعناه .

* المستدرک : (٢ / ٤٨ - ٤٩) من طريق ابن إسحاق ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ، عن عبد الرحمن بن جابر ، عن أبيه . (قال ابن إسحاق : حدثني عاصم) . قال الحاكم : صحيح الإسناد ، ووافقه الذهبي .

٢ - عن ابن عباس : أن رسول الله ﷺ استعار من صفوان بن أمية سلاحًا في غزوة حنين فقال : يا رسول الله ، أعارية مؤداة ؟ قال : « عارية مؤداة » .

قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم ، ووافقه الذهبي .

وله شاهد مرسل من طريق جعفر بن محمد ، عن أبيه : أن صفوان بن أمية أعار رسول الله ﷺ سلاحًا . الحديث بنحو رواية شريك .

أخرجه البيهقي (السنن الكبرى ٨٩/٦ - ٩٠) .

ضامن قال : لا شرط له ، ويكون ضامناً ، / قلنا : ويرد الأمانة إلى أصلها ، والمضمون إلى أصله ، ويطل الشرط فيهما جميعاً ؟ قال : نعم ، قلنا : وكذلك ينبغي لك أن تقول في العارية ، وبذلك شرط النبي ﷺ أنها مضمونة ، ولا يشترط أنها مضمونة إلا لما يلزم ، قال : فلم شرط ؟ قلنا : لجهالة صفوان ؛ لأنه كان مشركاً لا يعرف الحكم ، ولو عرفه ما ضر الشرط إذا كان أصل العارية أنها مضمونة بلا شرط ، كما لا يضر شرط العهدة وخلاص عقدك (١) في البيع . ولو لم يشترط / كان عليه العهدة والخلاص أو الرد . قال : فهل قال هذا (٢) أحد ؟ قلنا : في هذا كفاية .

[١٦٥٨، ١٦٥٧] وقد قال أبو هريرة وابن عباس رضي الله عنهما : إن العارية مضمونة . وكان قول أبي هريرة في بيع استعير فتلف أنه مضمون .

ولو (٣) اختلف رجلان في دابة ، فقال رب الدابة : أكريتها إلى موضع كذا وكذا ، فركبتها بكذا ، وقال (٤) الراكب : ركبته عارية منك ، كان القول قول الراكب مع يمينه ولا كراء عليه .

قال الشافعي رحمته الله : بعد القول قول رب الدابة وله كراء المثل . ولو قال : أعرتها ، وقال رب الدابة : غصبتها ، كان القول قول المستعير .

-
- (١) وقع تحريف في هذه الكلمة في (ص ، ت) .
(٢) « هذا » : ليست في (ص) .
(٣) في (ص) : « ولقد اختلف رجلان » وهو خطأ .
(٤) في (ص) : « قال الراكب » بدون حرف العطف .
-

[١٦٥٨، ١٦٥٧] * مصنف ابن أبي شيبة (٤ / ٣١٦) كتاب البيوع - (٦١) في العارية من كان لا يضمنها ، ومن كان يفعل - عن ابن عينة ، عن عمرو ، عن عبد الرحمن بن السائب : أن رجلاً استعار من رجل بعيراً فغطب البعير ، فسأل مروان أبا هريرة فقال : يضمن . (رقم ٢٠٥٦١) .
وعن وكيع ، عن ابن جريج وابن شريك ، عن ابن أبي مليكة : أن ابن عباس كان يضمن العارية إذا باعها صاحبها . (رقم ٢٠٥٥٢) .
* مصنف عبد الرزاق : (٨ / ١٨٠) كتاب البيوع - باب العارية - عن ابن عينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عبد الرحمن بن السائب ، عن أبي هريرة قال : العارية تُغرَم .
قال عمرو : وأخبرني ابن أبي مليكة ، عن ابن عباس مثله . (رقم ١٤٧٩٢) .
هذا وقد روى الشافعي في السنن أثر أبي هريرة هكذا :
عن سفيان بن عيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عبد الرحمن بن السائب : أن رجلاً استعار بعيراً من رجل فغطب ، فأتى به إلى مروان بن الحكم ، فأرسل مروان إلى أبي هريرة - فأوقفوه بين السَّاطِطَيْن ، فسأله فقال : يغرَم . (السنن ١ / ٢١٥ رقم ١٠٦) .

قال (١) الشافعي رحمه الله عليه : ولا يضمن المُستَوْدَعُ إلا أن يُخَالَفَ ، فإن خالف فلا يخرج من الضمان أبداً إلا بدفع الوديعة إلى ربها ، ولو ردها إلى المكان الذي كانت فيه ؛ لأن ابتداءه لها كان أميناً ، فخرج من حد الأمانة ، فلم يجدد له رب المال استئماناً ، لا يبرأ حتى يدفعها إليه .

(١) من هنا إلى آخر الباب ليس في (ت) وسيأتي في باب الوديعة - إن شاء الله عز وجل وتعالى - معناه .

١/٥٣١ ١/٢٠٨

م

ص

(٣٣) / الغصب والمستكرهه (١)

[١] باب

أخبرنا الربيع بن سليمان قال: قال الشافعي: إذا شق الرجل للرجل ثوبًا شقًا صغيرًا أو كبيرًا، يأخذ ما بين طرفيه طولًا وعرضًا، أو كسر له متاعًا فَرَضَهُ (٢)، أو كسره كسرًا صغيرًا، أو جنى له على مملوك فأعماه، أو قطع يده، أو شجّه مُوضِحَةً (٣)، فذلك كله سواء، وَيُقَوِّمُ المتاع كله، والحيوان كله غير الرقيق، صحيحًا ومكسورًا، وصحيحًا ومجروحًا قد برأ من جرحه، ثم يعطى مالك المتاع والحيوان فضل ما بين قيمته صحيحًا ومكسورًا (٤) ومجروحًا، فيكون ما جنى (٥) عليه من ذلك ملكًا له؛ نفعه أولم ينفعه، ولا يملك أحد بالجناية شيئًا جنى عليه، ولا يزول ملك المالك إلا أن يشاء، ولا يملك رجل شيئًا إلا أن يشاء إلا في الميراث.

فأما من جنى (٦) عليه من العبيد فيَقْوَمُونَ صحاحًا قبل الجناية، ثم ينظر إلى الجناية فيعطون أرشها من قيمة العبد صحيحًا، كما يعطى الحر أرش الجناية عليه من دينه بالغًا من ذلك ما بلغ، وإن كانت قيمًا، كما يأخذ الحر ديات وهو حي، قال الله عز وجل: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٢٩] وقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥] فلم أعلم أحدًا من المسلمين خالف في أنه لا يكون على أحد أن يملك شيئًا إلا أن يشاء أن يملكه إلا الميراث، فإن الله عز وجل نقل ملك الأحياء إذا ماتوا إلى من ورثهم إياه شأوا أو آبوا. ألا ترى أن الرجل لو أوصى له، أو وهب له، أو تُصَدِّقَ عليه، أو ملك شيئًا، لم يكن عليه أن يملكه إلا أن يشاء؟ ولم أعلم أحدًا من المسلمين اختلفوا: في أن لا يخرج ملك المالك المسلم من يديه / إلا بإخراجه إياه هو نفسه ببيع، أو هبة، أو غير ذلك، أو عتق، أو دين لزمه فيباع في ماله، وكل هذا فعله لا فعل غيره.

١/١٤٦

ت

(١) «المستكرهه» من (ص، م).

(٢) فَرَضَهُ: قال في المصباح: رضضته رضا من باب كسر: كسوته، والرِّضَاض مثل الدُّقَاق. قال ابن فارس: الرض: الدق. وقال الأزهري: الترضيض أن يدقه دقًا لا يلتئم.

(٣) الموضحة: الشجة التي تكشف العظم. ولا قصاص في شيء من الشجاج إلا فيها.

(٤) في (ص، م، ت): «مجروحًا ومكسورًا».

(٥) في (ب): «فيكون ما جرى عليه» وما أثبتناه من (ص، م، ت).

(٦) في (ص، م، ت): «فأما ما جنى عليه».

قال : فإذا (١) كان الله عز وجل حرم أن تكون أموال الناس مملوكة إلا ببيع عن تراض ، وكان المسلمون يقولون فيما وصفت ما وصفت ، فمن أين غلط أحد في أن يجنى على مملوكي فيملكه بالجناية وأخذ أنا قيمته ، وهو قبل الجناية لو أعطاني فيه أضعاف ثمنه لم يكن له أن يملكه إلا أن أشاء ، ولو وهبته له لم يكن عليه أن يملكه إلا أن يشاء ، فإذا لم يملكه بالذي يجوز ، ويحل من الهبة إلا بمشيئته ، ولم يملك على بالذي يحل من البيع إلا أن أشاء ، فكيف ملكه حين عصى الله عز وجل فيه ، فأخرج من يدي ملكي بمعصية غيري لله ، والأزم غيري ما لا يرضى ملكه إن كان أصابه خطأ ؟ وكيف إن كانت الجناية توجب لي شيئاً اخترت (٢) حبس عبدى سقط الواجب لي ؟ وكيف إن كانت الجناية / تخالف حكم ما سوى ما وجب لي ، ولي حبس عبدى ، وأخذ أرشه ومتاعى ، وأخذ ما نقصه إذا كان ذلك غير مفسد له ، فإن جنى عليه ما يكون مفسداً له فزاد الجاني معصية لله ، وزيد على في مالى ما يكون مفسداً له سقط حتى حين عظم ، وثبت حين صغر ، وملك حين عصى وكبرت معصيته ، ولا يملك حين عصى ، فصغرت معصيته ، ما ينبغي أن يستدل أحد على خلاف هذا القول لأصل حكم الله . وما لا يختلف المسلمون فيه من أن المالكين على أصل ملكهم ما كانوا أحياء ، حتى يخرجوا هم الملك من أنفسهم بقول ، أو فعل بأكثر من أن يحكى ، فيعلم أنه خلاف ما وصفنا من حكم الله عز وجل (٣) ، وإجماع المسلمين ، والقياس والمعقول ، ثم شدة تناقضه هو في نفسه .

ب/٢٠٨
م

قال : وإذا غضب الرجل جارية تسوى مائة ، / فزادت في يديه بتعليم منه وسن واغتذاء من ماله حتى صارت تساوى ألفاً ، ثم نقصت حتى صارت تساوى مائة ، ثم أدركها المغضوب في يده أخذها وتسعمائة معها ، كما يكون لو غضبه (٤) إياها وهي تساوى ألفاً فأدركها وهي تساوى مائة أخذها وما نقصها وهي تسعمائة ، قال : وكذلك إن باعها الغاصب ، أو وهبها ، أو قتلها ، أو استهلكها ، فلم تدرك بعينها ، كانت على الغاصب قيمتها في أكثر ما كانت قيمة منذ غضبت إلى أن هلكت ، وكذلك ذلك في البيع ، إلا أن رب الجارية يخير في البيع : فإن أحب أخذ الثمن الذى باع به الغاصب كان أكثر من قيمتها أو أقل ؛ لأنه ثمن سلعته ، أو قيمتها في أكثر ما كانت قيمة قط .

ب/٥٣١
ص

(١) في (م ، ت) : « وإذا كان » ، وفي (ص) : « فإذا » .

(٢) في (ب) : « واخترت » بالعطف ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) في (ص ، ت ، م) : « من حكم الله جل وعز » .

(٤) في (ص) : « كما يكون له غضبه » وهو خطأ .

قال الشافعي بَعْدُ : ليس له إلا جاريته ، والبيع مردود ؛ لأنه باع ما ليس له ، وبيع الغاصب مردود .

فإن قال قائل : وكيف غصبها بثمن ^(١) مائة وكان لها ضامناً ، وهي تساوى مائة ، ثم زادت حتى صارت تساوى ألفاً ، وهي فى ضمان الغاصب ، ثم ماتت ، أو نقصت ، فَضَمَّتْ قيمتها فى حال زيادتها ؟ قيل له - إن شاء الله تعالى : لأنه لم ^(٢) يكن غاصباً ، ولا ضامناً ، ولا عاصياً فى حال دون حال ، لم يزل غاصباً ضامناً عاصياً من يوم غصب إلى أن فاتت أو ردها ناقصة ، فلم يكن الحكم عليه فى الحال الأولى بأوجب منه فى الحال الثانية ، ولا فى الحال الثانية بأوجب منه فى الحال الآخرة ؛ لأن عليه فى كلها أن يكون راداً لها وهو فى كلها ضامن عاصٍ ، فلما كان للمغضوب أن يغصبها قيمة مائة فيدركها قيمة ألف فيأخذها ، ويدركها ولها عشرون ولداً ، فيأخذها وأولادها ^(٣) ، كان الحكم فى زيادتها فى بدنها وأولادها ^(٤) / كالحكم فى بدنها حين غصبها ، يملك منها زائدة بنفسها وولدها ما يملك منها ناقصة حين غصبها . ولا فرق بين أن يقتلها وولدها ، أو تموت ^(٥) هى وولدها فى يديه ؛ من قَبْلِ أنه إذا كان كما وصفت يملك ولدها كما يملكها ، لا يختلف أحد علمته فى أنه : لو غصب رجل جارية فماتت فى يديه موتاً ، أو قتلها قتلاً ضمنها فى الحالين جميعاً كذلك .

قال : وإذا غصب الرجل الرجل جارية فباعها ، فماتت فى يد المشتري ، فالمغضوب بالخيار : فى أن يُضَمَّنَ الغاصب قيمة جاريته فى أكثر ما كانت قيمة من يوم غصبها إلى أن ماتت ، فإن ضَمَّنَهُ فلا شيء للمغضوب على المشتري ، ولا شيء للغاصب على المشتري إلا قيمتها ، إلا الثمن الذى باعها به أو يُضَمَّنَ المغضوب المشتري ، فإن ضَمَّنَهُ فهو ضامن لقيمة جارية المغضوب . لأكثر ما كانت قيمة من يوم قبضها إلى أن ماتت فى يده ، ويرجع المشتري على الغاصب بفضل ما ضَمَّنَهُ المغضوب من قيمة الجارية على قيمتها يوم قبضها المشتري ، وبفضل ثمن إن كان قبضه منه على قيمتها حتى لا يلزمه فى حال إلا قيمتها .

قال : وإن أراد المغضوب إجازة البيع لم يجوز ؛ لأنها مُلِكَت ملكاً فاسداً ، ولا يجوز الملك الفاسد إلا بتجديد بيع . وكذلك لومات فى يدى المشتري ، فأراد المغضوب أن يجيز البيع لم يجوز ، وكان للمغضوب قيمتها .

(٢) فى (ص ، م) : « إنه لم يكن غاصباً » .

(١) فى (ص ، ت) : « ثمن مائة » .

(٣ - ٤) ما بين الرقمين ساقط من (م) .

(٤) فى (ب) : « وولدها » وما أثبتناه من (ص ، ت) . (٥) فى (ص ، م ، ت) : « وتموت » .

ولو ولدت في يدى المشتري أولادًا ، فمات بعضهم ، وعاش بعضهم ، خَيْرَ المَغْصُوبِ في أن يُضْمَنَ الغاصب أو المشتري ، فإن ضَمَنَ الغاصب لم يكن له سبيل على المشتري ، وإن ضَمِنَ المشتري (١) وقد ماتت الجارية رجع عليه بقيمة الجارية ومهرها ، وقيمة أولادها يوم سقطوا أحياء ، ولا يرجع عليه بقيمة من سقط منهم ميتًا ، ورجع المشتري على البائع بجميع ما ضَمَنَته المَغْصُوب ، لا قيمة الجارية ومهرها فقط . ولو وجدت الجارية حية ، أخذها المَغْصُوب رقيقًا له وصداقها ، ولا يأخذ ولدها .

قال : فإن كان الغاصب هو أصابها ، فولدت منه أولادًا ، فعاش بعضهم ومات بعض ، أخذ المَغْصُوب الجارية وقيمة من مات من أولادها في أكثر ما كانوا قيمة ، والأحياء فاسترقهم ، وليس الغاصب في هذا كالمشتري ، / المشتري مغرور ، والغاصب لم يغره إلا نفسه ، وكان على الغاصب إن لم يدع الشبهة الحد ، ولا مهر عليه .

$$\frac{1/532}{ص}$$

$$\frac{1/209}{م}$$

قال الربيع : فإن (٢) / كانت الجارية أطاعت الغاصب وهي تعلم أنها حرام عليه ، وأنه زان بها ، فلا مهر ؛ لأن هذا مهر يغي ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن مهر البغى . وإن كانت تظن هي أن الوطء حلال فعليه مهر مثلها . وإن كانت مغصوبة على نفسها فلصاحبها المهر ، وهو زان ، وولده رقيق .

فإن قال قائل : أرأيت المَغْصُوب إذا اختار إجازة البيع لم لم يجز البيع؟ قيل له - إن شاء الله تعالى : البيع إنما يلزم برضا المالك والمشتري ، ألا ترى أن المشتري وإن كان رضى بالبيع فللمَغْصُوب جاريته كما كانت لو لم يكن فيها بيع ، وأنه لا حكم للبيع في هذا الموضع إلا حكم الشبهة ، وأن الشبهة لم تغير ملك المَغْصُوب ؟ فإذا كان للمَغْصُوب أخذ الجارية ، ولم ينفع البيع المشتري ، فهي على أصل (٣) الملك الأول للمَغْصُوب ، وإذا كان المشتري لا يكون له حبسها ولو علم أنه باعها غاصب غير موكل استرق ولده (٤) ، ولا ينبغي (٥) أن يذهب على أحد أنه لا يجوز على المشتري إجازة البيع إلا بأن يحدث المشتري رضا بالبيع ، فيكون بيعًا مستأنفًا . فإن شبه على أحد بأن يقول : إن رب الجارية لو كان أذن ببيعها لزم البيع ، فإذا أذن بعد البيع فلم لا يلزم؟ قيل له - إن شاء الله تعالى : إذنه قبل البيع إذا بيعت يقطع خياره ، ولا يكون له رد الجارية ، وتكون الجارية

(١) في (ص ، ت) : « وإن ضَمِنَ المَغْصُوب » . (٢) في (م) : « وإن كانت الجارية » .

(٣) في (ب ، ت) : « فهي على الملك » وما أثبتاه من (ص ، م) .

(٤) في (ص ، ت) : « وولده » .

(٥) في (ب) : « فلا ينبغي » وما أثبتاه من (ص ، ت ، م) .

١/١٤٧
ت

لمن اشتراها . ولو أولدها لم يكن له / قيمة ولدها ؛ لأنها جارية للمشتري ، وحلال للمشتري الإصابة ، والبيع ، والهبة ، والعنق . فإذا بيعت بغير أمره فله رد البيع ، ولا يكون له رد البيع إلا والسلعة لم تملك ، وحرام على البائع البيع ، وحرام على المشتري الإصابة لو علم ، ويسترق ولده ، فإذا باعها أو أعتقها لم يجز بيعه ولا عتقه ، فالحكم فى الإذن قبل البيع : أن الماذون له فى البيع كالبائع المالك ، وأن الإذن بعد البيع إنما هو تجديد بيع ، ولا يلزم البيع المجدد إلا برضا البائع والمشتري .

وهكذا كل من باع بغير وكالة ، أو زوج بغير وكالة ، لم يجز أبداً إلا بتجديد بيع أو نكاح .

فإن قال قائل : لم ألزمت المشتري المهر ووطؤه (١) فى الظاهر كان عنده حلالاً ، أو كيف (٢) رددته بالمهر وهو الواطئ ؟ قيل له - إن شاء الله تعالى : أما إلزامنا إياه المهر فلما كان من حق الجماع إذا كان بشبهة يدرأ فيه الحد فى الأمة والحرة ، أن يكون فيه مهر ، كان هذا جماعاً يدرأ به الحد ، ويلحق به الولد للشبهة ، فإن قال : فإنما جامع ما يملك عند نفسه . قلنا : فتلك الشبهة التى درأنا بها الحد ، ولم نحكم له فيها بالملك ؛ لأننا نردها رقيقاً ونجعل عليه قيمة الولد ، والولد إذا كانوا بالجماع الذى أراه له مباحاً ، فألزمناه قيمتهم ، كان الجماع بمنزلة الولد أو أكثر ؛ لأن الجماع لازم ، فإن (٣) لم يكن ولد ، فإذا ضمنناه الولد ؛ لأنهم بسبب الجماع ، كان الجماع أولى أن نضمنه إياه ، وتضمن الجماع هو تضمن الصدق .

فإن قال قائل : وكيف ألزمته قيمة الأولاد الذين لم يدركهم السيد إلا موتى ؟ قيل له : لما كان السيد يملك الجارية ، وكان ما ولدت مملوكاً بملكها إذا وطئت بغير شبهة ، فكان على الغاصب ردهم حين ولدوا ، فلم يردهم حتى ماتوا ، ضمن قيمتهم كما يضمن قيمة أمهم لو ماتت . ولما كان المشتري (٤) وطئها بشبهة ، كان سلطان المغصوب عليهم فيما يقوم مقامهم حين ولدوا ، فقد ثبت له قيمتهم ، فسواء ماتوا أو عاشوا ؛ لأنهم لو عاشوا لم يسترقوا .

(١) فى (ص ، م ، ت) : « ووطئه » .

(٢) فى (ب) : « وكيف » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٣) فى (ب) : « وإن لم يكن » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٤) فى (ص) : « ولما كان للمشتري » .

قال : وإذا اغتصب الرجل الجارية ثم وطئها بعد الغضب ، وهو من غير أهل الجهالة ، أخذت منه الجارية والعُقْر (١) وأقيم عليه حد الزنا ، فإن كان من أهل الجهالة ، وقال : كنت أراني لها ضامناً ، وأرى هذا يحل عَزْر (٢) ولم يحُد ، وأخذت منه الجارية والعقر .

ب/٥٣٢
مر

قال : وإذا غضب الرجل الجارية / فباعها ، فسواء باعها في الموسم أو على منبر أو تحت سرداب ، حق الم غضوب فيها في هذه الحالات سواء . فإن جنى عليها أجنبي في يدي المشتري أو الغاصب جنابة تأتي على نفسها ، أو بعضها ، فأخذ الذي هي في يديه أرش الجنابة ، ثم استحقها الم غضوب ، فهو بالخيار في أخذ أرش الجنابة من يدي من أخذها إذا كانت نفساً ، أو تضمينه قيمتها على ما وصفنا ، وإن كانت جرحاً فهو بالخيار في أخذ أرش الجرح من الجاني والجارية من الذي هي في يديه ، أو تضمين الذي هي في يديه ما نقصها الجرح بالغاً ما بلغ . وكذلك إن كان المشتري قتلها ، أو جرحها ، فإن كان الغاصب قتلها فلما لكها عليه الأكثر من قيمتها يوم قتلها ، أو قيمتها في أكثر ما كانت قيمة ؛ لأنه لم يزل لها ضامناً .

ب/٢٠٩
٢

قال : وإن كان الم غضوب ثوباً فباعه الغاصب من رجل فلبسه ، ثم استحقه / الم غضوب أخذه ، وكان له ما بين قيمته يوم اغتصبه ، وبين قيمته التي نقصه إياها اللبس ، كان قيمته يوم غصبه عشرة فنقصه اللبس خمسة ، فيأخذ ثوبه وخمسة ، وهو بالخيار في تضمين اللباس المشتري أو الغاصب ، فإن ضمن الغاصب فلا سبيل له على اللباس . وهكذا إن غضب دابة فركبت حتى أنضيت (٣) ، كانت له دابته ، وما / نقصت عن حالها حين غضبها .

ب/١٤٧
٣

ولست أنظر في القيمة إلى تغير الأسواق ، إنما أنظر إلى تغير بدن الم غضوب ، فلو أن رجلاً غضب رجلاً عبداً صحيحاً قيمته مائة دينار ، فمرض ، فاستحقه وقيمته مريضاً خمسون ، أخذ عبده وخمسين ، ولو كان الرقيق يوم أخذه أغلى منهم يوم غصبه . وكذلك لو غصبه صبيّاً مولوداً قيمته دينار يوم غصبه ، فشب في يد الغاصب ، وشل ، أو أعور ،

(١) العُقْر : دية الفرج الم غضوب ، وصداق المرأة ، وهو للمغتصبة من الإماء كالمرء للحره . وقال ابن الأثير : العُقْر : ما تعطاه المرأة على وطء الشبهة .

(٢) التعزير : ضربٌ دون الحد ، أو هو أشد الضرب . (القاموس) .

(٣) نضيت : هزلت ، وأنضاه : هزله ، والنضو : المهزول من الإبل وغيرها . (القاموس) .

وغلا الرقيق أو لم يغل ، فكانت قيمته يوم استحقة عشرين ديناراً ، أخذه وقومناه صحيحاً وأشل أو أعور ، ثم رددناه على الغاصب بفضل ما بين قيمته صحيحاً وأشل (١) أو أعور ؛ لأنه كان عليه أن يدفعه إليه صحيحاً ، فما حدث به من عيب ينقصه في بدنه كان ضامناً له . وهكذا لو غصبه ثوباً جديداً قيمته يوم غصبه عشرة ، فلبسه حتى أخلق ، وغلت الثياب فصار يسوى (٢) عشرين ، أخذ الثوب ، ويقوم الثوب جديداً وخلقاً (٣) ، ثم أعطى فضل ما بين القيمتين . قال : ولو غصبه جديداً قيمته عشرة ، ثم رده جديداً قيمته خمسة لرخص الثياب ، لم يضمن شيئاً ؛ من قبل أنه رده كما أخذه . فإن شبه على أحد بأن يقول : قد ضمن قيمته يوم (٤) اغتصبه ، فالقيمة لا تكون مضمونة أبداً إلا لفاتت ، والثوب إذا كان موجوداً بحاله غير فائت ، وإنما تصير عليه القيمة بالفوت ، ولو كان حين غصب كان ضامناً لقيمته لم يكن للمغضوب أخذ ثوبه وإن (٥) زادت قيمته ، ولا عليه أخذ ثوبه إن كانت قيمته سواء ، أو كان أقل قيمة .

قال : وإذا غصب الجارية فأصابها عيب من السماء ، أو بجناية أحد فسواء ، وسواء أصابها ذلك عند الغاصب أو المشتري ، يسلك بما أصابها من العيوب التي من السماء ما يسلك (٦) بها في العيوب التي يجنى عليها الأدميون .

قال : وإذا غصب الرجل جارية فباعها من آخر ، فحدث بها عند المشتري عيب ، ثم جاء المغضوب فاستحقها أخذها ، وكان بالخيار في أخذ ما نقصها العيب من الغاصب ، فإن أخذه منه لم يرجع على المشتري بشيء ، ولرب الجارية أن يأخذ ما نقصه العيب الحادث في يد المشتري من المشتري ، فإن أخذه من المشتري رجع به المشتري على الغاصب ويضمنها الذي أخذ منه ؛ لأنه لم يسلم إليه ما اشترى ، وسواء كان العيب من السماء ، أو بجناية آدمي .

قال : وإذا غصب الرجل من الرجل دابة فاستغلها ، أو لم / يستغلها ، ولثلها غلة أو داراً فسكنها أو أكرها ، أو لم يسكنها ولم يكرها ، ولثلها كراء أو شيئاً ما كان مما له غلة استغلها أو لم يستغلها ، انتفع به أو لم ينتفع به ، فعليه كراء مثله من حين أخذه حتى يرده ، إلا أنه إن كان أكرها بأكثر من كراء مثله فالمغضوب بالخيار في أن يأخذ ذلك الكراء ؛

(١) في (ص ، ت) : « أو أشل » .

(٢) في (ب) : « يساوى عشرين » وما أثبتته من (ص ، م ، ت) .

(٣) خَلَقًا : بالياء . (٤) في (ص ، ت) : « قيمته ثم اغتصبه » .

(٥) في (ص ، ت) : « إن زادت قيمته » بغير عطف .

(٦) في (ص ، م) : « ما يسلك بها » .

لأنه كراء ماله ، أو يأخذ كراء مثله . ولا يكون لأحد غلة بضمان إلا للمالك ؛ لأن رسول الله ﷺ إنما قضى بها للمالك الذى كان أخذ ما أحل الله له ، والذى كان إن مات المُغْل مات من ماله . وإن شاء أن يجبس المغل حبسه ، إلا أنه جعل له الخيار ، إن شاء أن يرده بالعيب رده . فأما الغاصب فهو ضد المشتري ، الغاصب أخذ ما حرم الله تعالى عليه ، ولم يكن للغاصب حبس ما فى يديه ، ولو تلف المغل كان الغاصب له ضامناً حتى يؤدى قيمته إلى الذى غصبه إياه ، لا (١) يطرح الضمان له لو تلف قيمة الغلة التى كانت قبل أن يتلف .

ولا يجوز إلا هذا القول ، أو قول آخر وهو خطأ عندنا - والله تعالى أعلم : وهو أن بعض الناس زعم أنه إذا سكن ، أو استغل ، أو حبس ، فالغلة والسكن له بالضمان ولا شيء عليه ، وإنما ذهب إلى القياس على الحديث الذى ذكرت (٢) . / فأما أن يزعم زاعم : أنه إن أخذ غلة أو سكن رد الغلة وقيمة السكنى ، وإن لم يأخذها فلا شيء عليه . فهذا خارج من كل قول ، لا هو جعل ذلك له بالضمان ، ولا هو جعل ذلك للمالك إذا كان المالك مغصوباً .

١/١٤٨
ت

قال الربيع : معنى قول الشافعى : ليس للمغصوب أن يأخذ إلا كراء مثله ؛ لأن كراءه باطل ، وإنما على الذى سكن إذا استحق الدار ربها كراء مثلها ، وليس له خيار فى أن يأخذ الكراء الذى أكرها به الغاصب ؛ لأن الكراء مفسوخ .

قال الشافعى رحمه الله : ولو اغتصبه أرضاً فغرسها نخلاً أو أصولاً ، أو بنى فيها بناء أو شق فيها أنهاراً ، كان عليه كراء مثل الأرض بالحال الذى اغتصبه إياه ، وكان على البائى والغارس / أن يقلع بناءه وغرسه ، فإذا قلعه ضمن ما نقص القلع الأرض حتى يرد إليه الأرض بحالها حين أخذها ويضمن القيمة بما نقصها . قال : وكذلك ذلك فى النهر وفى كل شيء أحدثه فيها ، لا يكون له أن يثبت فيها عرقاً ظالماً .

١/٢١٠
٢

[١٦٥٩] وقد قال النبى ﷺ : « ليس لعرق ظالم حق » (٣) .

(١) فى (ب) : « ولا يطرح » بالعطف ، وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) يريد حديث : « الخراج بالضمان » .

(٣) العرق الظالم : أن يجيء الرجل الظالم إلى أرض الرجل فيغرس فيها غرساً ليستحقها أو يستغلها ، فتقوم البيئة لماكها بصحة الملك ، فيؤمر الغارس بقلع غراسه ، وليس لعروق ذلك الغراس حق فى الأرض ؛ لأن الغارس كان ظالماً ، وإذا كان ظالماً فعرق ما غرس ظالم .

ولا يكون لرب الأرض أن يملك مال الغاصب ولم يملكه إياه ، كان ما يقلع الغاصب منه ينفعه أولاً ينفعه ؛ لأن له منع قليل ماله ، كما له منع كثيره . وكذلك لو كان حفر فيها بئراً كان له دفنها ، وإن لم ينفعه الدفن ، وكذلك لو غصبه داراً فزوّقها ، كان له قلع

محمد بن المنثى ، عن عبد الوهاب ، عن أيوب ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن سعيد بن زيد ، عن النبي ﷺ قال : « من أحيا أرضاً ميتة فهي له ، وليس لحرق ظالم حق » . (رقم ٣٠٧٣) .
وعن هناد بن السرى ، عن عبيدة ، عن محمد بن إسحاق ، عن يحيى بن عروة ، عن أبيه : أن رسول الله ﷺ مثله . (رقم ٣٠٧٤) .

وفى هذا قال : فلقد أخبرني الذي حدثني هذا الحديث : أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ غرس أحدهما نخلاً في أرض الآخر ، ففضي لصاحب الأرض بأرضه ، وأمر صاحب النخل أن يخرج نخله منها . قال : فلقد رأيتهما ، وإنهما لتضرب أصولها بالقوس ، وإنهما لنخل عم (أى طوال) حتى أخرجت منها .

وعن أحمد بن سعيد الدارمي ، عن وهب ، عن أبيه ، عن ابن إسحاق ، بإسناده ومعناه ؛ إلا أنه قال مكان « الذي حدثني هذا » : فقال رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وأكثر ظني أنه أبو سعيد الخدري : فأننا رأيت الرجل يضرب في أصول النخل .

هذا وقد روى الحديث مالك في الموطأ (٢ / ٧٤٣) (٣٦) كتاب الأفضية - (٢٤) القضاء في عمارة الموات - عن هشام بن عروة ، عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « من أحيا أرضاً ميتة فهي له ، وليس لحرق ظالم حق » . (رقم ٢٦) .

قال ابن عبد البر : مرسل باتفاق الرواة .

قال مالك : والعرق الظالم كل ما احتقر ، أو غرس بغير حق .

* ت : (٣ / ٦٥٣) (١٣) الأحكام - (٣٨) باب ما ذكر من إحياء أرض الموات - من طريق عبد الوهاب الثقفي عن أيوب ، عن هشام ، عن أبيه ، عن سعيد بن زيد .
قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب . (رقم ١٣٧٨) .

وقال : وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن النبي ﷺ مرسلًا .

قال ابن حجر في بلوغ المرام (ص ٣٠٠) : واختلف في وصله وإرساله وفي تعيين صحابه ، وفصل ذلك في التلخيص الحبير (٣ / ٥٤) فقال : أعله الترمذي بالإرسال ، ورجح الدارقطني إرساله أيضاً ، واختلف فيه على هشام بن عروة اختلافاً كثيراً ، ورواه أبو داود الطيالسي من حديث عائشة (رقم ١٤٤٠) وفي إسناده زمعة ، وهو ضعيف ، ورواه ابن أبي شيبه وإسحاق بن راهويه في مسنديهما من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه ، عن جده ، وعلقه البخاري بقوله : « ويروى عن عمرو بن عوف » ، ورواه البيهقي من حديث سمرة ، والطبراني من حديث عبادة وعبد الله بن عمرو .

ولنا ملاحظتان : أولاً : أن طريق أبي داود الموصلة رجالها كلهم ثقات رجال الشيخين - كما قال الشيخ الألباني ، وقد قواها الحافظ في الفتح (١٩ / ٥) لولا أنها شاذة لمخالفة مالك ومن معه من الثقات لرواية أيوب الموصلة .

والثانية : أن الحديث روى بأسانيد أخرى فيها مقال ، لكن يتقوى بعضها ببعض ، كما قال الحافظ في الفتح (١٩ / ٥) وتخرجه عن كونه شاذاً إلى كونه صحيحاً ، والله تعالى أعلم .

(انظر مزيداً من تخريج الحديث في إرواء الغليل ٥ / ٣٥٣ - ٣٥٦) .

التزويق وإن لم يكن ينفعه قلعه . وكذلك لو كان نقل عنها تراباً كان له أن يرد ما نقل عنها حتى يوفيه إياها بالحال التي غضبه إياها عليها ، لا يكون عليه أن يترك من ماله شيئاً يتففع به الم غضوب ، كما لم يكن على الم غضوب أن يطل من ماله شيئاً فى يد الغاصب .

[١٦٦٠] فإن تأول رجل قول النبى ﷺ : « لا ضرر ولا ضرار » .

[١٦٦٠] هذا الحديث روى من حديث عبادة بن الصامت ، وعبد الله بن عباس ، وأبى سعيد الخدرى ، وأبى

هريرة ، وجابر بن عبد الله ، وعائشة ، وتعلبة بن أبى مالك القرظى ، وأبى لبابة رضى الله عنهم .

وقد روى عن هؤلاء جميعاً بأسانيد ضعيفة ، لكنها ترقى إلى درجة الحسن المحتج به إن شاء الله عز

وجل وتعالى .

• جه : (٧٨٤ / ٢) (١٣) كتاب الأحكام (١٧) باب من بنى فى حقه ما يضر جاره - من طريق فضيل

ابن سليمان ، عن موسى بن عقبة ، عن إسحاق بن يحيى بن الوليد ، عن عبادة بن الصامت : أن

رسول الله - ﷺ - قضى ألا ضرر ولا ضرار .

قال البوصيرى فى الزوائد (ص ٣١٩) : هذا إسناد صحيح ، رجاله ثقات إلا أنه متقطع ، إسحاق

ابن يحيى بن الوليد قال الترمذى وابن عدى : لم يدرك عبادة بن الصامت . قال البخارى : لم يلق عبادة .

وقال فى حديث آخر فى باب من باع نخلاً : وإسناد حديث عبادة بن الصامت ضعيف لضعف

إسحاق بن يحيى بن الوليد ، وأيضاً لم يدرك عبادة بن الصامت ، قاله البخارى ، والترمذى ، وابن

عدى ، وابن حبان (ص ٣٠٥ كتاب البيوع ت) .

ورواه (جه) كذلك - من طريق عبد الرزاق ، عن معمر ، عن جابر الجعفى ، عن عكرمة ، عن ابن

عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « لا ضرر ولا ضرار » ، قال البوصيرى : وله شاهد فى السنن من

حديث أبى حرملة ، وإسناد حديث ابن عباس ضعيف ، فيه جابر الجعفى ، وهو متهم . (ص ٣١٩) .

• المستدرک : (٥٧ - ٥٨) من طريق عثمان بن حمد ، عن عبد العزيز الدراوردى ، عن عمرو بن

يحيى المازنى ، عن أبيه ، عن أبى سعيد الخدرى .

قال الحاكم : صحيح الإسناد على شرط مسلم . ووافقه الذهبى .

ولكن الدارقطنى قال : إن عثمان بن محمد ضعيف . وقال الألبانى : لم يخرج له مسلم .

• ط : (٧٥٤ / ٢) (٣٦) كتاب الأقضية (٢٦) باب القضاء فى المرفق - عن عمرو بن يحيى المازنى عن

أبيه مرفوعاً (هو مرسل) .

• الدارقطنى فى السنن : (٧٧ / ٣) عن عثمان بن محمد به .

وفى (٢٢٨ / ٤) فى الأقضية - من طريق أبى بكر بن عياش ، عن ابن عطاء ، عن أبيه ، عن أبى

هريرة أن النبى ﷺ قال : « لا ضرر ولا ضرورة » .

وأبو بكر بن عياش مختلف فيه ، وهو حسن الحديث ، ولكن ابن عطاء يعقوب ضعيف وفى

(٢٢٧ / ٤) من طريق الواقدى ، عن خارجة بن عبد الله ، عن أبى الرجال ، عن عمرة عن عائشة عن

النبى ﷺ : « لا ضرر ولا ضرار » .

والواقدى متروك .

• المعجم الأوسط : (٩١ / ٦) من طريق محمد بن إسحاق ، عن محمد بن يحيى بن حبان ، عن

عمه واسع بن حبان ، عن جابر بن عبد الله مرفوعاً بلفظ : « لا ضرر ولا ضرار فى الإسلام » .

وابن إسحاق ثقة ولكنه مدلس ، وقد تنعته (رقم ٥١٨٩) .

• المعجم الكبير : (٨٠ ، ٨١) من طريق يعقوب بن حميد بن كاسب ، عن إسحاق بن إبراهيم

الصواف ، عن صفوان بن سليم ، عن تعلبة بن أبى مالك القرظى به مرفوعاً .

واسحاق بن إبراهيم الصواف لين الحديث .

• أبو داود فى المراسيل (ص ٢٩٤) من طريق واسع بن حبان عن أبى لبابة به مرفوعاً .

(وانظر مزيداً من تخريج الحديث فى إرواء الغليل ٤٠٨ / ٣ - ٤١٤) .

فهذا كلام مجمل لا يحتمل لرجل شيئاً إلا احتمل عليه خلافه ، ووجهه الذى يصح به : أن لا ضرر فى أن لا يحمل على رجل فى ماله ما ليس بواجب عليه ، ولا ضرر فى أن يمنع (١) رجل من ماله ضرراً ولكل ما له وعليه .

فإن قال قائل : بل أحدث للناس (٢) فى أموالهم حكماً على النظر لهم ، وأمنعهم فى أموالهم على النظر لهم ، قيل له - إن شاء الله تعالى : رأيت رجلاً له بيت يكون ثلاثة أذرع فى ثلاثة أذرع فى دار رجل له مقدرة ، أعطاه به (٣) ما شاء مائة ألف دينار أو أكثر ، وقيمة البيت درهم أو درهمان وأعطاه مكانه داراً مع المال أو رقيقاً ، هل يجبر على النظر له أن يأخذ هذا الكثير بهذا القليل ؟ أو رأيت رجلاً له قطعة أرض بين أرضى (٤) لا تساوى القطعة درهماً ، فسأله الرجل أن يبيعه منها عمراً بما شاء من الدنيا ، هل يجبر على أن يبيع مالا / ينفعه بما فيه غناه ؟ أو رأيت رجلاً صنعته الخياطة فحلف رجل يستخيط غيره ، ومنعه هو أن يخيط له ، فأعطاه على ما الإجارة فيه درهم مائة دينار أو أكثر ، أيجبر على أن يخيط له ؟ أو رأيت رجلاً عنده أمة عمياء لا تنفعه أعطاه بها ابن لها بيت مال ، هل يجبر على أن يبيعهها ؟ فإن قال : لا يجبر واحد من هؤلاء على النظر له ، قلنا : وكل هؤلاء يقول : إنما فعلت هذا إضراراً بنفسى وإضراراً للطلاب إلى حتى أكون جمعت الأمرين ، فإن قال : وإن أضر بنفسه وضاراً غيره ، فإلما فعل فى ماله ما له أن يفعل . قيل : وكذلك حافر البئر فى أرض الرجل ، والمزوق جدار الرجل ، وناقل التراب إلى أرض الرجل ، إنما فعل ما له أن يفعل ، ومنع ما له أن يمنع من ماله .

فإن كان فى رد التراب ودفن البئر ما يشغل الأرض عن ربها حتى يمنعه منفعة فى ذلك الوقت ، قيل للذى يريد رد التراب : أنت بالخيار فى أن ترده ويكون (٥) عليك كراء الأرض بقدر المدة التى / حبستها عن المنفعة أوتدعه ، وقيل لرب الأرض فى البئر : لك الخيار فى أن تأخذ حافر البئر بدفنها على كل حال ، ولا شئ لك عليه ؛ لأنه ليس فى منفعة حتى تكون مدفونة ، إلا أن يكون لموضعها لو كانت مستوية منفعة فيما بين أن حكمنا لك بها إلى أن يدفنها ، فيكون لك أجر تلك المنفعة ؛ لأنه شغل عنك شيئاً من أرضك .

قال الشافعى (٦) : وإن كان الغاصب نقل من أرض المغصوب تراباً كان منفعه للأرض

(١) فى (ص) : « فى أن يبيع رجل » . (٢) فى (ص ، م) « أحدث الناس » ، و « بل » ليست فى (م) .

(٣) فى (ص) : « أعطاه بها » .

(٤) فى (ب) : « بين أرضى رجل » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ص ، م) : « يكون بدون عطف » . (٦) « الشافعى » : ليست فى (ص ، م) .

لا ضرر عليها، أخذ برده ، فإن كان لا يقدر على رد مثله بحال أبداً قُومت الأرض وعليها ذلك الترابُ ، وقومت بحالها حين أخذها، ثم ضمن الغاصب ما بين القيمتين ، وإن كان يقدر على رده بحال وإن عظمت فيه المؤنة كُلُّه .

قال : وإذا قطع الرجل يد دابة رجل (١) أورجلها ، أوجرحها جرحاً ما، كان صغيراً أو كبيراً ، قومت الدابة مجروحة أو مقطوعة (٢) ، وضمن (٣) ما بين القيمتين ، ولا يملك أحد مال أحد بجناية أبداً .

قال : وإذا أقام شاهداً أن رجلاً غصبه هذه الجارية يوم الخميس وشاهداً أنه غصبه إياها يوم الجمعة ، أو شاهداً أنه غصبه إياها وشاهداً أنه أقر له بغصبه إياها ، أو شاهداً أنه أقر له يوم الخميس بغصبها ، وآخر أنه أقر له يوم الجمعة بغصبها ، فكل هذا مختلف؛ لأنه غصب يوم الخميس غير غصب يوم الجمعة ، وفعل الغصب غير الإقرار بالغصب، والإقرار يوم الخميس غير الإقرار يوم الجمعة ، فيقال له فى هذا كله : احلف مع أى شاهديك شئت ، واستحق الجارية ، فإن حلف استحقها .

قال: ولو أن أرضاً كانت بيد رجل فادعى آخر أنها أرضه ، فأقام شاهداً فشهد له أنها أرضه اشتراها من مالك ، أو ورثها من مالك ، أو تصدق بها عليه مالك ، أو كانت مواتاً فأحياها ، فوصف ذلك بوجه من وجوه الملك الذى يصح ، وأقام شاهداً غيره أنها حيزه لم تكن الشهادة / بأنها حيزه شهادة ، ولو شهد (٤) عليها عدد عدول إذا لم يزيدوا على هذا شيئاً؛ لأن حيزه يحتمل ما يحوز بالملك وما يحوز بالعارية والكراء، ويحتمل ما يلى أرضه وما يلى مسكنه ، ويحتمل بعتية أهلها ، فلما لم يكن واحد من هذه المعانى أولى بالظاهر من الآخر لم تكن هذه شهادة أبداً حتى يزيدوا فيها ما يبين (٥): أنها ملك له ، وله أن يحلف مع الشاهد الذى شهد له بالملك ويستحق .

قال : ولو شهد له الشاهد الأول بما وصفنا من الملك وشهد له الشاهد الثانى بأنه كان يحوزها وقَفَ ، فإن قال: يحوزها بملك فقد اجتمعا على الشهادة ، وإن قال يحوزها ولم يزد على ذلك ، لم يجتمعا على الشهادة ، ويحلف مع شاهد الملك / ويستحق .

٢١٠/ب
م

١/٥٣٤
ص

(١) « رجل » : ليست فى (ص ، م) .

(٢) فى (ص ، ت ، م) : « مقطوعة أو مجروحة » .

(٣) فى (ب) : « ثم ضمن » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٤) فى (ص) : « لو شهد » بنون عطف ، وفى (م) : « أو شهد » .

(٥) فى (ص ، ت) : « ما يبين » .

قال : وإذا غضب الرجل من الرجل الجارية فباعها من آخر ، وقبض الثمن ، فهلك فى يديه ، ثم جاء رب الجارية والجارية قائمة أخذ الجارية وشيئاً إن كان نقصها ، ورجع المشتري على البائع بالثمن الذى قبض منه ؛ موسراً كان أو معسراً .

قال : وإذا غضب الرجل الرجل الدابة (١) أو أكرها إياها ، فتعدى فضاعت فى تعديه ، فضمنه رب الدابة المغصوب أو المكرى قيمة دابته ، ثم ظفر بالدابة بعد ، فإن بعض الناس - وهو أبو حنيفة - قال : لا سبيل له على الدابة ، ولو كانت جارية لم يكن له عليها سبيل من قبل أنه أخذ البدل منها ، والبدل يقوم مقام البيع .

قال الشافعى رحمة الله عليه : وإذا ظهر على الدابة ردت (٢) عليه الدابة ، ورد ما قبض من ثمنها إن كانت دابته بحالها يوم غضبها ، أو تعدى بها ، أو خيرها حالاً ، فإن كانت ناقصة قبضها وما نقصت ، ورد الفضل عن نقصانها من الثمن . ولا يشبه هذا البيوع ، إنما البيوع / بما (٣) تراضيا عليه فسلم له رب السلعة سلعته وأخرجها من يديه إليه راضياً بإخراجها ، والمشتري غير عاص فى أخذها ، والمتعدى عاص فى التعدى والغضب ، ورب الدابة غير بائع له دابته . ألا ترى أن الدابة غير بائع له دابته . ألا ترى أن الدابة لو كانت قائمة بعينها لم يكن له أخذ قيمتها ؟ فلما كان إنما أخذ القيمة على أن دابته فائتة ، ثم وجد الدابة ، كان القوت قد بطل ، وكانت الدابة موجودة ، ولو كان هذا بيعاً ما جاز أن تباع دابته غائبة ، ولو جاز فهلكت الدابة كان للغاصب والمتعدى أن يرجع بالثمن ، ولو وجدت معيبة كان له أن يردها بالعيب .

فإن قال رجل : فهى لا تشبه البيوع ولكنها تشبه الجنائيات ، قيل (٤) له : أفرأيت لو أن رجلاً جنى على عين رجل فابيضت ، فحكم له بأرشها ، ثم ذهب البياض فقاتل هذا يزعم : أنه يرده بالأرث ويرده ، ولو حكم له فى سن قلعت من صبي بخمس من الإبل ، ثم نبت (٥) ، رجع بالأرث الذى حكم به عليه ، فإن شبهها بالجنائيات فهذا يلزمه فيه اختلاف القول . وإن زعم أنها لا تشبه الجنائيات ، لأن الجنائيات ما فات فلم يعد ، فهذه قد عادت فصارت غير فائتة .

ولو كان هذا بغير قضاء قاضٍ ، فاغتصب رجل لرجل دابة أو أكرها إياها ، فتعدى

(١) فى (ب) : « دابة » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٢) فى (ب) : « رددت » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٣) فى (ت) : « فيما تراضيا » ، وفى (م) : « ما تراضيا » .

(٤) فى (ص) : « قليل له » . (٥) فى (ص) : « ثم نبت » وهو خطأ .

عليها، فضاعت ، ثم اصطلحا من ثمنها على شيء يكون أكثر من قيمة الدابة أو مثله، أو أقل، فالقول فيه كالقول في حكم القاضى؛ لأنه إنما صالحه على ما لزم الغاصب مما استهلك ، فلما كان ماله غير مستهلك كان الصلح وقع على غير ما علما ، أو علم رب الدابة . ولو كان الغاصب قال له : أنا أشتريها منك وهى فى يدى قد عرفتها، فباعه إياها بشيء قد عرفه قل، أو كثر ، فالبيع جائز . فإن جاء الغاصب بالدابة معيبة عيباً يحدث مثله، فزعم أنه لم يكن رآه ، وأن البائع دلس له به، كان القول قول البائع مع يمينه ، إلا أن يقيم الغاصب البينة على أنه كان فى يد المغصوب البائع ، أو يكون العيب مما لا يحدث مثله فيكون له رد الدابة ، ويكون للمغصوب ما نقصها على الغاصب . فإن قال المتعدى بالغضب أو فى الكراء: إن الدابة ضاعت فأنا أدفع إليك قيمتها ، فقبل ذلك منه بغير قضاء قاض فلا يجوز فى هذا - والله أعلم - إلا واحد من قولين :

أحدهما : أن يقال هذا بيع مستأنف فلا نجيزه ؛ من قبل أنه لا يجوز بيع الموتى ، أو يقال : هذا بدل إن كانت ضاعت أو تلفت ، فيجوز ؛ لأن ذلك يلزمه فى أصل الحكم، فمن ذهب هذا المذهب لزمه إذا علم بأن (١) الدابة لم تضع أن يكون لرب الدابة أخذها ، وعليه رد ما أخذ؛ من قبل أنه إنما أخذ ما كان يلزم له لو كانت ضائعة ، فلما لم تكن ضائعة كان على أصل ملكه . أو يقول قائل قولاً ثالثاً فيقول : لما رضى بقوله وترك استحلافه كما كان الحاكم مستحلفه لو ضاعت، فلا يكون له الرجوع على حال، فأما أن يقول قائل : إن كانت عند الغاصب وإنما كذب ليأخذها فللمشتري أخذها، وإن لم تكن عند الغاصب ثم وجدها / فليس للمشتري أخذها ، فهذا لا يجوز فيوجه من الوجوه ؛ لأن الذى انعقد إن كان جائزاً بكل حال جاز / ولم ينتقض ، وإن كان جائزاً (٢) ما لم تكن موجودة، منتقضاً (٣) إذا كانت موجودة، فهى موجودة فى الحالين ، فما بالها ترد فى إحداها ولا ترد فى الأخرى (٤) ؟ وإن كان فاسداً فهو مردود بكل حال ، وهذا القول : لا جائز، ولا فاسد ، ولا جائز على معنى فاسد فى آخر .

قال الشافعى : وإذا باع الرجل من الرجل الجارية أو العبد وقبضه منه ، ثم أقر البائع لرجل آخر أنه عبده غصبه منه ، أو أمته غصبها منه ، قلنا للمقر له بالغضب : إن أقمت بينة على الغضب دفعنا إليك أيهما أقمت عليه البينة ونقضنا البيع ، وإن لم تقم بينة فإقرار البائع لك إثبات حق لك على نفسه ، وإبطال حق لغيرك قد ثبت عليه قبل إقراره لك ،

٥٣٤ ب
ص
١/٢١١
٢

(١) فى (ص) : « أن الدابة » .
(٢) فى (ص) : « وإن كان جاز » .
(٣) فى (ص ، ت) : « منتقض غير منصوبة » .
(٤) فى (ص ، ت) : « فى الآخر » .

١٥٠/ب
ت

ولا يصدق في / إبطال حق غيره ، ويصدق على نفسه ، فيضمن لك قيمة أيهما أقر بأنه غصبك ، إلا أن يجد المشتري العيب ، أو يكون له خيار فيرده بخياره في العيب وخياره في الشرط ، فإذا رده كان على المقر أن يسلمه إليك ، وإن صدقه المشتري أنه غاصب رده ورجع عليه بالثمن الذي أخذه منه إن شاء .

قال الشافعي : وإذا اغتصب الرجل من الرجل عبداً فباعه من رجل ، ثم ملك المغتصب البائع العبد بميراث ، أو هبة ، أو بشراء صحيح ، أو وجه ملك ما كان ، ثم أراد نقض البيع الأول ؛ لأنه باع ما لا يملك ، فإن صدقه المشتري ، أو قامت بينة فالبيع منتقض أراد أولم يرده ؛ لأنه باع ما لا يجوز له بيعه . وإن لم تقم بينة ، وقال المشتري : إنما ادعيت ما يفسد البيع فالقول قول المشتري مع يمينه ، فإن قال البائع : بعثت ما أملك ، ثم قامت بينة أنه اغتصبه ثم ملكه ، ولم يصدقه المشتري ثبت البيع ؛ من قبل : أن البينة إنما تشهد في هذا الوقت للبائع لا عليه ، فتشهد له بما يرجع به العبد إلى ملكه فيكون مشهوداً له ، لا عليه ، وقد أكذبهم فلا ينتقض البيع في الحكم لإكذابه بينته ، وينبغي في الورع أن يجدداً بيعاً ، أو يرده المشتري .

قال : وإن كانت البينة شهدت ، فكان ذلك يخرجها من أيديهما جميعاً ، قبلت البينة ؛ لأنها عليه .

قال : وإن باعه وقبضه المشتري ، ثم أعتقه ، فقامت بينة بغصب ، وكان المغصوب أو ورثته قياماً رد العتق ؛ لأن البيع كان فاسداً ، ويرد إلى المغصوب . ولو لم تكن بينة ، وصدق الغاصب والمشتري المدعى أنه غصبه ، لم يقبل قول واحد منهما في العتق ، ومضى العتق ، ورددنا المغصوب على الغاصب بقيمة العبد في أكثر ما كان قيمة ، وإن أحب رددناه على المشتري المعتق . فإن رددناه على المشتري المعتق رجع على الغاصب البائع بما أخذ منه ؛ لأنه قد أقر أنه باع ما لا يملك ، والولاء موقوف ؛ من قبل أن المعتق يقر أنه أعتق ما لا يملك .

قال : وإذا غصب الرجل من الرجل الجارية فباعها من رجل ، والمشتري يعلم أنها مغصوبة ، ثم جاء المغصوب فأراد إجازة البيع ، لم يكن البيع جائزاً ؛ من قبل أن أصل البيع كان محرماً فلا يكون لأحد إجازة المحرم ، ويكون له تجديد بيع حلال هو غير الحرام .

١٥١/أ
ت

فإن قال قائل : رأيت لو أن امرأة باع جارية له ، وشرط لنفسه فيها الخيار ، أما / كان

يجوز البيع ، ويكون له أن يختار إمضاءه فيلزم المشتري بأن له الخيار دون البائع ؟ قيل : بلى ، فإن قال : فما فرق بينهما؟ قيل : هذه باعها مالكها بيعاً حلالاً ، وكان له الخيار على شرطه ، وكان المشتري غير عاص لله ، ولا البائع ، والغاصب والمشتري وهو يعلم أنها مغصوبة ، عاصيان لله ، وهذا بائع ما ليس له ، وهذا مشتري ما لا يحل له ، فلا يقاس الحرام على الحلال ؛ لأنه ضده . ألا ترى أن الرجل المشتري من رب الجارية جاريته لو شرط المشتري الخيار لنفسه كان له / الخيار كما يكون للبائع إذا شرطه ؟ أفيكون للمشتري الجارية المغصوبة الخيار في أخذها أو ردّها ؟ فإن قال : لا ، قيل : ولو شرط الغاصب الخيار لنفسه ؟ فإن قال : لا ؛ من قبل أن الذي شرط له الخيار لا يملك الجارية ، قيل : ولكن الذي يملكها لو شرط الغاصب الخيار لنفسه ؟ فإن قال : لا ، من قبل أن الذي شرط له الخيار لا يملك الجارية ، قيل : ولكن الذي يملكها لو شرط له الخيار جاز ، فإن قال : نعم ، قيل له : أفلا ترى أنهما مختلفان في كل شيء ، فكيف يقاس أحد (١) المختلفين في كل شيء على الآخر ؟

١/٥٣٥
ص

قال : وإذا غصب الرجل من الرجل الجارية ، فأقر الغاصب بأنه غصبه جارية ، وقال : ثمنها عشرة ، وقال المغصوب : ثمنها مائة ، فالقول قول الغاصب مع يمينه ، ولا تقوم على الصفة ؛ من قبل أن التقويم على الصفة لا يضبط . قد تكون الجاريتان بصفة ولون وسن ، وبينهما كثير في القيمة بشيء يكون في الروح والعقل واللسان فلا يضبط إلا بالمعانية ، فيقال لرب الجارية : إن رضيت وإلا فأتني بينة ، فإن أقام بينة أخذ له بيته ، وإن لم يقمها أحلف له الغاصب وكان القول قوله .

ولو أقام عليه شاهدين بأنه غصبه جارية ، فهلكت الجارية في يديه ، ولم يثبت الشاهدان على قيمتها ، كان القول في قيمتها قول الغاصب مع يمينه . ولو وصفها الشاهدان بصفة أنها كانت صحيحة ، علم أن قيمتها أكثر مما قال الغاصب ، كان القول قول الغاصب ؛ لأنه قد يمكن أن يكون ثم داء أو غائلة (٢) تخفى يصير بها ثمنها إلى ما قال الغاصب ، فإذا أمكن ما قال الغاصب / بحال كان القول قوله مع يمينه . وهكذا قول من يغرّم شيئاً من الدنيا بأى وجه ما دخل عليه الغرم ، إذا أمكن أن يكون القول قوله كان القول قوله ، ولا يؤخذ منه خلاف ما أقر به إلا ببينة . ألا ترى أنا نجعل في الأكثر من الدعوى عليه القول قوله ؟ فلو قال رجل : غصبتى ، أو لى عليه دين ، أو عنده وديعة ،

ب/٢١١
٢

(٢) الغائلة: الحقد الباطن ، والشر (القاموس) .

(١) فى (ص) : « أخذ للمختلين » وهو خطأ .

كان القول قوله مع يمينه ، ولم نلزمه شيئاً لم يقر به ، فإذا أعطيناه هذا في الأكثر كان الأقل أولى أن نعطيه إياه فيه ، ولا تجوز القيمة على ما لا يرى ، وذلك أنا ندرك ما وصفت من علم أن الجاريتين تكونان في صفة ، وإحداهما أكثر ثمنًا من الأخرى بشيء غير بعيد ، فلا تكون القيم إلا على ما عُوِينَ ، أو لا ترى أن فيما عُوِينَ لا نولى القيمة فيه إلا أهل العلم به في يومه الذي يقومونه فيه ؟ ولا تجوز لهم القيمة حتى يكشفوا عن الغائلة والأدواء ، ثم يقيسوه بغيره ، ثم يكون أكثر ما عندهم في ذلك تأخى قدر القيمة على قدر ما يرى من سعر يومه ، فإذا كان هذا هكذا لم يجز التقويم على المَغِيب ، فإن قال : صفته كذا ولا أعرف قيمته ، قلنا لرب الثوب : ادع في قيمته ما شئت ، فإذا فعل قلنا للغاصب : قد ادعى ما تسمع ، فإن عرفته فاده إليه بلا يمين ، وإن لم تعرفه فأقر بما شئت نحلفك عليه وتدفعه إليه ، فإن قال : لا أحلف ، قلنا : فرد^(١) اليمين عليه ، فيحلف عليك ويستحق ما ادعى إن ثبت^(٢) على الامتناع من اليمين ، فإن حلف بعد أن بين هذا له ، فقد جاء بما عليه ، وإن امتنع أحلفنا / المدعى ، ثم ألزمناه جميع ما حلف عليه ، فإن أراد اليمين بعد يمين المدعى لم نعطه إياها ، فإن جاء ببينة على أقل مما حلف عليه المدعى أعطيناه بالبينة ، وكانت البينة أولى من اليمين الفاجرة .

قال : وإذا غضب رجل من رجل طعامًا حبًا ، أو تمرًا ، أو أدماً^(٣) ، فاستهلكه ، فعليه مثله إن كان يوجد له مثل بحال من الحال ، وإن لم يوجد له مثل فعليه قيمته أكثر ما كان قيمة قط .

قال : وإذا غضب رجل لرجل أصلاً فائماً ، أو غنماً فتوالدت وأصاب من صوفها والبانها ، كان لرب الأصل والغنم وكل ماشية أن يأخذ ماشيته وأصله من الغاصب إن كان^(٤) بحاله حين غضبه أو خيراً . وإن نقص أخذه والنقصان ، ورجع عليه بجميع ما أتلّف من الثمرة ، فأخذ منه مثلها إن كان لها مثل ، أو القيمة إن لم يكن / لها مثل وقيمة ما أتلّف من نتاج الماشية ، ومثل ما أخذ من لبنها ، أو قيمته إن لم يكن له مثل ، ومثل^(٥) ما أخذ من صوفها وشعرها إن كان له مثل ، وإلا قيمته إن لم يكن له مثل^(٦) . قال : وإن

(١) في (ص) : « فرد اليمين » . (٢) في (ص ، م) : « إن يثبت » .

(٣) أدم : جمع إدام ، يقال : أدمت الحيز وأدمته ، إذا أصلحت إساغته بالإدام ، وهو ما يؤتد به مائتاً أو جامداً ، ويسكن للتخفيف « أدم » فيعامل معاملة المفرد ، ويجمع على « آدام » ، مثل « قفل » و « أقفال » . (المصباح) .

(٤) في (ص ، م) : « إن كانت » . (٥ ، ٦) ما بين الرقنين سقط من (ص) .

كان أعلفها ، أو هناها (١) وهى جُربٌ ، أو استأجر عليها من حفظها ، أو سقى الأصل ، فلا شيء له فى ذلك .

قال الشافعى : وأصل ما يحدث الغاصب فيما اغتصب شيان :

أحدهما : عين موجودة تميز ، وعين موجودة (٢) لا تميز .

والثانى : أثر لا عين موجودة . فأما الأثر الذى ليس بعين موجودة فمثل ما وصفنا من الماشية يغصبها صغاراً ، والرقيق يغصبهم صغاراً بهم مرض فيداويهم ، وتعظم نفقته عليهم حتى يأتى صاحبهم وقد (٣) أنفق عليهم أضعاف أثمانهم ، وإنما ماله فى أثر عليهم لا عين . ألا ترى أن النفقة فى الدواب والأعبد إنما هو شيء صلح به الجسد لا (٤) شيء قائم بعينه مع الجسد، وإنما هو أثر؟ وكذلك الثوب يغسله ويكمده ، وكذلك الطين يغصبه ، فيبله بالماء ، ثم يضربه لبناً ، فلأنما هذا كله أثر ليس بعين من ماله وجد ، فلا شيء (٥) له فيه ؛ لأنه ليس بعين تميز فيعطاه ، ولا عين تزيد فى قيمته ، ولا هو موجود كالصبيغ فى الثوب فيكون (٦) شريكاً له . والعين الموجودة (٧) التى لا تميز أن يغصب الرجل الثوب (٨) الذى قيمته عشرة دراهم ، فيصبغه بزعفران ، فيزيد فى قيمته خمسة ، فيقال للغاصب : إن شئت أن تستخرج الزعفران على أنك ضامن لما نقص من الثوب ، وإن شئت فأنت شريك فى الثوب لك ثلثه ولصاحب الثوب ثلثاه ، ولا يكون له غير ذلك . وهكذا كل صبيغ كان قائماً فزاد فيه ، وإن صبغه بصبيغ يزيد ثم استحق الصبيغ ، فلأنما يقوم الثوب ، فإن كان الصبيغ زائداً فى قيمته شيئاً قل أو كثر فهكذا ، وإن كان (٩) غير زائد فى قيمته قيل له : ليس لك ههنا مال زاد (١٠) فى مال الرجل فتكون شريكاً له به ، فإن شئت فاستخرج الصبيغ على أنك ضامن لما نقص الثوب ، وإن شئت فدعه .

قال : وإن كان الصبيغ مما ينقص الثوب قيل له : أنت أضرت بصاحب الثوب وأدخلت عليه النقص ، فإن شئت فاستخرج صبيغك وتضمن ما نقص الثوب ، وإن شئت

(١) هناها وهى جرب : فى القاموس : هنا الإبل ؛ يَهْنُوها ، مُثْلَةُ النون . خلاها بالهَيْاء ككتاب للقطران ، والاسم الهَنْء .

(٢) فى (ص ، ت) : « وغير موجودة لا تميز » .

(٣) فى (ص) : « فقد أنفق » . (٤) فى (ص) : « فلا شيء » .

(٥) فى (م) : « ولا وجد شيء له فيه » . وفى (ص) : « ولا شيء » .

(٦) فى (ص) : « والعين موجودة » . (٧ - ٨) ما بين الرقعين ساقط من (م) .

(٩) فى (ص) : « فإن كان » . (١٠) فى (ص) : « ما زاد فى مال الرجل » .

فلا شيء لك في صبيغك، وتضمن ما نقص الثوب بكل حال .

قال : ومن الشيء الذى يخلطه الغاصب بما اغتصب فلا يتميز منه ، أن ينصبه مكيال زيت فيصبه فى زيت مثله أوخير منه ، فيقال للغاصب : إن شئت أعطيتك مكيال زيت مثل زيتك ، وإن شئت أخذت (١) من هذا الزيت مكيالاً ، ثم كان غير مزداد / إذا كان زيتك مثل زيتك ، وكنت تاركاً للفضل إذا كان زيتك أكثر من زيتك ، ولا خيار للمغضوب ؛ لأنه غير منتقص . فإن كان صب ذلك المكيال فى زيت / شر من زيتك ضمن الغاصب له مثل زيتك ؛ لأنه قد انتقص زيتك بتقصيره فيما هو شر منه . وإن كان صب زيتك فى بآن (٢) أو شيرق (٣) ، أو دهن طيب ، أو سمن ، أو عسل ، ضمن فى هذا كله ؛ لأنه لا يتخلص منه الزيت . ولا يكون له أن يدفع إليه مكيالاً مثله . وإن كان المكيال منه خيراً من الزيت : من قبل أنه غير الزيت ، ولو كان صبه فى ماء إن خلصه منه حتى يكون زيتاً لا ماء فيه ، وتكون مخالطة الماء غير ناقصة له ، كان لازماً للمغضوب أن يقبله ، وإن كانت مخالطة الماء ناقصة له فى العاجل والمتعقب كان عليه أن يعطيه مكيالاً مثله مكانه .

قال الربيع : ويعطيه هذا الزيت بعينه وإن نقصه الماء ، ويرجع عليه بنقصه وهو معنى قول الشافعى .

قال الشافعى رحمة الله عليه : ولو اغتصبه زيتاً فأغلاه على النار فنقص ، كان عليه أن يسلمه إليه وما نقص مكيالته ، ثم إن كانت النار تنقصه شيئاً فى القيمة كان عليه أن يغرم له نقصانه ، وإن لم تنقصه شيئاً فى القيمة فلا شيء عليه .

ولو اغتصبه حنطة جيدة (٤) خلطها برديثة ، كان كما وصفت فى الزيت يغرم له مثلها بمثل كيلها ، إلا أن يكون / يقدر على أن يميزها حتى تكون معروفة . وإن خلطها بمثلها أو أجود كان كما وصفت فى الزيت . قال : ولو خلطها بشعير ، أو ذرة ، أو حب غير الحنطة ، كان عليه أن يؤخذ بتمييزها حتى يسلمها إليه بعينها بمثل كيلها ، وإن نقص كيلها شيئاً ضمنه .

قال : ولو اغتصبه حنطة جيدة فأصابها عنده ماء أو عفن أو أكلة (٥) ، أو دخلها

(١) فى (ب) : « أخذ من هذا الزيت » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٢) البان : قال فى القاموس : شجر ، ولحب ثمره دهن طيب ، والمراد هنا هذا الرهن .

(٣) الشيرق : دهن السمسم .

(٤) فى (ب) : « حنطة جليلة » ، وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٥) فى (ص ، م ، ت) رسمت الكلمة هكذا : « أو أكلت » بالثاء المفتوحة .

نقص فى عينها ، كان عليه أن يدفعها إليه بقيمة ما نقصها تقوم بالحال التى غضبها والحال التى دفعها بها ، ثم يغرم فضل ما بين القيمتين .

قال : ولو غضبه (١) دقيقاً فلخطه بدقيق أجود منه ، أو مثله ، أو أراداً (٢) ، كان كما وصفنا فى الزيت .

قال : وإن غضبه زعفراناً وثوباً ، فصبغ الثوب بالزعفران ، كان رب الثوب بالخيار فى أن يأخذ الثوب مصبوغاً ؛ لأنه زعفرانه وثوبه ، ولا شيء له غير ذلك ، أو يقوم ثوبه أبيض وزعفرانه صحيحاً فإن كانت قيمته (٣) ثلاثين قُوم ثوبه مصبوغاً بزعفران ، فإن كانت قيمته خمسة وعشرين ضمنه خمسة ؛ لأنه أدخل عليه النقص .

قال : وكذلك إن غضبه سمنناً وعسلأً ودقيقاً فعصده (٤) ، كان للمغضوب الخيار فى أن يأخذ معصوداً ولا شيء للغاصب فى الخطب والقدر والعمل ، من قبل أن ماله فيه أثر لا عين ، أو يقوم له العسل منفردصا ، والسمن والدقيق منفردين ، فإن كان قيمته عشرة ، وهو معصود قيمته سبعة غرم له ثلاثة ؛ من قبل أنه أدخل عليه النقص .

ولو غضبه دابة وشعيراً فعلق الدابة الشعير ، رد الدابة والشعير ؛ من قبل أنه هو المستهلك له ، وليس فى الدابة عين من الشعير يأخذه إنما فيها منه أثر .

قال : ولو غضبه طعاماً فأطعمه إياه والمغضوب لا يعلم ، كان متطوعاً بالإطعام ، وكان عليه ضمان الطعام . وإن كان المغضوب يعلم أنه طعامه فأكله ، فلا شيء له عليه ؛ من قبل أن سلطانه إنما كان على أخذ طعامه فقد أخذه .

قال : وإن (٥) اختلفا فقال المغضوب : أكلته ولا أعلم أنه طعامى ، وقال الغاصب : أكلته وأنت تعلم (٦) ، فالقول قول المغضوب مع يمينه إذا أمكن أن يكون يخفى ذلك بوجه من الوجوه .

قال الربيع : وفيه قول آخر : أنه إذا أكله عالماً ، أو غير عالم ، فقد وصل إليه شيء ، ولا شيء على الغاصب إلا أن يكون نقص عمله فيه شيئاً ، فيرجع بما نقصه العمل .

قال الشافعى : فإن (٧) غضبه ذهباً فحمل عليه نحاساً ، أو حديداً ، أو فضة ، أخذ

(١) فى (ص ، ت) : « ولو اغضبته دقيقاً » . (٢) فى (ص ، م ، ت) : « أردى » .

(٣) فى (ص) : « قيمة ثلاثين » .

(٤) عَصَدَهُ : جعله عَصِيدة ، وتكون من العسل والسمن والدقيق يعقد بالطبخ ويلوى بعضه على بعض .

(٥) فى (ب) : « ولو غضبه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٦) فى (ب) : « وأنت تعمله » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٧) فى (ب) : « وإن غضبه » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

ب/١٥٢
ت

بتمييزه بالنار ، وإن نقصت النار ذهبه شيئاً ضمن ما نقصت النار وزن ذهبه ، وسلم إليه ذهبه ، ثم نظرنا : فإن كانت النار نقصت من / ذهبه شيئاً في اقيمة ضمن له ما نقصته النار في القيمة .

قال : ولو سبكه مع ذهب مثله ، أو أجود منه (١) أو أردأ (٢) ، كان هذا بما لا يتميز ، وكان القول فيه كالقول في الزيت .

قال : ولو اغتصبه ذهباً فجعله قضيباً ، ثم أضاف إليه قضيباً من ذهب غيره ، أو قضيباً من نحاس أو فضة ميز بينهما ، ثم دفع إليه قضيبه إن كان بمثل الوزن الذي غصبه به (٣) ، ثم نظر إليه (٤) في تلك الحال وإليه في الحال التي غصبه إياه فيها (٥) معاً ، فإن (٦) كانت قيمته حين رده أقل منها حين غصبه ضمن له فضل ما بين القيمتين (٧) ، وإن كانت مثل (٨) أو أكثر أخذ ذهبه ولا شيء له غير ذلك ، ولا لغاصب في الزيادة من عمل ، إنما هو أثر .

قال : ولو غصبه شاة فأنزى عليها تيساً ، فجاءت بولد كانت الشاة والولد للمغصوب ، ولا شيء للغاصب في عسب (٩) التيس من قبل شيئين :

أحدهما : أنه لا يحل ثمن عسب الفحل .

ب/٢١٢
م

/ والآخر : أنه إنما هو شيء أقره فيها فانقلب الذي أقر إلى غيره ، والذي انقلب ليس بشيء يملك إنما يملكه رب الشاة .

ب/٥٣٦
ص

قال : ولو غصبه نقرة (١٠) ذهب فضربها دنانير ، كان لرب النقرة أن يأخذ الدنانير إن كانت بمثل وزن النقرة ، وكانت بمثل قيمة النقرة ، أو أكثر ، ولا شيء للغاصب في زيادة عمله ؛ لأن عمله إنما هو أثر ، وإن كانت / ينقص وزنها أخذ الدنانير وما نقص الوزن . قال : وإن كان قيمتها تنقص مع ذلك أخذ الدنانير ، وما نقص الوزن ، وما نقص القيمة .

قال : وإن غصبه خشبة فشققها ألواحاً ، تأخذ رب الخشبة الألواح ، فإن كانت

(١) « منه » : ليست في (ب) ، وأثبتناها من (ص ، ت ، م) .

(٢) في (ص ، م ، ت) : « أو أردى » . (٣) « به » : ليست في (ص ، م ، ت) .

(٤) في (ص ، ت) : « ثم نظر إليه قضيباً في تلك الحال » .

(٥) « فيها » : ليست في (ص ، م ، ت) . (٦ - ٧) ما بين الرقمين ساقط من (ص) .

(٨) في (ب) : « مثله » وما أثبتناه من (ص ، ت ، م) .

(٩) عَسَبُ الفحل : ضراب الفحل ، أو ماؤه ، وعَسَبُ الفحل الناقة عَسَباً ، من باب ضرب : طَرَمَهَا .

(١٠) النقرة : القطعة المذابة من الذهب أو الفضة ، وقبل الذوبان هما تَبَرَّ .

الألواح مثل قيمة الخشبة أو أكثر أخذها ، ولا شيء للغاصب فى زيادة قيمة الألواح على الخشبة ، من قبل أن ماله فيها أثر لا عين ، فإن (١) كانت الألواح أقل قيمة من الخشبة أخذها ، وفضل ما بين القيمتين .

قال : ولو أنه عمل هذه الألواح أبواباً ، ولم يدخل فيها شيئاً من عنده كان هكذا ، ولو أدخل فيها من عنده حديداً أو خشباً غيرها كان عليه أن يميز ماله من مال المغصوب ، ثم يدفع إلى المغصوب ماله وما نقص ماله إذا ميز منها خشبه وحديده ، إلا أن يشاء أن يدع له ذلك متطوعاً .

قال : وكذلك لو أدخل لوحاً منها فى سفينة ، أو بنى على لوح منها جداراً ، كان عليه أن يؤخذ بقلع ذلك حتى يسلمه إلى صاحبه وما نقصه . قال : وكذلك الخيط يخيط به الثوب وغيره .

فإن غصبه خيطاً فخاط به جرح إنسان أو حيوان ضمن قيمته ، ولم يكن للمغصوب أن يتزع خيطه من إنسان ولا حيوان حتى .

فإن قال قائل : ما فرق بين الخيط يخاط به الثوب وفى إخراجة إفساد للثوب ، وفى إخراج اللوح إفساد للبناء والسفينة وفى إخراج الخيط من الجرح إفساد للجرح ؟ (٢) .

قيل له : إن هدم الجدار ، وقلع اللوح من السفينة ، ونقض الخياطة ، ليس بمحرم على مالكها ؛ لأنه ليس فى شيء منها روح تتلف ولا تآلم ، فلما كان مباحاً لمالكها كان مباحاً لرب الحق أن يأخذ حقه منها . واستخراج الخيط من الجرح تلف للمجروح ، وآلم عليه ، ومحرم عليه أن يتلف نفسه ، وكذلك محرم على غيره أن يتلفه إلا إذن الله تعالى به فيه من الكفر والقتل ، وكذلك ذوات الأرواح . ولا يؤخذ الحق بمعصية الله تعالى ، وإنما يؤخذ بما لم يكن لله معصية .

(١) فى (ب) : « وإن كانت الألواح » وما أثبتناه من (ص ، م ، ت) .

(٢) فى (ب) بين هذا الاعتراض والإجابة عليه زيادة مقحمة ، وهى « فإن زعمت أن أحدهما يخرج مع الفساد ، والآخر لا يخرج مع الفساد » ولم نثبت فى الصلب هنا لأمر : الأول : أنه مقحم كما قلنا - لا يسير مع السياق .

الثانى : أنه ليس فى (ص ، ت) .

الثالث : هذه العبارة فى (م) كذلك ، ولكنها بعد قول الربيع الآتى قريباً ، ولذلك أثبتناها هناك . هذا وإذا كان هناك احتمال أنها من النص هنا ، فما ضيعنا العبارة وإنما هى موجودة هنا فى الهامش لهذا الاحتمال . والله سبحانه وتعالى أعلم .

قال الربيع : فيه قول آخر : إن (١) كان الخيط فى حيوان لا يؤكل فلا يتزح ، لأن النبى ﷺ نهى أن تُصَبَّرَ البهائم (٢) ، وإن كان فى حيوان يؤكل نزع الخيط ؛ لأنه حلال أن يذبحها ويأكلها (٣) .

فإن زعمت أن أحدهما يخرج مع الفساد ، والآخر لا يخرج مع الفساد .

قال الشافعى : قلت : رأيت إن كان الغاصب معسراً وقد صبغ الثوب صبغاً ينقصه ، ثم قال : أنا أغسله حتى أخرج صبغى منه لم نمكنه (٤) أن يغسله فينقص على ثوبى وهو عسر بذلك ؟ .

[٢] مسائل شتى فى الجنائيات والهبة والعارية والدعوى والغصب [٥]

قال : وإذا جنى الحر على العبد جنابة تكون نفساً ، أو أقل ، حملتها عاقلة الحر ، إن كانت خطأ وقامت بها يينة .

فإن قال قائل : وكيف ضمننت العاقلة جنابة حر على عبد ؟ قيل له : لما كانت العاقلة تعقل بسنة رسو الله ﷺ جنابة الحر على الحر فى النفس ، وبسنة رسول الله ﷺ جنابة الحر على الجنين وهو نصف عشر نفس ، دل ذلك على أن ما جنى الحر من جنابة خطأ كانت على عاقلته ، وعلى أن الحكم فى جنابة الحر خطأ مخالف للحكم فى جنابة الحر العمد ، وفيما استهلك الحر من عروض الآدميين .

فإن قال قائل : فلم لم تجعل العبد عرضاً من العروض ، وإنما فيه قيمته كما يكون ذلك فى العروض ؟ قيل : جعل الله عز وجل على القاتل خطأ تحرير رقبة ، ودية مسلمة إلى أهل المقتول ، فكان ذلك فى الآدميين دون العروض والبهائم . ولم أعلم مخالفاً فى : أن على قاتل العبد تحرير رقبة كما هى على قاتل الحر ، ولا أن الرقبة فى مال القاتل خاصة . فملا كانت الدية فى الخطأ على العاقلة كانت فى العبد دية ، كما كانت فيه رقبة ، وكان داخلاً فى جملة الآية ، وجملة السنة ، وجملة القياس على الإجماع فى أن فيه عتق رقبة .

فإن قال قائل : فديته ليست كدية الحر ؟ قيل : والديات مبينة الفرض فى كتاب الله

(١-٣) ما بين الرقمين ليس فى (ص ، ت) .

وأثبتناه من (ب ، م) وإن كان فى (م) لم ينسب إلى الربيع . والله عز وجل وتعالى أعلم .

(٢) سبق الحديث وتخريجه برقم [١٣٨٧] فى كتاب الصيد والذبائح - باب ذكاة ما فى بطن النبيحة .

(٤) فى (ص ، م) : « لم يمكنه » .

(٥) هذا العنوان وضعناه من عندنا ؛ لأن المسائل تحته بعيدة عن الغصب إلا مسألة أخيرة فى الباب ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

٥٤. _____ الغضب والمستكرهة / مسائل شتى فى الجنائيات والهبة ... إلخ

تعالى ، ومبينة العدد فى سنة رسول الله ﷺ ، وفى الآثار ، فإنما يستدرك (١) عددها خبراً . ألا ترى أن العاقلة تعقل دية الحر والحرّة وهما يختلفان (٢) ، ودية اليهودى والنصرانى والمجوسى وهم عندنا مخالفو المسلم؟ فكذلك تعقل دية العبد ، وهى قيمته .

فإن قال / قائل : ما الفرق بين العبد والبهيمة فى شيء غير هذا؟ قيل : (٣) نعم ، بين العبيد عند العامة القصاص فى النفس ، وعندنا / فى النفس وفيما دونها ، وليس ذلك بين بعيرين لو قتل أحدهما صاحبه . وعلى العبيد فرائض اله من تحريم الحرام وتحليل الحلال ، وفيهم حرمة الإسلام ، وليس ذلك فى البهائم .

فإن كان الجانى عبداً (٤) على حر أو عبد من تعقل عنه عاقلته ولا سيده ، وكانت الجناية فى عنقه دون ذمة سيده ، يباع فيها فيدفع إلى ولى المجنى عليه دية ، فإن فضل من ثمنه شيء رد على صاحبه ، فإن لم يفضل من ثمنه شيء أو لم يبلغ الدية بطل ما بقى منه ؛ لأن الجناية إنما كانت فى عنقه دون غيره ، وترك أن يضمن سيده عنه . والعاقلة فى الحر والعبد ما لا أعلم فيه خلافاً ، وفيه دلالة على أن العقل إنما حكمه بالجانى لا بالمجنى عليه ، ألا ترى أنه لو كان بالمجنى عليه ضمننت عاقلته لسيد العبد ثمن العبد إذا قتل الحر ، فلما كانت لا تضمن ذلك عنه ، وكانت جنايته على الحر والعبد (٥) سواء فى عنقه ، كانت كذلك جناية الحر على العبد والحر سواء على عاقلته ، وكان الحر يعقل عنها كما تعقل عنه ؟

قال : وإذا استعار الرجل من الرجل الدابة إلى موضع ، فتعدى بها إلى غيره ، فعطبت فسى التعدى أو بعد ما ردها إلى الموضع الذى استعارها منه قبل أن تصل إلى مالكةا ، فهو لها ضامن ، لا يخرج من الضمان إلا بأن يوصلها إلى مالكةا سالمة ، وعليه الكراء من حيث تعدى بها مع الضمان .

قال : وإذا تكارى الرجل من الرجل الدابة من مصر إلى أيلة فتعدى بها إلى مكة ، فماتت بمكة ، وقد كان قبضها من ربها ثمن عشرة ، فنقصت فى الركوب حتى صارت بأية ثمن خمسة ، ثم سار بها عن أيلة ، فإنما يضمن قيمتها من الموضع الذى تعدى بها منه ، فيأخذ كراءها إلى أيلة الذى أكرها به ، ويأخذ قيمتها من أيلة خمسة ، ويأخذ فيما ركب منها بعد ذلك فيما بين أيلة إلى مكة كراء مثلها ، لا على حساب الكراء الأول .

(٢) فى (ص ، م) : « وهما مختلفان » .

(١) فى (ت) : « فإنما يستدل » .

(٥) فى (ص ، ت) : « عبد » غير منصوبة .

(٣) فى (ص ، ت) : « قليل » .

(٦) فى (ص ، ت) : « على العبد والحر » .

قال : وإذا وهب الرجل للرجل طعاماً فأكله الموهوب له ، أو ثوباً فلبسه حتى أبلاه وذهب ، ثم استحقه رجل على الواهب ، فالمستحق بالخيار فى أن يأخذ الواهب ؛ لأنه هو (١) سبب إتلاف ماله ، فإن أخذه بمثل / طعامه أو قيمة (٢) ثوبه فلا (٣) شئ للواهب على الموهوب له إذا كانت هبته إياه لغير ثواب ، أو (٤) يأخذ الموهوب له بمثل طعامه وقيمة ثوبه (٥) ؛ لأنه هو المستهلك له . فإن أخذه به فقد اختلف فيأن يرجع الموهوب له على الواهب ، فقليل (٦) : لا يرجع على الواهب ؛ لأن الواهب لم يأخذ منه عوضاً فيرجع بعوضه ، وإنما هو رجل غره من أمر قد كان له ألا يقبله .

قال : وإذا استعار الرجل من الرجل ثوباً شهراً أو شهرين فلبسه ، فأخلقه ، ثم استحقه رجل آخر أخذه وقيمة ما نقصه اللبس من يوم أخذه منه ، وهو بالخيار فى أن يأخذ ذلك من المستعير اللابس ، أو من الآخذ لثوبه ، فإن أخذه من المستعير اللابس ، وكان النقص كله فى يده لم يرجع به على من أعاره ؛ من قبل أن النقص كان من فعله ، ولم يغر من ماله بشئ فيرجع به . وإن ضمنه المعير غير اللابس ، فمن زعم أن العارية مضمونة ، قال : للمعير أن يرجع به على المستعير ؛ لأنه كان ضامناً . ومن زعم أن العارية غير مضمونة لم يجعل له أن يرجع عليه بشئ ؛ لأنه سلطه على اللبس ، وهذا قول بعض المشرقين ، والقول الأول قياس قول بعض أصحابنا الحجازيين ، وهو موافق للأثر ، وبه نأخذ .

ولو كانت المسألة بحالها ، غير أن مكان العارية أن المستعير تكارى الثوب ، كان الجواب فيها كالجواب فى الأولى ، إلا أن المستكرى إذا ضمن شيئاً رجع به على المكرى ؛ لأنه غره من شئ أخذ عليه عوضاً ، وإنما لبسه على أن ذلك مباح (٧) له بغضو ، ويكون لرب الثوب أن يأخذ قيمة إجارة ثوبه .

قال : وإذا ادعى الرجل قبل الرجل / دعوى ، فسأل أن يحلف له المدعى عليه أحلفه له القاضى ، ثم قبل البينة من المدعى ، فإن ثبتت عليه بينة أخذ له بها ، وكانت البينة العادلة أولى من اليمين الفاجرة ، وسواء كانت بينة المدعى المستحلف حضوراً بالبلد

(١) « هو » : ليست فى (ب) وأثبتناها من (ص ، ت) .

(٢) فى (ت) : « وقيمة ثوبه » .

(٣) فى (ب) : « ويأخذ » وما أثبتناه من (ص) .

(٤) فى (ب) : « وقيل » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٥) فى (ص ، ت) : « مباحاً » منصوبة .

أو غيباً عنه فلا يعدو هذا واحداً من وجهين : إما أن يكون المدعى عليه إذا حلف برىء بكل حال قامت عليه بينة أو لم تقم ، وإما أن يكون إنما يكون بريئاً ما لم تقم عليه بينة ، فإذا قامت بينة فالحكم عليه أن يؤخذ منه بها ، وليس لقرب الشهود وبعدهم معنى ، ولكن الشهود إن لم يعدلوا اكتفى فيه باليمين الأولى ، ولم تعد عليه يمين ، وإنما أحلفناه أولاً أن الحكم في المدعى عليه حكمان : أحدهما : ألا يكون عليه بينة فيكون القول قوله مع يمينه ، أو يكون عليه بينة فيزول هذا الحكم ، ويكون الحكم عليه : أن تؤخذ منه البينة (١) العادلة ما كان المدعى يدعى ما شهدت به يمينه أو أكثر منه .

قال : وإذا اغتصب (٢) الرجل من الرجل قمحاً فطحنه دقيقاً ، نظّر ؛ فإن كانت قيمة الدقيق مثل قيمة الحنطة أو أكثر فلا شيء للغاصب في الزيادة ، ولا عليه ؛ لأنه لم ينقصه شيئاً ، وإن كانت قيمة الدقيق أقل من قيمة الحنطة رجع على الغاصب بفضل ما بين قيمة الدقيق والحنطة ، ولا شيء للغاصب في الطحن ؛ لأنه إنما هو أثر لا عين (٣) .

[٣] / مسألة المستكرهه

١٥٤/ب
ص

أخبرنا الربيع قال : أخبرنا الشافعي رحمه الله قال : في الرجل يستكره المرأة ، أو الأمة يصيبها ، أن لكل واحدة منهما صداق مثلها ، ولا حد على واحدة منهما ولا عقوبة ، وعلى المُستكره حد الرجم إن كان ثيباً ، والجلد والنفي إن كان بكرًا .
وقال محمد بن الحسن : لا حد عليهما ولا عقوبة ، وعلى المستكره الحد ، ولا صداق عليه ، ولا يجتمع (٤) الحد والصداق معاً (٥) .

(١) في (ب) : « أن يؤخذ منه بالبينة » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٢) في (ب) : « وإذا غصب » وما أثبتناه من (ص ، ت) .

(٣) هناك ما يتعلق بالغصب في كتاب البيوع ، في باب السنة في الخيار ، وقد عقد له البلقيني باباً ، سماه : « إذا لقي المالك الغاصب في بلد آخر غير بلد الغصب ، وكان المصوب مثلياً » وهكذا كرره فذكره هنا وذكره هناك كما هو في الأصل ، ولم نكرره نحن هنا ، واكتفينا بهذه الإشارة ، ومن أراد الرجوع إليه فليرجع إلى الموضع المذكور .

(٤) في (ص ، ت) : « ولا يجتمع الحد والصداق » .

(٥) الآثار لمحمد بن الحسن : (ص ١٣٣ - ١٣٤) باب من غصب امرأة نفسها - قال محمد رحمه الله : أخبرنا أبو حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم : أنه من كان من الناس حراً أو مملوكاً غصب امرأة نفسها فعليه الحد ، ولا صداق عليه قال : وإذا وجب الصداق درئ الحد ، وإذا ضرب الحد بطل الصداق . قال محمد : وهذا كله قول أبي حنيفة وقولنا .

وكان الذى احتج فيه من الآثار عن قيس بن الربيع ، عن جابر ، عن الشعبى ، وهو يزعم أن مثل هذا لا يكون حجة .

[١٦٦١] وقد احتج بعض أصحابنا فيه أن مالكاً أخبره عن ابن شهاب : أن مروان ابن الحكم قضى فى امرأة استكرهها رجل بصدقها على الذى استكرهها . وقال الذى احتج بهذا : إن مروان رجل أدرك عامة أصحاب النبى ﷺ وكان له علم ومشاورة فى العلم ، وقضى بهذا بالمدينة ، ولم يرفعه ، فزعم محمد بن الحسن أن قضاءه لا يكون حجة .

وقال أبو حنيفة رحمه الله : لو أن رجلاً أصاب امرأة بزنا ، فأراد سقوط الحد عنه تحامل عليها حتى يفضيها ، يسقط (١) الحد ، وصارت جناية يغرمها فى ماله ، وهذا يخالف الأول .

قال الشافعى رحمه الله : وإذا كان زانياً يقام عليه الحد قبل أن يفضيها ، وهو عاص لم (٢) يخرج بالإفضاء من (٣) الزنا ، ولم يزد بالإفضاء إلا ذنباً .

قال الربيع : الذى يذهب إليه الشافعى أنه إذا حلف ليفعلن فعلاً إلى أجل فمات قبل الأجل ، أو فات الذى حلف ليفعلنه به قبل الأجل ، فلا حنث عليه ؛ لأنه مكروه . وإذا حلف ليفعلن فعلاً ولم يسم أجلاً ، فأمكنه أن يفعل ذلك فلم يفعل حتى مات ، أو فات الذى حلف ليفعلنه به أنه حانث .

انتهى الجزء الرابع ، ويليه - إن شاء الله - الجزء الخامس وأوله :

« كتاب الشفعة »

(١) فى (ص) : « فسقط » .

(٢) « عاصي » : ليست فى (ب ، ت) وأثبتناها من (ص) . (٣) فى (ص) : « إلى الزنا » .

[١٦٦١] * ط : (٢ / ٧٣٤ - ٧٣٥) (٣٦) كتاب الأقضية - (١٦) باب القضاء فى المستكرهه من النساء - عن ابن شهاب : أن عبد الملك بن مروان قضى فى امرأة أصيبت مستكرهه بصدقها على من فعل ذلك بها (رقم ١٤) .

وبهذا يتبين أن الرواية فى الموطأ عن عبد الملك بن مروان ، وليس عن مروان . وقد رواه البيهقى بإسناده إلى الشافعى قال : أخبرنا مالك ، عن ابن شهاب أن عبد الملك بن مروان قضى فى امرأة ... فذكره .

قال البيهقى عقبه : كان فى كتابى مروان ، والصحيح : عبد الملك بن مروان . هكذا رواه أصحاب الموطأ . (المعرفة ٦/ ٣٥٣ - كتاب الحدود - باب المستكرهه) .

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

كتاب البيوع

٦	باب بيع الخيار
١١	باب الخلاف فيما يجب به البيع
٢٣	باب بيع الكلاب وغيرها من الحيوان غير المأكول
٢٧	باب الخلاف فى ثمن الكلب
٣٠	باب الربا - باب الطعام بالطعام
٣٧	باب جماع تفريع الكيل والوزن بعضه ببعض
٣٨	باب تفريع الصنف من المأكول والمشروب بمثله
٣٨	باب فى التمر بالتمر
٣٩	باب ما فى معنى التمر
٤٠	باب ما يجامع التمر وما يخالفه
٤٣	باب المأكول من صنفين شيب أحدهما بالآخر
٤٤	باب الرطب بالتمر
٤٦	باب ما جاء فى بيع اللحم
٤٨	باب ما يكون رطباً أبداً
٥٣	باب الأجل فى الصرف
٥٥	باب ما جاء فى الصرف
٦٦	مسألة بيع المصحف
٦٦	باب فى بيع العروض
٧٧	باب فى بيع الغائب إلى أجل
٧٩	باب ثمر الحائط يباع أصله
٩٢	باب الوقت الذى يحل فيه بيع الثمار
١٠٦	باب الخلاف فى بيع الزرع قائماً

١٠٧	باب بيع العرايا
١١٥	باب العرية
١١٦	باب الجائحة فى الثمرة
١٢٢	باب فى الجائحة
١٢٣	باب الثنيا
١٢٦	باب صدقة الثمر
١٣٠	باب فى المزابنة
١٣٦	باب وقت بيع الفاكهة
١٣٨	باب ما ينبت من الزرع
١٤٠	باب ما اشترى مما يكون مأكوله داخله
١٤١	مسألة بيع القمح فى سنبله
١٤٢	باب بيع القصب والقرط
١٤٤	باب حكم المبيع قبل القبض وبعده
١٥٢	باب النهى عن بيع الكراخ والسلاح فى الفتنة
١٥٣	باب السنة فى الخيار
١٦٠	باب بيع الأجال
١٧٩	باب الشهادة فى البيوع
١٨١	باب السلف والمراد به السلم
١٨٨	باب ما يجوز من السلف
١٩٠	باب فى الأجال فى السلف والبيع
٢٠٤	باب جماع ما يجوز فيه السلف وما لا يجوز والكيل
٢٠٥	باب السلف فى الكيل
٢٠٦	باب السلف فى الخنطة
٢٠٧	باب السلف فى الذرة
٢٠٩	باب العلس
٢٠٩	باب القطنية
٢١٠	باب السلف فى الرطب والتمر
٢١٣	باب جماع السلف فى الوزن

٥٤٧	فهرس الموضوعات
٢١٤	تفريع الوزن من العسل
٢١٦	باب السلف فى السمن
٢١٦	باب السلف فى الزيت
٢١٧	السلف فى الزبد
٢١٨	السلف فى اللبن
٢٢١	السلف فى الجبن رطبًا ويابسًا
٢٢٣	السلف فى اللبأ
٢٢٣	الصوف والشعر
٢٢٤	السلف فى اللحم
٢٢٥	صفة اللحم وما يجوز فيه وما لا يجوز
٢٢٦	لحم الوحش
٢٢٨	الحيتان
٢٢٩	الرؤوس والامكارع
٢٣١	باب السلف فى العطر وزنا
٢٣٧	باب متاع الصيدلة
٢٣٨	باب السلف فى اللؤلؤ وغيره من متاع اصحاب الجوهر ... إلخ
٢٣٩	باب السلف فى التبر غير الذهب والفضة
٢٣٩	باب السلف فى صمغ الشجر
٢٤٠	باب الطين الارمنى وطين البحيرة والمختوم ... إلخ
٢٤١	باب بيع الحيوان والسلف فيه
٢٤٦	باب صفات الحيوان اذا كانت دينًا
٢٥٠	باب الاختلاف فى أن يكون الحيوان نسيئة ... إلخ
٢٥٥	باب السلف فى الثياب
٢٥٦	باب السلف فى الأهب والجلود
٢٥٧	باب السلف فى القراطيس
٢٥٨	باب السلف فى الخشب ذرعًا
٢٥٩	باب السلم فى الخشب وزنا
٢٦٠	باب السلف فى الصوف

- ٢٦١ _____ باب السلف فى الكرسف
- ٢٦٢ _____ باب السلف فى القز والكتان
- ٢٦٢ _____ باب السلف فى الحجارة والأرحية وغيرها من الحجارة
- ٢٦٤ _____ باب السلف فى القصة والنورة
- ٢٦٥ _____ باب السلف فى العدد
- ٢٦٥ _____ باب السلم فى المأكول كيلا أو وزناً
- ٢٦٨ _____ باب السلف فى الشيء المصلح لغيره
- ٢٧٣ _____ باب السلف يحل فيأخذ المسلف ... إلخ
- ٢٧٦ _____ باب صرف السلف إلى غيره
- ٢٧٨ _____ باب الخيار فى السلف
- ٢٧٨ _____ باب ما يجب للمسلف على المسلف من شرطه
- ٢٧٩ _____ باب اختلاف المتبايعين بالمسلف إذا رآه المسلف ... إلخ
- ٢٨٠ _____ باب ما يلزم فى السلف مما يخالف الصفة
- ٢٨١ _____ باب ما يجوز فيه السلف وما لا يجوز
- ٢٨٢ _____ باب اختلاف المسلف والمسلف فى السلم
- ٢٨٣ _____ باب السلف فى السلعة بعينها حاضرة أو غائبة
- ٢٨٤ _____ باب امتناع ذى الحق من أخذ حقه
- ٢٨٦ _____ باب السلف فى الرطب فينفد

كتاب الرهن الكبير

- ٢٨٩ _____ إباحة الرهن
- ٢٩٠ _____ باب ما يتم به الرهن من القبض
- ٢٩٢ _____ قبض الرهن وما يكون بعد قبضه ... إلخ
- ٢٩٤ _____ ما يكون قبضاً فى الرهن ولا يكون ... إلخ
- ٢٩٨ _____ ما يكون إخراجاً للرهن ... إلخ
- ٣٠٣ _____ جواز شرط الرهن
- ٣٠٧ _____ اختلاف الرهن والحق الذى يكون به الرهن
- ٣١٠ _____ جماع ما يجوز رهنه

٥٤٩	فهرس الموضوعات
٣١٤	العيب فى الرهن
٣١٥	الرهن يجمع الشيئين المختلفين ... إلخ
٣٢٠	الزيادة فى الرهن والشرط فيه
٣٢٢	باب ما يفسد الرهن من الشرط
٣٢٥	جتماع ما يجوز أن يكون مرهونًا وما لا يجوز
٣٣١	الرهن الفاسد
٣٣٧	زيادة الرهن
٣٤٥	ضمان الرهن
٣٤٩	التعدى فى الرهن
٣٥١	بيع الرهن ومن يكون الرهن على يديه
٣٥٤	رهن الرجلين الشئ الواحد
٣٥٥	رهن الشئ الواحد من رجلين
٣٥٦	رهن العبد بين الرجلين
٣٥٧	رهن الرجل الواحد الشيئين
٣٥٨	إذن الرجل للرجل فى أن يرهن عنه ما للأذن
٣٥٩	الإذن بالأداء عن الراهن
٣٦٢	الرسالة فى الرهن
٣٦٣	شرط ضمان الرهن
٣٦٣	تداعى الراهن وورثة المرتهن
٣٦٤	جناية العبد المرهون على سيده ... إلخ
٣٦٨	إقرار العبد المرهون بالجناية
٣٦٩	جناية العبد المرهون على الأجنيين
٣٧٢	الجناية على العبد المرهون فيما فيه قصاص
٣٧٦	الجناية على العبد المرهون فيما فيه العقل

كتاب الرهن الصغير

٣٩٥	رهن المشاع
٤٠٨	جناية الرهن

كتاب التفليس

- ٤٣٣ ————— باب كيف ما يباع من مال المفلس
- ٤٣٤ ————— باب ما جاء فيما يجمع مما يباع من مال صاحب الدين
- ٤٣٥ ————— باب ما جاء فى العهدة فى مال المفلس
- ٤٣٦ ————— باب ما جاء فى التانى بمال المفلس
- ٤٣٧ ————— باب ما جاء فى شراء الرجل وبيعه وعتقه وإقراره
- ٤٣٩ ————— باب ما جاء فى هبة المفلس
- ٤٤٠ ————— باب حلول دين الميت والدين عليه
- ٤٤١ ————— باب ما حل من دين المفلس وما لم يحل
- ٤٤١ ————— باب ما جاء فى حبس المفلس
- ٤٤٣ ————— باب ما جاء فى الخلاف فى التفليس

بلوغ الرشد وهو الحجر

- ٤٥٧ ————— باب الحجر على البالغين
- ٤٦٠ ————— باب الخلاف فى الحجر

الصلح

٤٦٣

الحوالة

٤٧٩

الضمان

٤٨٣

الشركة

٤٨٧

الوكالة

٤٨٩

الإقرار

- ٤٩١ ————— جماع ما يجوز إقراره إذا كان ظاهراً

٥٥١	فهرس الموضوعات
٤٩٤	إقرار من لم يبلغ الحلم
٤٩٤	إقرار المغلوب على عقله
٤٩٦	إقرار الصبى
٤٩٦	الإكراه وما فى معناه
٤٩٨	جماع الإقرار
٤٩٨	الإقرار بالشئ غير موصوف
٥٠٠	الإقرار بشئ محدود
٥٠١	الإقرار للعبد والمحجور عليه
٥٠٢	الإقرار للبهائم
٥٠٣	الإقرار لما فى البطن
٥٠٤	الإقرار بغصب شئ فى شئ
٥٠٦	الإقرار بغصب شئ بعدد وغير عدد
٥٠٨	الإقرار بغصب شئ ثم يدعى الغاصب
٥١٠	الإقرار بغصب الدار ثم يبيعها
٥١١	الإقرار بغصب الشئ من أحد هذين الرجلين
٥١٢	العارية

الغصب والمستكرهه

٥٣٩	مسائل شتى فى الجنائيات والهبة ... إلخ
٥٤٢	مسألة المستكرهه
٥٤٥	الفهرس